

تفسیر منظرہری

ترجمہ و تفسیر مولانا محمد علی محمد علی صاحب دہلوی

مکتبہ دارالاشاعت
لاہور

دارالاشاعت
لاہور

تفسیر مظہری

جلد دوم از دہم

سورہ ملک سے سورہ الناس تک
پارہ ۲۹ تا آخر قرآن

تالیف

حضرت علامہ قاضی محمد شہناز الدہلوی عثمانی مہدی پانی پتی

تشریحی ترجمہ مع ضروری اضافات

مولانا سید عیسیٰ الداعی الجلالی

رفیق تدوین تصنیف

کاثر

دارالاشاعت

اردن بازار کراچی ۷ — فون ۲۱۲۶۹۸

کالی رنگ درجہ نشین نمبر

اس ترجمہ و کپڑے کے حقوق نگینہ پاکستان میں حق وادار اشاعت کراچی محفوظ ہیں۔

پہچان : ظلی و شرفی کتاب وادار اشاعت کراچی
 طبعیت : ۱۹۹۹ء تکلیلی پریس کراچی
 صفحات : ۶۶ صفحات

ملنے کے چہ

میرزا علی گڑھ جاسور وادار اشاعت کراچی
 ادارہ طبع وادار اشاعت کراچی
 کتب خانہ کتب خانہ کتب خانہ کتب خانہ
 کتب خانہ کتب خانہ کتب خانہ کتب خانہ

دست وادار اشاعت کراچی
 دست وادار اشاعت کراچی
 کتب خانہ کتب خانہ کتب خانہ کتب خانہ
 کتب خانہ کتب خانہ کتب خانہ کتب خانہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی علیٰ رسولہ الکریم

عرض ناشر

اللہ تعالیٰ کا احسان ہے کہ کئی دہائیوں کی کوشش کے بعد درالاشاعت کراچی کی جانب سے تفسیر طبری اردو کاغذی نسخہ زیر طبع سے کراہت
بہرہ کرنا نہیں کی مدت میں تیار کیا جا رہا ہے۔

میرے والد ماجد جناب الداع محمد رفیعی عثمانی در حدیث طبری نے جہاں اشاعت دین کے جتنی فکر کرنا اور حدیث، فقہ و تصوف،
سیرت و تاریخ کی متعدد کتب کا تفسیر کی طاعت کی خدمات انجام دی ہیں ان کی یہ بھی خواہش تھی کہ تفسیر طبری کی طاعت و اشاعت کا
شرف بھی حاصل کریں کیونکہ حضرت فاضل شہادہ عثمانی یافعی نے اس تفسیر میں ایک خاص طرز پر بھی اختیار فرمایا کہ مسلک کے اعتبار
سے اختلاف اور شافعی مسلک کے نظریاتی اختلافات بھی واضح کرانے ہیں اور یہ بھی بتایا کہ اختلاف کس سلسلے میں کیا مقام ہے۔ اس وجہ سے
اس کی کامیابی اور بھی بہت بڑھ گئی ہے، نیز مستند و مرسلہ طبری ایک طرف تو کئی حدیث اور فقہ میں اسے نبوت کے نامور علماء میں شامل
ہے (دوسری طرف باطنی علوم اور تزکیہ و سلوک میں بھی شہادت سمجھے جاتے تھے، شاید اس وجہ سے یہ تفسیر نامور دینی علماء میں مستند
میں جانی ہے۔

اس تفسیر کا ترجمہ مولانا سید عبداللہ رحمہ اللہ اور مولانا علی نے امداد المصنفین دہلی کے زیر اہتمام فرمایا تھا۔ لیکن یہ تفسیر اب تک
تمام کتب خانوں و دستیاب تھی اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہم نے (حسب اہمیت حکومت سندھ پاکستان
DPR (NO/2/PB/91.213.24.3.1991) سے شائع کرنے کی سعادت حاصل کی ہے۔

نئی اشاعت اس کی اشاعت میں کوشش کی ہے کہ غلطی نہ ہو جائے، لیکن پھر بھی تمام حضرات سے درخواست ہے کہ کوئی غلطی
نظر آئے تو فوراً کو مطلع فرما کر منظر فرمائیں۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کوشش کو شرف قبولیت سے نوازا اور دلوں آخرت کے لئے نفع بخش ہو۔ آمین

طالب دعا خلیل اشرف عثمانی

ولد محمد رفیعی عثمانی در حدیث۔ اللہ تعالیٰ علیہ

نوٹ:- پہلے یہ تفسیر ہندوستان کی بہت اہم تنظیمات اشاعت پر دستیاب تھا اب امرتسر کی ایک بڑی کتب خانہ اور آکسفورڈ میں بہت سے
ساتھ اور ان کے نمبر کے ساتھ اور عنوان کے مقابلہ میں ان کے نمبر کے ساتھ ہے۔
جلد کی کوششوں کو قبول فرمائیے۔ آمین

فہرست مضامین تفسیر مظہری اردو جلد بارہویں

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۷	سورۃ الحاقۃ	۱۳	سورۃ الملک
۳۸-۳۹	حضرت صالح کا واقعہ نما، انحراف کا طرح ہوا۔	۱۴	صبر و حیات کی بحث
۵۰	اذا کفیع فنی العنبر کی تفسیر	۱۶	امین آیت اور عالم مثل
۵۱-۵۲	حاصل ہونے کی تفسیر، آسمانی نذر کے مابین مسافت کا شمار۔	۱۷	صوت سب سے بڑا واقعہ اور ایمان سب سے بڑی
۵۳	قیامت کی پیشانی اور ایمان سون کا منہ ہوا۔	۱۸	دولت ہے سات چیزوں سے پہلے عمل کرنا۔
۵۴	فی مہلک و صحا کی تفسیر	۱۹	تجلی آسمان سورج آیت ہے اور دوسرا سفید سرد کھلنا
۵۵	حدیث قدسی، بزرگی سیری چادر ہے لڑنا	۲۰	تمام مشاعرہ و شاعری آسمان میں کثرت ہیں
۵۶	عسلین کی تفسیر	۲۱	خوف الہی شہرہ الہی کی چوٹی ہے۔
۵۷	ظہور قرآن کا مقام نفس کے بعد ہی موجب ترقی	۲۲	بررات کے آخری حصہ میں ہادی حقانی شان کا نزول
۵۸-۵۹	چند نکات کرم و تجویز کی روایت، تفسیر کے فضائل۔	۲۳	آسمان و نیل
۵۸	رکوع اور سجدہ کی حیثیت	۲۴	کافر کونٹ کے گل چلائے جانے کے متعلق منکر سوال
۵۹	سورۃ معارج	۲۵	سورۃ ملک کے فضائل۔
۶۰	جنت کے سورج و رات اور آفتاب کی فصل	۲۶	سورۃ نوہ
۶۱	رفیع یوم کثان و یغلاؤ، ختوشتین آیت کی تفسیر	۲۷	سب سے اول علم کو یاد کرنا۔
۶۲	سحرا چاندی اور چاندیوں کی ذلت و لوہا کرنے پر مہم	۲۸	تفکرات کی تفسیر پر سب کچھ ہیں۔
۶۳	دنیت و عرش تک جانے میں محمد بن اسماعیل کا قول	۲۹	گودھی کا کعب کی طرف سجدہ کرنا
۶۴	مرتبہ دینے کے حصول کے لئے واسطہ مشائخ	۳۰	انگشت اعلیٰ و اعلیٰ غطفان کی تفسیر اور رسول اکرم
۶۵	کی ضرورت	۳۱	کے بعض اخلاق و افعال کا ذکر
۶۶	مومنین کی اسے دو ذوقی جماعتوں کی رہائی کیلئے شفاعت	۳۲	حسن ظن کی فضیلت
۶۷	آوی کے پاس اگر دو دلوں میں سے بھروسہ ہو جائے۔	۳۳	یوم یکتشف عن سلب کی تفسیر
۶۸	کوئی بڑا حادہ جاتا کر دو شخصیں بھروسہ دیتی ہیں	۳۴	حشر ویدر لئی کشف سابق شفاعت اور فی صراط
۶۹	مومن کا ہر کام خیر ہی خیر ہے۔	۳۵	گزارنے کی روایات
۷۰	اصل غفلت کے اعتبار سے انسانوں کی اہلیت میں	۳۶	درافض امور دوسرے بدعتی فرقے آخرت میں
۷۱	اختلاف ہے۔	۳۷	سجدہ نہ کر سکیں گے۔
۷۲	لوگ سونے چاندی کی طرح مختلف کانیں ہیں	۳۸	مراغین کی علامات
۷۳	نہا میں سجدہ، نگاہ نظر رکھنے کے فوائد	۳۹	حضرت یحییٰ علیہ السلام
۷۴	غلام کے ساتھ دولت کا حکم	۴۰	عقل کی اہمیت اور مصائب پر صبر
۷۵	محبت کے لئے اپنے غلام سے قربت حاصل کا حکم	۴۱	تکبر حق ہے، تکرار کوئی کو قرین میں لے جاتا ہے لڑنا
۷۶	اگر کسی کو اپنی محبت پسند آجائے لڑنا	۴۲	سب تفاسیر کے متعلق حضرت حنفیہ کی مشورہ و نصیحت
۷۷	حد اور محبت ذوق کا حکم	۴۳	اہل اللہ کی علامات
۷۸	حدیث قدسیہ اسے ایمان کو کم کیا قرینے عاجز بنا سکتا ہے۔	۴۴	تفسیر کی لڑائی

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۱	حدیث قدسی میرے ہاتھ بندے کے ہاتھ پر ایمان لاتے	۱	سورۃ نوح
۱۲	وہاں سے لوہے کی تائید کے بغیر نہیں	۲	مجھے پانچ چیزیں ایسی دی گئیں جو مجھ سے پہلے کسی کو نہیں دی گئیں۔
۱۳	جس نے ظلم جویم سے انقباض کیا اس نے عمر کی ایک شاخ سے اقتباس کیا۔	۳	ابو ہریرہ کی حدیث، مجھے چھ چیزوں کے ساتھ امتیاء پر فضیلت دی گئی۔
۱۴	کاہنوں کے پاس جانے اور یہ گھوٹی لینے کا حکم۔	۴	اسلام، ہجرت، حج، غزوات، گناہوں کو ساقط کر دینا۔
۱۵	سورۃ مزمل	۵	قضاء کی دو قسمیں، مہر مہر مہر
۱۶	مول قیام کی وجہ سے آپ کے ہر حرم ہو گئے	۶	قضاء کو دعاء کے سوا کوئی چیز نہیں ہوتی۔
۱۷	ترغیل اور عیسین صحبت کے ساتھ قرآن پڑھنا	۷	یہی مشورہ وہ ہے کوئی مشورہ نہ ہو سکتا ہے۔
۱۸	ترغیل کے فوائد	۸	حضرت نوحؑ کے ساتھ قوم کی کٹائی
۱۹	قولاً قیلاً کی تفسیر	۹	سب سے زیادہ بڑی مصیبت انبیاء کی ہوتی ہے۔
۲۰	مجھے سورۃ ہود نے بڑا حال دیا	۱۰	سورۃ جن
۲۱	حقیقت قرآن کا کمال اس میں ہے کہ ہر چیز پر ہدایت ہے۔	۱۱	ہر ان اللہ کا علیہ ہے کسبہ انساب سے اس کا حصول ممکن نہیں ہے۔
۲۲	نہول دہی کی کیفیت کے متعلق سورۃ	۱۲	جن دہی کی طرف سہلانیا کی بعثت کی حکمت
۲۳	نہول دہی کے وقت پڑھانی مبارک تر ہو جاتی ہے۔	۱۳	ہر ایک آسمان دنیا سے جنت کے بائیں ایک لینے کی کیفیت۔
۲۴	نہی کی تہمت اس کی ہولایت سے افضل ہے۔	۱۴	خداوند عزوجل کی بعثت
۲۵	عزوجل کی بعثت	۱۵	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۲۶	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۱۶	خداوند عزوجل کے فضائل
۲۷	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۱۷	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۲۸	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۱۸	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۲۹	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۱۹	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۳۰	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۲۰	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۳۱	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۲۱	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۳۲	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۲۲	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۳۳	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۲۳	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۳۴	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۲۴	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۳۵	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۲۵	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۳۶	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۲۶	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۳۷	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۲۷	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۳۸	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۲۸	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۳۹	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۲۹	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۴۰	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۳۰	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۴۱	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۳۱	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۴۲	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۳۲	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۴۳	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۳۳	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۴۴	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۳۴	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۴۵	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۳۵	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۴۶	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۳۶	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۴۷	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۳۷	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۴۸	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۳۸	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۴۹	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۳۹	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے
۵۰	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے	۴۰	نہول دہی کی حکمت کی شکل ہے

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۵۶	کی غفلت کی روایات۔	۱۲۲	ایک پر رکت میں رات واجب ہے۔
۱۵۷	تدویر واجب فوت ہو جانے تو قضاء واجب ہے۔	۱۲۳	مسئلہ قرات میں قوسا مستحب ہے۔
۱۵۸	معصیت کی تدویر بیان۔	۱	قرات قرآن میں قوسہ کی کوئی مقدار۔
۱۵۹	عہدات نامہ جاز طاقت کی تدویر۔	۱۲۴	تم میں سے کسی کو اپنا دل پانچ دولت کے مال سے زیادہ
۱۶۰	دو ضعیفوں (عورت و ملوک) کے معاملہ میں اللہ سے		محبت ہے۔
۱۶۱	ڈرنے کا۔	۱۲۵	نیکوں کے ساتھ استغفار بھی ضروری ہے۔
۱۶۲	معرفت الہی کی استعداد کے مطابق کوزلوں کی مقدار۔	۱۲۶	سورۃ مفسر۔
۱۶۳	شراب طہور کی صفات اور اہل جنت کو دینے والے کی	۱۲۷	اللہ کی حکمت اور اس کی توفیق سب چیزوں پر مقدم
۱۶۴	کیفیات۔		
۱۶۵	قمار میں انسانی کلام مطلق جائز حکم۔	۱۲۸	تفسیر تحریر میں فقہاء کا اختلاف۔
۱۶۶	قمار میں اللہ کی ایک جنگی میں ہیں۔	۱۲۹	مکمل، کثیر، بدن کی طہارت کا حکم۔
۱۶۷	سورۃ المرسلات۔	۱۳۰	صورہ و حضرت سلمہ اہل مکہ کو
۱۶۸	دین کے کتبے ہیں۔	۱۳۱	سنگ و جہنم و شہنشاہ کی تفسیر
۱۶۹	رحمہ اور میں کتابت تقدیر۔	۱۳۲	جہنم کے دروازوں کی تعداد۔
۱۷۰	جہنم میں تین قسم کے آدمی داخل ہوں گے۔	۱۳۳	کیا کفار قرہ کی انجالی کے مکلف ہیں۔
۱۷۱	اصحاب کے متعلق حدیث جبرئیل۔	۱۳۴	دل کا ہار کے لئے شفاعت کی روایات۔
۱۷۲	مجھے سورۃ زور و جادہ، مرسلات نے پوچھا ہے یا ہے۔	۱۳۵	شفاعت کس کو نصیب ہوگی۔
۱۷۳	سورۃ نباہ۔	۱۳۶	بعض کفار شفاعت سے محروم کیے و اسے ہیں۔
۱۷۴	صور کی اہانت۔	۱۳۷	سورۃ قیامت۔
۱۷۵	شتر کے سوت پر لوگوں کے تین گروہ ہوں گے۔	۱۳۸	فصل لواحد کی تفسیر۔
۱۷۶	شتر کے سوت پر میری امت کے دس گروہ ہوں گے۔	۱۳۹	قرآن کے حکم و کتابت کا بیان رسول اکرم ﷺ
۱۷۷	ہلی مرلا کی روایات۔		کے لئے ضروری ہے۔
۱۷۸	کونین و فیتا اختلاف کی تفسیر۔	۱۴۰	ادب کوئی۔
۱۷۹	جیم و ساق کی تفسیر۔	۱۴۱	مستزاد اور خور و رویت کو ناممکن قرار دیتے ہیں۔
۱۸۰	بدنی فریے کتابت اللہ کی تکذیب کرتے ہیں۔	۱۴۲	روایت الہی کا دوام ایک مخصوص جماعت میں ہے ہر
۱۸۱	مومن ہر ملک کبیرہ کے عذاب کی تحصیل	۱۴۳	مومن کیلئے و امدا و آخرت نہیں ہے۔
۱۸۲	اہل تقویٰ کو حسب مراتب جہنم ملے گا۔	۱۴۴	سورۃ النین سورۃ قیامت سورۃ المرسلات کے ختم پر کیا
۱۸۳	حدیث میرے صحابہ کو بر امت کہہ۔		کہا مستحب ہے۔
۱۸۴	تمام مکاتیب اور بکثرت تابعین اور کچھ تابعین درجی	۱۴۵	سورۃ دھر۔
۱۸۵	حلق میں مستغرق تھے۔	۱۴۶	لَمْ یَكُنْ مِنْكُمْ مَنْ يَنْتَهِزُ الْوَقْتَ
۱۸۶	بجائت سنو کہ میری امت ہدیش کی طرف ہے۔	۱۴۷	سورۃ کی ایک دقت آخرت
۱۸۷	تصدی زعمی کا فائدہ دوسری اصحاب کے مقابلہ میں	۱۴۸	حدیث قدری ابن کرم مجھے تکلیف پہنچا ہے۔
۱۸۸	مصر و مغرب کے درمیان کے وقت کی طرف ہے۔	۱۴۹	خود لطافت میں غیر ضروری شرطیں تو ہیں۔
۱۸۹	پانچ گناہ کبائر کی تفسیر۔	۱۵۰	سجد حرام، سجدہ انقی، سجدہ ید میں فرض نمازوں
۱۹۰	دوسرے کے حلقہ روایات۔	۱۵۱	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۲۱	رمضان کے بعد حرم کھودنا افضل ہے۔	۳۳۳	سورۃ الانشقاق
۳۲۲	فرعون کی بیوی اور اس کے فرماؤں اور غلامی کی بیوی کا راتہ	۳۳۵	حدیث جس سے حساب لیا گیا اس کو خطاب دیا گیا کا مطلب
۳۳۳	حد صرف وہ نصیحتیں ہی بنا رہے۔	۳۳۶	تم گزشتہ اقوام کے طریقوں پر چلو گے
۳	اہل افلاس کے سبب تم کو روزی دیا جاتا ہے۔	۳۳۷	سیدۃ عذرات کے مسائل
۱	اظہار پر تھرو کی افضلیت کی روایات۔	۳۳۸	پڑھنے والے اور سننے والے (تذکرہ اور مباحث دونوں پر)
۳۶۵	قیامت کے دن لٹاؤ گے کے صف بہت قرآن کے روایات		سیدۃ عذرات سے واجب ہے۔
۳۶۶	جنم کو ۷۰ ہزار سالوں سے بکڑے ہوئے لایا جائے گا۔	۳۴۰	سورۃ یوسف
۳	جنم تین سال لے گی جس سے تمام لوگوں کے دل ملن تک آجائیں گے۔	۳۴۱	گوہوں کی عزت کرو۔
۳	رسول اکرم ﷺ اس شدت کے وقت بھی اپنی راست کی رہائی کی دعا فرمائیں گے۔	۳۴۲	عبداللہ بن عامر شہید کی نعش کا معرکہ میں عید پلا جانا۔
۳۶۷	فلس طبرستان اور ابلان حقیقی	۳۴۵	سر لوح لا الہ الا اللہ الخ لکھا ہوا ہے۔
۳۶۸	رازی حین دانی کو تک و تالیف تفسیر کی تفسیر	۳۴۵	لوح محفوظ کا طول و عرض اور بقیہ مناسبت
۳۶۹	حضرت سلیمان و حضرت یوسف علیہ السلام کی دعاء	۳۴۶	سورۃ طہ
۳۷۰	سورۃ البلد	۳۴۷	تلف چھتے ہضم کے جوہر اعلیٰ سے نکلے۔
۳	کہ کی فضیلت	۳۴۹	سورۃ اعلیٰ
۳۷۲	حدیث قدسی ہے اے ایمان کو ہم انہی حیرتی زبان سے کہتا ہوں کہ سب		تفہیم کے معنی
۳۷۳	گو خلاصی اور کائنات کلائے کی فضیلت	۳۵۱	کائنات قدسی کی روایات
۳۷۵	سورۃ الشمس	۳۵۱	قرآن کی کھدائیت کا حکم لہذا لسان پر وہ
۳۷۶	لوگ جو کچھ عمل کرتے تھے وہ مشقت برداشت کرتے ہیں کیا یہ فیصل شدہ امر ہے۔	۳۵۳	تفسیر تحریر لازم شدہ کن ہے بشرط
۳۷۷	تمام لوگوں کے دل ایک دل کی طرح ہوں گی جس میں جہم۔	۳۵۴	و ذکر اسم ربہ فصلی سے کیا ہوا ہے۔
۳۷۷	حدیث قدسی میں ہے ہاں، سستی، بزدلی وغیرہ سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔	۳۵۴	دعا کا سنو سنو طریقہ
۳۷۹	حدیث: اعلیٰ سرے جس کو تھوڑی عبادت و طاعت کا اثر ہے سب سے زیادہ جنت دار خود کی کو گھمیں گائے والا ہے اور کوہ کلاہ جہاں ہے جو اپنے بھائی کا قاتل ہے۔	۳۵۵	سلوک کے منازل
۳۸۱	سورۃ النیل	۳۵۵	بشریک کے نفس کے نزدیک اور ادا کا حاصل فیض ہوتا
۳۸۱	لوگوں کے اعلیٰ حلق ہیں کوئی خود کو ہلاک کر بھی کہ شمش کرے کوئی آزاد کرے گی۔		حق میں خدای زبان میں قرآن پڑھنے پر خلیہ کا استدلال
۳۸۱	اور اس سے بچ کر چھ چھوڑا ایک حدیث ہے کہ جو	۳۵۶	قرآن عبارت اور مضمون کے مجموعہ کا نام ہے حتیٰ کہ یہ استدلال ہے حقیقت ہے۔
۳۸۱		۳۵۶	سورۃ النیل کی روایات۔
۳۸۱		۳۵۶	سورۃ النیل کا مرجع عرب میں ہوا ہے۔
۳۸۱		۳۵۶	سورۃ النیل
۳۸۱		۳۵۶	اہل بدی خود رک
۳۸۱		۳۵۶	جنت و جہنم جنت اور جہنم جنت و جہنم
۳۸۱		۳۵۶	سورۃ النیل
۳۸۱		۳۵۶	مشرقی و مغربی فضیلت

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
	بہر لہام کا کردار نہ سمجھنا چاہیے۔	۲۸۲	بہر لہام کا کردار نہ سمجھنا چاہیے۔
۲۸۱	تم میں سے ہر شخص کی جنت دوزخ والی جگہ لکھ دی گئی ہے۔	۲۸۳	کوئی صحابی جنم میں داخل نہ ہو گا۔
۲۸۰	مقام نزول میں علم فشرک کی تاثیر۔	۲۸۴	سورۃ النحل کی روایات۔
۲۷۹	سورۃ التین	۲۸۵	موسا اگرچہ قاتل تھا تو جہنم میں ہمیشہ نہیں رہے گا۔
۲۷۸	ہر جگہ دین فطرت پر پورا ہوتا ہے۔	۲۸۶	انبیاء کے بعد حضرت ابو بکر صدیق سب سے افضل ہیں۔
۲۷۷	موسا پر حجاب امرش کی وجہ سے اگر عمل نہ کرے تو اس کے اعمال میں نقصان نہیں ہوتا۔	۲۸۷	یہی عمر کی راجحیت ہے کہ ہم عہد نبوی میں حضرت ابو بکر کا ہمراہی کسی کو نہیں سمجھتے۔
۲۷۶	سورۃ الاحقاف کے ترجمہ پہلی ذلنا علیٰ فلیک دین الشیطان کا مستحب ہے۔	۲۸۸	سورۃ الضحیٰ
۲۷۵	سورۃ اقواء	۲۸۹	(حدیث) ہم اہل بیت کے لئے اللہ نے آخرت کو دیام۔
۲۷۴	بہر حرامی آپ کی گوشت کھانا عیسائی حاملہ عورت کی آفت ہے۔	۲۹۰	جب تک میری امت کا ایک فرد بھی دوزخ میں نہ ہو گا۔
۲۷۳	آدم		شہداء حقین ہوں گا۔
۲۷۲	بہر اللہ ہر سورت کا جز نہیں ہے۔	۲۹۱	مقام نزول میں نبی کی بحث۔
۲۷۱	لغفلت دینی کی بدست۔	۲۹۲	مقام نزول میں نبی پر نعت پڑھتا ہے۔
۲۷۰	صوفیہ کے اسرار منات سے قطع نظر کر کے اس بات کو عقیدہ کرنے کی وجہ۔	۲۹۳	کب کا نزول کرے اس کا اہل فہم کا لئے آپ کی رحمت ہے۔
۲۶۹	لو شہادہ کی میں غنی عزت قدر لے		بہر محمد
۲۶۸	حقیقت ذات پوری کا علم حصول نہیں ہے۔	۲۹۴	حدیث (اللہ سے زیادہ کسی کو ایذا نہیں دی گئی) کی تشریح
۲۶۷	بدعات کبیرہ میں اللہ سے مت قریب ہوتا ہے۔	۲۹۵	احسان اور غنہ میں کسی کی فضیلت۔
۲۶۶	سورۃ القدر	۲۹۶	جس کو میں چاہے کے ساتھ اپنا سلوک کیا جائے وہ بہترین ہے۔
۲۶۵	لیلت القدر کی وجہ سے	۲۹۷	چشم کے پر رحمت کی فضیلت
۲۶۴	تصویر لیلۃ القدر میں ملائکہ کا اختلاف	۲۹۸	سمجھنا علم پر مدد
۲۶۳	لیلت القدر کے فضائل کی روایات	۲۹۹	شاہ کی فضیلت کی روایات
۲۶۲	سورۃ لم یکن	۳۰۰	خبر لوگوں کا شکر ہے معاملہ کا بھی شکر ہے۔
۲۶۱	خواس بشر خواص ملائکہ سے افضل ہیں اور عوام انسان عوام ملائکہ سے افضل ہیں۔	۳۰۱	مسئلہ ہر نعمت پر شکر واجب ہے۔
۲۶۰	حدیث قدسی میں ایسا نہیں سب سے افضل ترین نعمت عطا کر دیا۔	۳۰۲	مسئلہ تجھے عتہ ہوا بھی شکر ہے۔
۲۵۹	بتداء کے اللہ سے راضی رہنے کے حق اور اس کی اقسام	۳۰۳	سورۃ الفاتحہ کی آخر تک ہر سورت پر تکرار کرنا۔
۲۵۸	ملائکہ کی کتب کی فضیلت کی روایات	۳۰۴	سورۃ الفاتحہ
۲۵۷	سورۃ الزلزال	۳۰۵	رسول اکرم ﷺ کی شراعت اور کی روایات
۲۵۶	زلزل سے کوئی نہ لڑا نہ رو ہے ؟	۳۰۶	سورۃ کو شراعت اور ایمان حقیقی کی بدست کب
۲۵۵	حضرت قوم کو حکم ہوا کہ انہیں ازیت میں سے دوزخ کا		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۳۸	سورة التكاثر	۳۵۸	نہیں اپنے نگر پادوں کو باہر پھینک دے گی اور کوئی
۲۳۹	طہاریت مذمت اور تقاضا عقیدہ کرنے کی روایات حضرت علیؓ۔ ہم غائب قبر میں تک کرتے تھے یہاں تک کہ سوراخ کا ترانہ مل جاتا۔	۳۵۹	اس میں سے کچھ نہ لے گا۔
۲۴۰	(حدیث) شہید کے پورا نہ ہو	۳۶۰	آفات سے برآمد شدہ مٹی کے متعلق دور و دوروں میں
۲۴۱	کہا، کھڑا پانی، حامیہ وغیرہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں ہیں جن کے بارے میں آخرت میں سوال ہوگا۔	۳۶۱	تقدیر اور اس کا جواب۔
۲۴۲	علیؓ خلیفہ مطلقیت سے زیادہ سخت ہے۔	۳۶۲	انسان نے زمین پر جو کچھ پیدا کیا وہاں زمین اس کی ملکوت ہے۔
۲۴۳	ہندو سے اس کے حرج کے متعلق بھی پوچھا گیا ہوگا۔	۳۶۳	خلفہ پھر اس کے برابر حدیث کی انیسیت کی روایت
۲۴۴	سورة التکاثر خلیفہ میں ایک بڑا آیت کے برابر ہے۔	۳۶۴	تھوڑی سی بات کو بھی حیرت سمجھو
۲۴۵	سورة العنصر	۳۶۵	جس نے لالہ اللہ اللہ کہہ دیا وہ اس میں داخل ہوگا۔
۲۴۶	اسرار و غیبی عن اللہ کی تعلیم	۳۶۶	سو سن کر کب کبیرہ غیر تابع اللہ تعالیٰ اللہ نہ ہوگا۔
۲۴۷	جہان کا حکم کر پھر برائی سے روکنا واجب ہے۔	۳۶۷	سو تراویح سے یہ مضمون ثابت ہے۔
۲۴۸	برائی کو روکنے کی طاقت ہوتی ہے نہ روکنے پر عید	۳۶۸	یہاں اللہ کے پھر کوئی عمل خیر قبول نہیں۔
۲۴۹	سورة الہمزہ	۳۶۹	خیر تو بے کے سامنے کی بخشش ممکن ہے۔
۲۵۰	آپؐ نے بعض کیریں میں پھر افسانہ اور اس کی کوزہ اور اس کی آغوش کے غلوں کی تعلیم فرمائی۔	۳۷۰	ایمانت کے دن عمومی بخشش دیکھ کر شیطان بھی اس کی طرف بڑھے گا۔
۲۵۱	بڑا برائی تک آگ بڑھائی کی یہاں تک پہنچے گی تو روک جائے گا۔	۳۷۱	اللہ تعالیٰ کو حق ہے کہ وہ کسی سو سن کو صبر و محنت پر بھی نظر اب دے دے۔
۲۵۲	جب مدینہ میں سرحد والی روٹی نہ رہ جائیگی تو ان کو روپے کے صندوق میں بند کر دیا جائے گا۔	۳۷۲	مغرب، گناہوں سے بچنے کی روایات۔
۲۵۳	سورة الفیل	۳۷۳	کتاب اللہ میں سب سے زیادہ فیصلہ کن
۲۵۴	واقعہ اہلی سے کہنے والی یہ حدیث حضور ﷺ کی پیدائش ہوئی، خدا اصحاب اہل روایت محمد بن اسحاق۔	۳۷۴	سورہ نزل کے نفاک۔
۲۵۵	سورة قریش	۳۷۵	سورة العنصر
۲۵۶	قریش کی وجہ تیس اور قریش کے نفاک	۳۷۶	یہاں دور و دور کے وزن کے جانے کی روایات
۲۵۷	ایران و قریش پر ہت سے دشمن وغیرہ کے خوف سے امن لیا جاتا ہے۔	۳۷۷	جس شقی کا کوئی گناہ نہ ہو اس کے اعمال بھی اس کا شرف ظاہر کرنے کے لئے قوسے جائیں گے۔
۲۵۸	سورة الماعون	۳۷۸	یہاں کے ایسی فرشتہ پھرے گا ان کا خاص قصہ خوش
۲۵۹	عن شافعیہؒ سے مروی روایت ہے کہ	۳۷۹	تھیں۔
۲۶۰	جس نے کھانا کی تہذیب میں اس نے شرک کیا	۳۸۰	جہاں حساب بنت میں جائیگی ان کے لئے یہاں
۲۶۱	کوئی کچھ ہے جس سے متاثر نہ ہو	۳۸۱	نہیں ہوگی۔
۲۶۲	نہاں میں شیطان و وسوسوں کو روک کرے کامل	۳۸۲	اہل عقیقہ کے ایک آنسو کا کوئی وزن نہیں اس سے
۲۶۳	سورة الکون	۳۸۳	آگ کے سمندر بجھ دیے جائیں گے۔
۲۶۴	کون کے متعلق دور و دور روایات	۳۸۴	تمام برائیوں پر بلاؤں لالہ اللہ کے طالب آئے گا
۲۶۵		۳۸۵	کیسے فریب اللہ۔

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
		۳۶۰	سورۃ الکافرون
		۳۶۱	سورۃ کافرون کے فضائل
		۳۶۲	سورۃ النصر
		۱	الحکمہ کا واقعہ
		۳۶۳	حدیث میں دن رات میں سرسرب سے بھی زیورہ
			استغفار کرنا ہوں۔
		۳۶۴	استغفار دو عالم میں کچھ عمدہ اور دوسرے اہتمام مضمون
			ہے
		۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سبحان اللہ و بحمدہ
			استغفر اللہ و انوب الہ پڑھتے تھے
		۳۶۵	سورۃ تبت
		۳۶۶	مشن نزول اور اس کے کئے کی وجہ
		۱	اس کے کئے کی وجہ کا اجماع
		۱	اس کے کئے کی وجہ کا اجماع
		۳۶۷	سورۃ الاخلاص
		۱	اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں کوئی اس کا شریک و ہم
			نہیں ہے۔
		۳۶۸	ظاہر تصور میں یہ ایمان لانے کے بعد اللہ کی ذات و
			صفات اور دوسرے علم کلام کے مسائل میں بحث و
			مباحثہ جائز نہیں ہے۔
		۳۶۹	مفسر کے مطلق بحث و مباحثہ سے آپ نے منع
			فرمایا ہے۔
		۳۷۰	لا الہ الا اللہ کے معنی
			لاحدیث لہی لکن آدم نے میری تخریب کی
		۳۷۱	سورۃ غلام کے فضائل
		۱	سورۃ الفلق
		۳۷۲	مشن نزول کی روایات
			سورۃ فلق کی فضیلت
		۳۷۳	سورۃ الناس
		۳۷۴	پسے الناس اور دوسرے الفاظ سے کیا مراد ہے
		۳۷۵	ہر آدمی کے دل میں وہ مگر ہیں۔
		۳۷۶	سورۃ نین کے فضائل
		۳۷۷	فضائل قرآن
		۳۷۸	قرآن کریم اور اس کو خوش الحالی اور ترقیل سے پڑھنے
		۳۷۹	کے فضائل۔

اے اللہ کہ تجھے سوا کوئی قابلِ عبادت نہیں ہم تیری چاکر تے ہیں تیری پاکی کا اثر کر کے ہیں تیری مدد کے خواستگار
 ہیں۔ تجھ سے معافی کے طالب ہیں تو جس کو چاہتا ہے حکومت دیتا ہے اور جس سے چاہتا ہے تھیل لیتا ہے ہر بھلائی تیرے ہی
 قبضہ میں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ تو ہر چیز پر قادر رکھتا ہے۔ تو ہی ہمارا مالک ہے اور آسمان و زمین اور فتن کی ساری کائنات ہمارا مالک ہے
 ہم تجھ سے تیرے بخیر اور محبوب اور اپنے آقا و خدوہم حضرت محمد ﷺ کے لئے نیز تمام انبیاء اور پیغمبروں اور نیک بندوں کے
 لئے رحمت و سلامتی کی دعا کرتے ہیں۔ آمین

سورۃ الملک مکی ہے اس میں ۳۰ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تَبٰرَکَ

یہ لفظ برکت سے ماخوذ ہے برکت اس زیادتی کو کہتے ہیں جو زیادتی والے کے کمال پر دلالت کرتی ہے اور
 مقصود تصدیق نہیں ہوتی۔ مخلوق کی صفات میں نقص: دو لازم ہے اس لئے دو کمال: دینی جس پر لفظ تبارک دلالت کر رہا ہے
 صفات مخلوق سے بالکل محروم ہو گا (گیا تبارک کا معنی ہوا تعالیٰ اور محترم اللہ پر تمام اسماء و معنی کا اطلاق محض تبارک کے لئے ثابت ہوتا
 ہے مبادی ساقط الا اعتبار ہوتے ہیں (مثلاً اللہ کا ایک اسم وصفی رحمت ہے رحمت کا معنی ہے ایسا میلان نفس جس کا نتیجہ سر بلندی اور
 احسان ہو میلان نفس مدد احسان ہے اور احسان میلان نفس کا نتیجہ اور ظاہر ہے کہ اللہ نفس اور نفسانیت سے پاک ہے اس لئے
 اس کی قلت میں میلان نفس ہوئے کا احتمال ہی نہیں میلان نفس تو حقیقت میں نفس کا اثر ہوتا ہے کسی قرابت دوستی یا اور کسی
 قسم کے تعلق کے زہر اثر دل میں رقت اور جھکا پڑا ہوا ہے اس رقت اور جھکاؤ کا خدشا ہوتا ہے کہ جس کو دیکھ کر تازہ ہوا ہے اس
 کے ساتھ سر بلندی کی بجائے اللہ میں تازگی محسوس نہیں ہے۔ اثر پذیر بری کر و بری تشبیہ ہے اور اللہ عاجز ہے نہ ضعیف۔ اس
 لئے اللہ پر لفظ رحمت کا اطلاق اس اعتبار سے نہیں کہ اس کے اندر میلان نفس پیدا ہوتا ہے بلکہ اس کے رحمان ہونے کا معنی یہ
 ہے کہ میلان نفس کا جو نتیجہ ہوتا ہے اور جو قدسی میلان کا (انسان میں) باعث ہوتا ہے یعنی احسان اور سر بلندی اللہ میں محض
 ہے پس اللہ رحمتی ہے یعنی ممکن ہے منہم ہے فضل کرنے والا ہے یہی حالت اللہ کے پیر برکت ہونے کی ہے برکت کا معنی ہے
 زیادتی جس کا قاضا جبر کا کمال و معنی اور ہر نقص سے محروم ہے۔ اللہ کی شان میں زیادتی مقدس بلکہ مروجہ اور محروم کی ہے
 پس اللہ صاحب برکت ہے یعنی بزرگ شان والا اور مشابہت مخلوق سے پاک ہے بلکہ اور جس طرح دوسرے صفات ظاہر کرنے
 والے سینے (مثلاً کچھ غلو علیہم سے تعالیٰ اللہ کے کمال و معنی پر دلالت کرتے ہیں اسی طرح یہ لفظ بھی اس کی بڑائی کو ظاہر
 کرتا ہے۔

الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ

لفظ یک تصاہبات میں ہے یہ کہ تک اللہ جسمانی مدعی ہوا تھا نفس و تک علو
 متاخرین نے یہی کہ تفسیر قدرت سے کی ہے (یعنی اسی کے بقدر قدرت میں ملک ہے) ملک یعنی ہر چیز پر اقتدار اور ہر شے پر تصرف۔
 وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
 یعنی جس چیز کو وہ چاہے اس پر وہ
 قَدِيرٌ قدرت رکھتا ہے (مروا یہ ہے کہ شئی اگرچہ مصدر ہے لیکن اس جگہ اسم مفعول کا معنی مروا ہے یعنی متنبی کے معنی
 میں ہے اور متنبی سے مروا ہے وہ چیز جس کو اللہ چاہتا ہے اس صورت میں یہ لفظ معدومات تکمیل کو شامل ہے اور محال کو شامل نہیں
 کیونکہ محال واقعی دہی ہوتا ہے جس پر نہ ممکن کو قدرت ہوتی ہے نہ واجب کو جسے اللہ کی صفات تکمیل کا سلب ذات الہی کا کائن
 و غیرہ) جس چیز کا اللہ روہ کرے اس کو کوئی دفع نہیں کر سکتا اس لئے اس کے سوا کسی سے امید و بیم رکھنا جائز نہیں۔
 اس آیت میں گویا اللہ کے وجود اس کے کمال و معنی اور ہر نقص سے پاک ہونے کا دعویٰ کیا گیا ہے اور دعویٰ کا قاضا ہے
 کہ دلیل بیان کی جائے اس لئے بعد والی آیات کو بطور دلیل ذکر فرمایا۔ دعویٰ نہ کر کے ثبوت کی بجائے تنبیہ تو خود انہوں

میں موجود ہیں یعنی سوختہ حیات کی پیدائش کچھ آسمانوں میں موجود ہیں یعنی آسمانوں کی تخلیق کی ہم آہنگی اور ان کے اندر کسی رخنہ کا نہ ہو۔ کچھ زمین میں موجود ہیں یعنی زمین کا قابل سکونت ہونا کچھ زمین کے پیدواروں میں موجود ہیں یعنی (زندہ مخلوق کا لہر زق) جو بھائے حیات کا سبب ہے اور پرندوں کے قطار در قطار جھنڈ ان چیزوں کا ذکر تو بطور دلیل کیا گیا ہے (اس سے اللہ کی قدرت اس کی عظمت کا علم اس کی استی اور اس کا بے شبہ ہونا ثابت ہوتا ہے اور میان میں ذیلی طور سے ان کافروں کے عذاب کا بھی تذکرہ کر دیا ہے جو نہ صدائق حق سے ہیں اور نہ دلائل کو ایات کو سمجھتے ہیں اور ان نفل ایمان کے ثواب کو بھی بیان کر دیا ہے جو اللہ کا خوف رکھتے اور براہین و شواہد کے مطالعہ سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ فرماتا۔

الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ
حیات اللہ کی بھی مسامت ہے اور مخلوق کی بھی (مطلق) حیات کے لئے صاحب حیات کا عالم تصور اور صاحب لہر وہ ہونا لازم ہے۔ اللہ نے اپنے لہر اور لہر ممکنات کی وسعت اور (فطری) کے موافق مختلف ممکنات کو مختلف درجہ کی زندگی عطا فرمائی ہے (الف) کسی مخلوق (یعنی انسان) کو ایسی زندگی عطا فرمائی جس کے نتیجہ میں اللہ کی ذات و صفات کی معرفت اس کو حاصل ہو سکی ہو ممکنات ہے جس کو انسان نے برداشت کر لیا اور تمام آسمان زمین پر پڑا اس کو اٹھانے سے خوف زدہ ہو سکے۔ حیات (معرفت انداز اللہ کی طرف سے کھن قائم لہری کے ذریعہ سے حاصل ہوتی ہے اس کو اور اس کے مقابل دلی موت کو آیت **وَأَمَّا مَنْ كَانَ سَعِيًا فَاخْتَصِمَتْ** میں بیان فرمایا ہے (یعنی وہ حیات معرفت انداز سے محروم تھا مرنے اس کو ایمان و معرفت دے کر زندہ کیا) لام اور تہذیبی زندگی نے ایک حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے اپنی مخلوق کو تدریجی میں پیدا کیا پھر ان پر اپنے نور کا کچھ (برق) کاظم دیا تو جس کو اس نور کا کچھ حصہ مل گیا اس نے ہدایت پائی اور جس کو نہ ملا وہ گمراہ ہو گیا (اسی لئے) میں کہتا ہوں کہ علم الہی (کے مطابق گو کر) قلم خشک ہو گیا (ب) کسی مخلوق کو ایسی زندگی عطا کی گئی کہ جس اور حیوانی حرکت کو وہ اپنے ساتھ لے آتی اس میں حیات اور اس کے مقابل (موت حیوانی) کی تعبیر اس آیت میں فرمائی ہے **كُنْتُمْ أَشْوَاثًا خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ يُفَصِّلُكُمْ ثُمَّ يَرْجِعُكُمْ إِلَى حَسٍّ وَكَرِهْتُمْ ثُمَّ يَجْعَلُكُمْ تَحْتِ الْمَوْتِ** (حیوانی) مٹا دی کہ وہ تم کو بے حس و حرکت کر دے گا پھر زندگی عطا کرے گا (ج) کسی مخلوق کو ایسی زندگی عطا کی کہ وہ اپنے ساتھ صرف نمو (تاجب طبی) کے موافق نباتی چیزائی اور حیوانی میں پیش رفت لاتی ہے اس حیات (حیوانی) کو اور اس کے (موت نباتی) کو اس آیت میں ظاہر فرمایا یعنی **الْأَرْضُ يَتَذَوَّبُ مَوَاتِنَ زَيْتُونِ** کے خشک ہونے کے بعد اللہ اس کو نباتی زندگی عطا فرماتا ہے یہ تینوں زندگیوں میں درجہ انسانی اور حیوانی اور نفس نباتی پھر کے جانے سے حاصل ہوتی ہیں جمادات میں ان تینوں اقسام میں سے کسی قسم کی زندگی نہیں ہے اسی لئے بتوں کے متعلق فرمایا **الْأَنْوَاعِ غَيْرِ الْإِنْسَانِ** لیکن جمادات بھی ایک گونہ زندگی سے بے بہرہ نہیں ہیں آیت **وَلَا يَسْمَعُونَ الْفَيْفَطِ** میں **خَسَفَتِ الْمَوْتِ** پر دلالت کرتی ہے اس آیت کی تفسیر سورہ بقرہ میں مذکور ہو چکی ہے۔ حیات جمادی تو (برق) قسم کے لہر جو کے لئے لازم ہے اللہ نے فرمایا ہے **لَا تَرَى شَيْئًا مِّنْهُ إِلَّا يَتَّبِعُكَ بِرُوحٍ**

ذیل ذکر ہے کہ لہر کی تحریک کے عکس کے عذاب اور اہل ایمان کے ثواب کا تقاضا ہے یہ سب نہیں کہ عذاب و ثواب کا اس جگہ ذکر ہے بلکہ غیر مفید یا غیر ضروری ہے۔ کہ اللہ کی استی اور اس کی مسامت کے خیر ہونے کا ثبوت کیلئے کوئی کوئی گہری نظر سے دیکھنے اور دیکھنے کے بعد ایمان لانے کی ضرورت ہے وہاں۔ لہذا ظاہر ہے کہ جو شخص ایمان لائے گا وہ ثواب کا مستحق ہو گا اور جو منکر ہو گا عذاب پائے گا۔ عذاب و ثواب کا ذکر ہے بلکہ غیر مفید۔

اس تفسیر کے خیال میں اگر تفسیری تفسیر اس طرح کی جائے تو یہ مناسب ہے کہ قیامت کو وہ میں تمام انسانوں کے لئے درسی ہدایت دیا گیا ہے کچھ انسان گمراہی کے ثبوت کے لئے براہین و دلائل کے خواستہ ہوتے ہیں اپنے لوگوں کی ہدایت کے لئے اللہ نے براہین و گواہی بیان کر دیں کچھ لوگ کم وصل اور کچھ نظر دے جس براہین کو نہیں سمجھتے انکی قوت مطالعہ ضعیف ہوتی ہے ان کی ہدایت کے لئے اہل کے ایجنٹ برے نتائج کی تصویر کشی اور ترغیب و ترہیب کافی ہوتی ہے قیامت کو وہ میں منفی طور پر ان چیزوں کی نئی صورت فرمادی وہ اللہ اعلم۔

گوشکوة فیہا یصباح الفصباح ربی زجاجیوس اشد اکیا کپاچہ

لیکن یاد رکھو کہ صفات اور ممکنات خارجہ کے درمیان امتیاز ثابت کی وساطت صرف اسی دنیا میں ہے آخرت میں وجود اور صفات جو دو کا فیضان مبدیہ و خالص کی طرف سے امتیاز ثابت کی وساطت کے بغیر ہو گا کی وجہ سے کہ دنیا میں تمام ممکنات آباد و قائم ہیں اور آخرت میں کسی کے لئے فیض پس مکیات تک محدود یعنی **لَا تَحِثُّوا فَاَحْيَا كُذِّبُوا** اور **اَوْ مَسَّ كَانُ سُنْبًا فَاحْيَا كُذِّبُوا** وغیرہ واضح دلالت کر رہا ہیں کہ موت صفت ممکن ہے اور حیات پر مقدم ہے۔ رہا **خَلَقَ السَّمَوَاتِ کَا مَعْنٰی قُلُوبِ کَا مَعْنٰی** اکابر ہے یعنی حیات کو مسجود کر کے جہاں ازل کر کے اللہ نے موت کو ظاہر کیا یہ مطلب کہ اللہ سے مردوں کو اس طرح کر دیا کہ ہم حیات ہیں اسے مسجود ہوتی ہے۔ خلق کا معنی تقدیر (اندازہ کرنا) بھی ہے یعنی اللہ نے موت و حیات کا ہندازہ کر لیا۔

بنوئی تے روایت عطاء حضرت امین عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ نے دنیا میں موت کو خلقی (مقدور) کر دیا ہے اور آخرت میں (دو ای لا عدلیٰ) کوہ میں لکھا ہوں شاید حضرت امین عباس کی مراد یہ ہے کہ اللہ نے دنیوی زندگی کی تعبیر موت سے اور آخرت کی زندگی کی تعبیر حیات سے فرمائی ہے۔ کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ ایمان حیات ممکنات خارجیہ کے اصول ہیں اور تمام موجودات ممکنہ کی حقیقت میں عدم داخل ہے۔ اس لیے دنیوی زندگی موت کی آمیزش سے فعلی میں پوری الہی لانک *تَبْتَئْتُمْ وَلَئِنْ نَشِئْتُمْ لَنَسْتَوْفِيَنَّكُمْ لَوْ كُنْتُمْ عَدْلًا لَّوَدَّكُمْ* اور *كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَ اللَّهِ* کہتا ہے کیونکہ میثاق (اسم فاعل صلت شدہ) غیرہ کا حال میں مبتلا حقیقی ہے اور نامی و مستقبل کے متنی میں عجزی۔

ایک گروہ کا خیال ہے کہ موت عرض نہیں بلکہ جسم ہے اس کی پیداائی شکل مینڈھے کی سے اور زندگی کی پیداائی صورت گھوڑی کی بدو سافرہ میں سیوئی نے اسی قول کو احید کیا ہے اس قول کی بنیاد حضرت ابن عباسؓ کے اس قول پر ہے جس کو بخاری نے نقل کیا ہے کہ اللہ نے موت کو چنگبر سے مینڈھے کی شکل پر اور زندگی کو چنگبری گھوڑی کی شکل پر پیدا کیا ہے موت کا مینڈھا جس طرف سے گزرتا ہے اور جس کو اس کی بو بھی آتی ہے وہ مر جاتا ہے اور زندگی کی گھوڑی وہی تھی جس پر چرخ علی اور تمام انبیاء سوار ہوتے تھے جس چیز کی طرف سے یہ گھوڑی گزرتی تھی اور جو چیز اس کی بو سونگھ لیتی تھی وہ زندہ ہو جاتی تھی اسی گھوڑی کے قدم کے نیچے کی سطحی بحر خاک ساحری نے لیکر چھڑے کے اندر ڈالی تھی جس کی وجہ سے وہ زندہ ہو گیا قتلا میں کہتا ہوں اس روایت سے یہ نہیں ثابت ہوتا ہے کہ موت اور زندگی صفت نہیں بلکہ جسم ہے بلکہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ چنگبر سے مینڈھے کی شکل کا ایک جسم ہے جس کو موت کہا جاتا ہے اور گھوڑی کی شکل کا ایک جسم ہے جس کو زندگی کہا جاتا ہے مول الذکر جس چیز کی طرف سے گزرتا ہے اور وہ چیز اس کی بو بھی لگتی ہے تو مر جاتی ہے اور مؤخر الذکر جس چیز کی طرف سے گزرتا ہے خود وہ زندہ ہو جاتی ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ موت و زندگی صفت اس حیوان کے جسم کا نام ہے بلکہ جس طرح آہر کے قریب سے ایک خاص اثر مرتب ہوتا ہے اسی طرح ان دونوں جانوروں کے گزرنے اور فن کی بو محسوس کرنے سے ایک اثر پیدا ہوتا ہے جس سے موت و زندگی ہے۔

[illegible]

کے (حقیقی) علم کو اللہ کے میرد کر دیا جائے (اور کہ دیا جائے ہذا لفظ پر ایمان ہے اور ان کی حقیقت اللہ ہی جانتا ہے) سید علی نے حکیم ترمذی کا یہی قول نقل کیا ہے لیکن مسودہ حافیہ کو چونکہ عالم مثل کا بھی کشف ہوا ہے اور عالم مثل میں ہر چیز پر عرض بلکہ ہر غیر مادی چیز بلکہ ہادی تعلیلی کی بھی ایک شکل ہے بلکہ وہیکہ اللہ ہر شہادت سے پاک ہے اور عالم مثل پر ہی اس حدیث کو محمول کیا جاتا ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنے باپ کو بے ریش و برت جہن کی شکل میں دیکھا اس کے دونوں پاؤں میں سونے کی جو تیلیں تھیں۔ بھی اللہ کی قدرت سے صورت مثلیہ عالم مثل سے عالم شہادت کی طرف منتقل ہو کر آجاتی ہے بکثرت اولیاء کی اس سلسلہ میں کرشماتیں مشہور ہیں تو ممکن ہے کہ قیامت کے دن خدا عالم مثل سے موت کی صورت مثلیہ لوگوں کے سامنے لے آئے اور حکم الہی اسکو زنج کر دیا جائے تاکہ جنت اور دوزخ والے کچھ جانیں کہ (موجودہ ممکنات میں) ہمیشہ رہتا ہے (آئندہ بھی) موت نہیں ہوگی اسلام، ایمان، قرآن اہل ایمان و رحمت رحم اور دیندی پیام کے حشر کا جو صحیح احادیث میں مذکور ہے کیا ہے اس کی سرلو بھی یہی ہے (کہ عالم مثال میں چونکہ ان سب کی صورتیں ہیں وہی صورتیں سامنے لے آئی جائیں گی)

سید علی نے بدور سافرو میں بیان کیا ہے کہ تمام احوال اور معانی (یعنی اجسام کے علاوہ) بھی مخلوق ہیں جن کی صورتیں اگرچہ ہم کو نظر نہیں آتیں لیکن اللہ کے علم میں ہی ان کی صورتیں ہیں اہل حقیقت نے صراحت کی ہے کہ معانی کی حیثیتوں سے واقف ہو کر اور ان کو بصورت جسمانی مشاہدہ کرنا کشف (اولیاء) کی ایک خاص قسم ہے اولیاء اسکی بکثرت شاہد ہیں (انہی) سید علی کا یہ قول عالم مثل کا بیان ہے (اولیاء کو عالم مثل ہی کا کشف ہوتا ہے عالم مثل ہی میں وہ معانی کی صورتیں دیکھتے ہیں) یعنی لو اسروہ و لہو اسکی کاپیاں تاکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے ساتھ بھی دیکھ سکیں عمل کرنا چاہتا ہے جیسا محققان احسان دینے والوں کے ساتھ (ان کے درجہات کو الگ الگ کر دینے کیلئے) کرتا ہے (مطلب یہ کہ بندوں کو مکلف کرنا بصورت امتحان ہے لیکن یہ امتحان اس لئے نہیں کہ اللہ کو بندوں کی وہ حالت معلوم ہو جائے جو پہلے معلوم نہ تھی بلکہ اس لئے ہے کہ بندوں کے درجہات کو الگ الگ کر دیا جائے کوئی دوزخ کی اور کوئی جنتی ہو جائے۔

یہ جملہ آیات کو کلمہ کا مفعول دوم ہے جنوئی نے بروایت حضرت ابن عمرؓ فرمایا بیان کیا ہے کہ انکسب غشلا (یعنی) کون زیادہ اچھی سمجھ رکھتا ہے اور کون منوعات لغویہ سے اپنے نفس کی بقا و اہمیت کرنے والا ہے اور کون اطاعتِ لغویہ میں زیادہ سرگرم ہے (کیا عمل سے مراد ہے) علم تقویٰ اور اطاعت ہے لکن کلمہ کا تعلق غشلا لغویہ سے ہے یعنی غشلا لغویہ سے مراد وحیات کی حکمت یہ ہے کہ فرمان بردار اور تافران کا (جدوجہد) ظہور ہو جائے کیونکہ لو اسروہ و لہو اسکی کاپیاں بنائے تاکہ اولاد نہ کی نہ ہو نہ زندگی ہی کی وجہ سے جیل احکام کی قدرت حاصل ہوتی ہے اور موت ایک دماغ ہے جس سے دانستہ نصیحت اندوز ہو جائے اور آخرت کے لئے قوش فراہم کرنے کا موقع نصیحت سمجھتا ہے۔

نیز وہ موت کا انتخاب صلیح حکیم اللہ کے وجود کی دلیل ہے حضرت علامہ ابن ہاشم کی مر فوہ ولایت ہے موت سب سے بڑا دماغ ہے اور ایمان سب سے بڑی دولت ہے۔ رواۃ الطریق۔

لام شامی اور ولہم احمد نے توضیح میں اس کا مرسل قول نقل کیا ہے کہ دنیا سے بے رغبت بنانے اور آخرت کی اندرونی طلب سے اکرانے کے لئے موت کافی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے سات چیزوں سے پہلے عمل کر لو جو تبارک و تعالیٰ کے سامنے آئیں گی۔ (۱) کلمہ اللہ (۲) خدا اور احکام خدا کی فراموشی کرنا۔ (۳) کسی دولت جو سر غشلا ہو۔ (۴) تباہ کن پیدی (۵) بے علم بننے والا بھلا۔ (۶) دنیا کو چھڑ لوچنے والی موت۔ (۷) بلا جانیں۔ اسناشر ہے جس کا (ہر شخص کے زمانہ میں) انتشار کیا جاتا رہا ہے اور (۸) قیامت کی ساعت جو سب سے بڑی معجزہ اور نازنین حقیقت ہے ترمذی اور حاکم نے اس حدیث کو بیان کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے احمد اور مسلم نے بروایت حضرت ابو ہریرہؓ فرمایا بیان کیا ہے کہ چھ چیزوں سے پہلے (اصلاح)

احمال) اگر لوہ (۱) مغرب سے آتلب کا طلوع ۵۷۷ دھواں (۲) کوایت الارض، (۳) کوایل (۴) کوچر جو برخص کے لئے مخصوص ہے یعنی موت اور (۶) کوامر جو عوی ہو گا یعنی قیامت تکلی نے حضرت ابولہب کی روایت سے اسی طرح کی حدیث نقل کی ہے۔

یعنی ما فرماؤں سے انتقام لینے پر قتل غالب ہے۔

وَقَدْ عَلِمْتُمْ

الہیائی خلق کی یعنی جس کو چاہے بخشے والا ہے۔

یہ غرض دوسری خبر یا فقرہ کی صفت یا موصول بول (یعنی اَلَّذِیْ یَنْبَغِیْہِ الشُّکُکُ) سے بدل ہے۔
یعنی حقیقت والے سات آسمان پہلے خلق کی طرح ہے جیسے جہاں جہاں کی باطنی حق ہے جیسے رحاب رحبہ کی یہاں قائل محذوف کا مصدر (یعنی مغضوب مطلق) ہے سہمی اگر جو کہ کہہ کر کے چاہے تو کہتے ہیں۔ طائی اللہ علیہ السلام قائل پہلے محذوف کا مصدر تنوالت کی صفت ہے یہاں ہے تنوالت سبج اور فن کی درمیانی مسافت کا بیان سورہ بقرہ میں لکھا جا چکا ہے۔

ماترکری یہ خطاب حرف رسول اللہ ﷺ کو ہے یا مخاطب عام ہے کوئی ہو اس میں مانگی کے لئے ہے یا استہمام افکاری کے لئے سو فرما ذکر صورت میں ماترکری کا مقول مقدم ہو گا۔

فِی خَلْقِ الرَّحْمٰنِ غفلت کی اضافت ضروری ہے مستوائت سبع جن کا ذکر لوہ کیا جا چکا ہے مرلوہیں قریب جس کے لئے اضافت ضمیمہ ہے (یعنی عوی خلق مرلوہیں ہے بلکہ آسمانی عی مرلوہیں) کیونکہ جس خلق میں توہمت زیادہ واضح قلات ہے۔

الرَّحْمٰنِ کی جانب غفلت کی انصاف نظر سے ہے (یعنی رحمن کا عظیم الشان ہے کہ ساتوں آسمانوں کی اس کے بڑا کئے ہوئے ہیں) اگر نقود سے مرلوہ عدم تناسب اور قانون ضروری سے تجاوز (یعنی نقص اور عیب) تو اضافت جہی ہو سکتی ہے (کیونکہ کسی خلق میں تخلیق عدم تناسب اور نقص نہیں ہے) اس وقت عبادت کا شہقا (یعنی معلوم لازم) یہ ہو گا کہ خلق کی بیداشت جن احوال کے ساتھ ہوئی ہے ان سے بہتر احوال کا امکان ہی نہ تھا یعنی محوی القہر سے اس سے اعلیٰ نظام ممکن نہ تھا۔
مِنْ تَفْوِیْظِہَا لفظ ہنر ذامہ ہے یا تبعیض کے لئے ہے (یعنی کچھ بھی قلات) ہنر علیہ کا کوافیہ قرلوہا جائے لیکن اگر اس کو سوہیہ کہا جائے تو زمین پہلے ہو گا۔

پورا جملہ (ماترکری فِی خَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِنْ تَفْوِیْظِہَا) سبع سوات کا حال ہے یا خلقی کے قائل یا اس کے مقول سے سال ہے۔

(جائے فنی خلقیہ کہنے کے فنی خَلْقِ الرَّحْمٰنِ کہنے میں یعنی بجائے ظہیر لانے کے الرحمن کا لفظ ذکر کرنے میں یا بجائے فہ کہنے کی فنی خَلْقِ الرَّحْمٰنِ کہنے میں آسمانوں کی تخلیق کے لیے عیب اور ناقص نہ ہونے کی مراد ہے کیونکہ اس کی تخلیق الٰہی ذات کی طرف منسوب ہے جو ہر عیب سے پاک اور صحت سے متصف ہے (اس لئے اس کی تخلیق بھی ناقص نہیں ہو سکتی) لاکہیف خلقت سوال محذوف ہے اور یہ جملہ پہلے کام سے بالکل ٹھک سوال محذوف کا جواب ہے۔ مرلوہ ہے کہ ظہیر انہی کی طرح تخلیق خداوندی میں کوئی خرابی اور نقص نہیں ہے۔

فِی تَفْوِیْظِہَا تَفْوِیْظِہَا لفظ ہنر ذامہ ہے یا تبعیض کے لئے ہے (کوئی عیب کا اور استہمام تقریری ہے۔ اس جملہ کا صنف فکر جمع ہے اور مشیہ (یعنی لفظ تکرر کی) جو کثرت کا

ماترکری مِنْ تَفْوِیْظِہَا (کوئی عیب کا اور استہمام تقریری ہے۔ اس جملہ کا صنف فکر جمع ہے اور مشیہ (یعنی لفظ تکرر کی) جو کثرت کا

تشریح ہے) بخیر کے لئے ہے (صرف دوسرے دیکھنا مراد نہیں ہے بلکہ) بار بار دیکھنا مراد ہے جیسے لفظ لیسک میں (صرف دو مرتبہ حاضری مراد نہیں بلکہ بکثرت حاضری مراد ہے)

بَسْمَاکُمْ ہُوَ (بسم) امر کا جواب ہے۔
وَمَعْکُمُ الْبَصَرُ قَائِمًا دیکھ رہی ہو گی۔ خاصیتی کا معنی ہے تاکہ نامر لولیت اور عذات کے ساتھ دور

پہنچا ہو۔
وَقَدْ حَسِبْتُمُ الْمَوْتَ ۝۱۰ نتیجہ کے قائل یعنی بخیر کا پہلا حال خاکہ اعلیٰ دوسرا حال ہے جس میں کاسنی ہے مائدہ یعنی بار بار دیکھنے سے عمل ہوئی۔

بخیر نے کعب کا قول نقل کیا ہے کہ جملہ بخیری آسمان میں رہتے ہیں (یعنی ان میں سے جن کو روک دیا گیا ہے) دوسرا آسمان سفید زر کا ہے۔ تیسرا وہ ہے کاچو قاضی کلچا پھول ہادی کا چھنا سونے کا ساتویں یا قوت سرخ کا ساتویں آسمان اور زلت خداوندی کے عجایب کے درمیان نور کے سات صحراء ہیں۔

وَكُنْتُمْ لَنَا الْغَنَاءُ ۝۱۱ یعنی تمہارا آسمان جو زمین سے (میں سے) دوسرے آسمانوں کے اقرب ہے۔
بِسْمَاکُمْ مَعْلُومٌ مَعْلُومٌ سے مراد ہیں سب سے یہ حد تک کے چلنے پر ان سے راستہ مل جاتا ہے۔

یہ آیت ہادی ہے کہ تمام دوسرے بخیری آسمان میں رہتے ہیں اس صراحت کے خلاف علماء فطیات کا قول ہے دلیل ہے ستاروں کی حرکات کے قواعد ہر ستارہ کے لئے ہدایت ہوئے پر استدلال کیا جاتا ہے۔ جب تک آسمان کا قریب القیام (پھنا اور جزا یعنی حضری اجسام کی طرح اس کے اندر توڑ جوڑ ہوتا) محال ثابت نہ کر دیا جائے اس وقت تک (مطلقات ملک کے اندر ستاروں کی یہ عقلی اور شیر کا عمل ہونا اور) ہر ستارہ کا خصوصی ملک ہونا ثابت نہیں ہو سکتا جسم آسمان کا توڑ جوڑ عقلاً جائز ہے اور شرعاً ضروری۔

وَجَعَلْنَا لِكُلِّ شَيْءٍ مِّنْهُنَّ سَبْعًا مِّنْ سَبْعٍ ۝۱۲ یعنی شیاطین سب (ملا جگہ کی باتیں) چوری سے سنا چاہتے ہیں تو ان کے مارنے کے لئے ستاروں کو ہم نے آگنی پتھر بنا دیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ سب سے پہلے اپنی جگہ سے ہٹ کر شیطانوں پر چڑھوں کی طرح ہر سے ہیں بلکہ ان سے جسم شیطانی ٹوٹ کر شیطانوں پر پڑتے ہیں۔
وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ ۝۱۳ اور آخرت میں ہم نے ان کے لئے جہنم کو رکھا ہے۔
عَلَىٰ آسَافٍ ۝۱۴ دیکھنی آگ کا عذاب۔

اس حکام میں شیاطین کے عذاب کا ذکر کیا تھا اس لئے اس سے متصل عام کافروں کے عذاب کا ذکر فرمایا کیونکہ شیطان بھی کافروں کے گروہ میں شامل ہیں اور کافر بھی شیطانوں کے ہمراہ ہیں۔ فرمایا۔
وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ۝۱۵ کہتے ہیں کہ ان کے لئے جہنم میں دوزخیں تھیں۔

إِذَا الْفُلُومُ فِيهَا ۝۱۶ جب کافروں کو جہنم میں ڈالا جائے گا۔
سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا ۝۱۷ جہنم میں گھرے کی آواز سنیں گے جسے جہنم کی آواز سے نفی ہوئی سنیں گے یہ آگ کی آواز ہو گی یا ان لوگوں کی جہنم داخل ہونے والوں سے پہلے جہنم میں جا چکے ہوں گے یا خود ان کی ہو گی۔ لہذا حال ہے کہ جہنم کا تشریحاً مکر و قہار لئے حال کو اس سے پہلے ذکر کر دیا۔

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ ۝۱۸ ہادی کی طرح جہنم میں پہل آتا ہو گا ہادی کا قول نقل کیا ہے کہ جس طرح کہیلا والے کو میں سے کہیلا پہلے ہو کر پہلے ہے اسی طرح کافروں کے داخل کے بعد جہنم میں پہل آئے گا۔ یہاں بخیری (جو ش کی شدت) مراد ہے۔
تَكَادُ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا ۝۱۹ یونہی تھیں کہ تھیں کہتے ہیں کہ جہنم میں تھیں تھیں کے قائل (یعنی جہنم کی) حالت بیان کی ہے اور جہنم تھیں تھیں تھیں کا غضب یا خود آگ کا فہم ہے جو اللہ کے دشمنوں پر ہو گا آگ کی طرف غیظ کی نسبت

ہوئی ہے بطور استعلا۔ یا عقل ہے لیکن عقل بہت اس وقت ہوگی جب آگ کا صاحب شعور ہو غایت کر دیا جائے جس طرح جمادات کا شعور ہم نے ثابت کیا ہے۔

فَوَجَّعَ مَرْوَةَ كَافِرُونَ كِي جَمَاعَتِ
سَا كَا فِرُونَ كِي كُوْنِي جَمَاعَتِ دُوزَخِ كِي اَمْرُو دَالِي كِي تُو دُوزَخِ كِي مَغْرَمُونَ نَزْجُو دَالِي

کے طور پر اس سے پوچھو
اَلَّذِي نَزَّجُو دَالِي ۝ کیا تم لوگ اس اللہ کے عذاب سے ڈرا سناؤ الے پیغمبر نہیں پہنچتے۔ یہ جملہ علیحدہ سول
ہو سکتا تھا کہ جب کافروں کو دوزخ میں ڈالا جائے گا تو ان سے کیا کہا جائے گا۔ اس کا جواب سوال کا جواب اس جملہ میں دیا گیا ہے۔

تَنَزَّلُ مَا كَانُ مِنْهُم مِّنْ شَيْءٍ ۝ انہوں نے کہا یہ مستقبل کی حکایت ہے لہذا یہ مسند صفت ہے یا بمعنی جمع ہے یا مصدر
فَاَلْقَوْا بَنِي قَدْحًا كَانُوا كَالْمِثْقَالِ ۝ اس صورت میں مضاف مضاف ہو گا۔ یعنی اہل ائمہ (ڈرائے والے) یا پیغمبر عذاب مضاف کے خود مصدر کو صفت قرار دیا جائے

اور مقصود مبالغہ آفرین ہو یا مسند صفت بمعنی مقرر ہے (ڈرائے والا) مطلب یہ کہ کافروں نے کہا تم میں سے ہر ایک کے پاس
ڈرائے والا کیا تھا۔ قَدْ جَاءَتْكَ نَفْسٌ مِّنْ نَّبَلَىٰ كے معلوم کی تاکید ہے۔

فَلَنَجْزِيَنَّهُمْ ۝ لیکن ہم نے خبر کو بھروسہ قرار دیا اور اتنی ذیادہ عذاب کی کہ کہہ دیا۔
وَقُلْنَا مَا نَزَّلْنَا لَكَ مِنْ شَيْءٍ ۝ اللہ نے کچھ نہیں اتارا۔ اس فقرہ میں کتاب اتارنے کا بھی انکار ہے اور پیغمبر

کا کہہ جیسے کا بھی۔
اِنَّ اَنْتَ لَآ فِيْ مَقَالٍ ۝ ظاہر ہے کافروں کا کلام معلوم ہوتا ہے جس سے عذاب کو پتہ نہ کہ مقصود ہے کہ تم بڑی گمراہی میں ہو اور بڑی گمراہی میں ہونا بھڑکنے والے کی پلاست ہے ممکن ہے یہ کلام دوزخ کے فرشتوں کا ہو۔ یعنی فرشتوں نے کافروں سے یہ الفاظ کہے۔ اگر تو غیر بمعنی واحد ہو اور آگ کی طیر ہے (تو کلام میں تواضع نہ ہوگا) لیکن اس وقت مراد انہوں کی جماعت ہی ہوگی مگر خطاب میں حاضر کو مخاطب پر ترجیح دی گئی یعنی اسے مخاطب قرار دیتی ہوگی طرح کے تمام لوگ تم سب بڑی گمراہی میں ہو یا ایک کی عذاب کو پوری جماعت کی عذاب کے قائم مقام قرار دیا (کیونکہ پیام سب کا ایک تھا اور ہر ایک دوسرے کی تصدیق کرتا تھا) ایک کو بھروسہ قرار دینا سب کو بھروسہ قرار دینا ہوا۔

وَقُلْنَا لَكَ فَخْرًا ۝ تمہارے فخر کا فخر ہے۔
لَوْ عَلِمْنَا اَنْتَ سَيِّئٌ ۝ یعنی اگر ہم پیغمبر خدا کے گوش قبول سے سنتے اور سنی ہوئی دلیلوں سے جو حکایت ثابت ہو رہی تھی اس کو

مان لیتے۔
اَوْ تَقُولُ ۝ پرایمان لانے کو ضروری قرار دینا چاہیے۔

پرایمان لانے کو ضروری قرار دینا چاہیے۔
نَسْتَعْمَلُ ۝ ناسخ کو فسخ سے پہلے کر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ دلائل سمجھیں پرایمان حکم سے زیادہ واجب تسلیم اور زیادہ صحیح ہوتی ہیں غاصل (حق و صداقت کو پانپنے کے لئے کافی نہیں ہے۔ آیت سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ عقل صحیح (یعنی وہ عقل جو آمیزش رہم سے پاک ہو کہی کے مطابق ہوتی ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ اگر کافروں (تو یہ) کے لئے نہ ہو بلکہ کافروں (عالمہ) کے معنی میں استعمال کیا گیا ہو یعنی اگر ہم تمہارے کلام کو سن لیتے اور اس کے معنی کو سمجھ لیتے اور بصیرت اندوز لوگوں کی طرح اس پر غور کر لیتے تو آج دوزخ میں نہ ہوتے۔

مَّا كُنَّا فِيْ الْمَضَلِّ ۝ یعنی دوزخ میں نہ ہوتا۔
فَاَنْتَ خَوَّابٌ ۝ کافروں کا فخر ہے کہ تمہاری تفسیر ہے یعنی انہوں نے اپنے جرم کا ایسے وقت اعتراف کیا جب

پرایمان لانے کو ضروری قرار دینا چاہیے۔
نَسْتَعْمَلُ ۝ ناسخ کو فسخ سے پہلے کر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ دلائل سمجھیں پرایمان حکم سے زیادہ واجب تسلیم اور زیادہ صحیح ہوتی ہیں غاصل (حق و صداقت کو پانپنے کے لئے کافی نہیں ہے۔ آیت سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ عقل صحیح (یعنی وہ عقل جو آمیزش رہم سے پاک ہو کہی کے مطابق ہوتی ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ اگر کافروں (تو یہ) کے لئے نہ ہو بلکہ کافروں (عالمہ) کے معنی میں استعمال کیا گیا ہو یعنی اگر ہم تمہارے کلام کو سن لیتے اور اس کے معنی کو سمجھ لیتے اور بصیرت اندوز لوگوں کی طرح اس پر غور کر لیتے تو آج دوزخ میں نہ ہوتے۔

مَّا كُنَّا فِيْ الْمَضَلِّ ۝ یعنی دوزخ میں نہ ہوتا۔
فَاَنْتَ خَوَّابٌ ۝ کافروں کا فخر ہے کہ تمہاری تفسیر ہے یعنی انہوں نے اپنے جرم کا ایسے وقت اعتراف کیا جب

پرایمان لانے کو ضروری قرار دینا چاہیے۔
نَسْتَعْمَلُ ۝ ناسخ کو فسخ سے پہلے کر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ دلائل سمجھیں پرایمان حکم سے زیادہ واجب تسلیم اور زیادہ صحیح ہوتی ہیں غاصل (حق و صداقت کو پانپنے کے لئے کافی نہیں ہے۔ آیت سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ عقل صحیح (یعنی وہ عقل جو آمیزش رہم سے پاک ہو کہی کے مطابق ہوتی ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ اگر کافروں (تو یہ) کے لئے نہ ہو بلکہ کافروں (عالمہ) کے معنی میں استعمال کیا گیا ہو یعنی اگر ہم تمہارے کلام کو سن لیتے اور اس کے معنی کو سمجھ لیتے اور بصیرت اندوز لوگوں کی طرح اس پر غور کر لیتے تو آج دوزخ میں نہ ہوتے۔

مَّا كُنَّا فِيْ الْمَضَلِّ ۝ یعنی دوزخ میں نہ ہوتا۔
فَاَنْتَ خَوَّابٌ ۝ کافروں کا فخر ہے کہ تمہاری تفسیر ہے یعنی انہوں نے اپنے جرم کا ایسے وقت اعتراف کیا جب

پرایمان لانے کو ضروری قرار دینا چاہیے۔
نَسْتَعْمَلُ ۝ ناسخ کو فسخ سے پہلے کر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ دلائل سمجھیں پرایمان حکم سے زیادہ واجب تسلیم اور زیادہ صحیح ہوتی ہیں غاصل (حق و صداقت کو پانپنے کے لئے کافی نہیں ہے۔ آیت سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ عقل صحیح (یعنی وہ عقل جو آمیزش رہم سے پاک ہو کہی کے مطابق ہوتی ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ اگر کافروں (تو یہ) کے لئے نہ ہو بلکہ کافروں (عالمہ) کے معنی میں استعمال کیا گیا ہو یعنی اگر ہم تمہارے کلام کو سن لیتے اور اس کے معنی کو سمجھ لیتے اور بصیرت اندوز لوگوں کی طرح اس پر غور کر لیتے تو آج دوزخ میں نہ ہوتے۔

بستر غیر مفید تھا صرف کامنی ہے پہنچانے کے بعد اقرار کرنا اور گناہ سے مراد ہے گنہگار توبہ جو کہ اعلا مصدر ہے (اور مصدر) جس کا اعتبار اصل جمع نہیں ہوتی اس لئے توبہ کو بصورت جمع نہیں ذکر کیا۔
 ﴿فَبِحَقِّ مَا أَصْحَابُ السُّورَةِ﴾ (تختہ مصدر (مفعول مطلق) ہے اس کا فعل محذوف ہے یعنی فَاثْبَتْنَاهُمْ اللّٰہُ نے خدا اللہ نے ان کو اپنی رحمت سے دور کر دیا کلام میں ایسا اور معنی میں ایسا پیدا کرنے کے لئے یہ تفسیر کیا گیا۔ یہ جملہ مفسرہ برومانیہ ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ يَنْفَعُونَكَ بِذُنُوبِهِمْ بِالْقَبْلِ
 یعنی جو لوگ اپنے رب کے اس خطاب سے لڑتے ہیں جو ابھی تک ان پر نہیں آیا اور ظاہر نہیں ہوا اب القاب سے یہ مراد ہے کہ وہ اپنی عذاب کے سامنے نہیں پہنچے ہیں کہ وہ جہائی ہیں اپنے رب سے لڑتے ہیں۔ منافقوں کی طرح کہیں ہیں یا غیب سے مراد وہ حصہ بدن ہے جو عقلی ہے یعنی دل، یعنی وہ دونوں میں اپنے رب سے لڑتے ہیں۔
 لَقَدْ قَرَأْتَ كِتَابَ الْإِنشِاقِ
 یعنی ان کے گناہوں کی مغفرت

اور بدو خواب ہے جس کے مقابلہ میں ہر لذت کا تصور حقیر ہے یہ جملہ مفسرہ ہے اللہ نے (پہلے) کافروں پر ہونے والے خواب پر تنبیہ کی پھر اس کے مقابلہ میں سوچوں سے مغفرت و توبہ کا وعدہ فرمایا اور توبہ کی اس امر کی تفسیر عینہ (خوف) کو قرار دیا (کہا) اس امر پر حجبہ کی کہ ایمان سے اصل مقصود خشیت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا خوف ہی دامن کی چوٹی ہے قرآن ہی روایت حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ شرک آپس میں رسول اللہ ﷺ کی شان میں کلمہ ہشامتہ بائیں کرتے تھے اور کہتے تھے چپکے چپکے ہاتھیں کرو کیس خدائے سن لے اور محمد ﷺ کو اطلاع ہو جائے خبر لیا اگر رسول اللہ ﷺ کو خبر پہنچے تھے اس پر مندرجہ ذیل آیت نازل ہوئی۔

وَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتُؤْخَذُ بِمَا لَا يُغْنِي عَنْكُمْ شَيْئًا
 (دونوں امر کے بیٹے ہیں) لیکن امر یعنی خبر ہے یعنی تمہارا چپکے چپکے ہاتھ کرنا اور بدو آؤقت سے بولنا دونوں علم ہی ہیں برابر ہیں (اللہ دونوں سے واقف ہے اس سے کوئی چیز غیب نہیں) پہلے گناہ کا ذکر کیا ہے اس آیت میں (تفصیل کا کام کے علاوہ) استدلال پیدا کرنے کے لئے غائب سے حاضر کی طرف کلام کو سوز کر دیا خطاب کافروں کی طرف کیا گیا۔

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذُنُوبِكُمْ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا
 رسالت (سابقہ) کی یہ علت ہے یعنی اللہ دونوں کی باتوں سے واقف ہے زبان پر لانے سے پہلے ہی وہ ان کو جانتا ہے اس کو بلند آواز سے بولنے کی ضرورت نہ کہتے کہتے سمجھنے کی۔
 أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ
 یہ استفہام انکاری ہے یہ نور لعلی علم کی غلی ثبوت علم کی موجب ہے یعنی جس نے سینوں کو اور سینوں کے اندر دلی خیالات کو بلکہ ہر چیز کو پیدا کیا وہ علی اس امر پر ہے جو واقف کس طرح ہو سکتا ہے یا یہ مطلب ہے کہ جس کو اللہ نے پیدا کیا اس سے واقف کیونکر ہو سکتا (کی صورت میں) کلام کا مفعول محذوف ہے اور متنی قائل ہے اور دوسری صورت میں محکم کی ضمیر (یعنی اللہ) فاعل ہے اور متنی خلقی مفعول ہے کس حال کا کام سابق کی یہ تاکید ہے۔

وَهُوَ الْغَافِلُ الْغَافِلُ
 خلق کی ضمیر سے حال ہے یعنی اللہ کا علم ہر چیز تک رسائی رکھتا ہے خواہ وہ ظاہر ہو یا باطن۔
 هُوَ الْغَافِلُ
 اللہ کی قدرت آپس صنعت اس کے علم اور اس کی قدرت کی ہر گھبراہٹ کو ظاہر کر دیتی ہے لیکن کافر جاہل ہیں وہ اس سے واقف ہیں پھر اللہ کی طرف سے عطا کی ہوئی نعمتیں ہواہ شکر کی منتفی ہیں لیکن کافر ہا شکر ہے جس نعمت کا تقاضا پورا نہیں کرتے آئندہ نعمت میں کافروں کی اس جہالت اور بد اطوری پر حجبہ کرنے کے لئے اپنی رحمت آفریں صنعت کو پھانسا فرمایا ہے۔

جَعَلَ لَكُمُ الْآخِرَةَ دُولًا
 زوال یعنی سہل یعنی اللہ نے تمہارے لئے زمین کو ایسا بنا دیا کہ تم کہانی کے ساتھ اس میں جا کر بھر سکتے ہو (زمین اور سخت) تمہیں کیا کہ چنانچہ وہاں ممکن ہو انالہ الذلول فرمایا بروم سرشتی

کرنے والی ہو گئی کہ کیا جاتا ہے
فَاِنْ شِئْنَا فَنَمُوتُ مِمَّا كُنَّا فِيهَا

منہاج فرمیں سے مردوں میں زمین کے اطراف آدمی کے موٹھے کو اسی منہاج سے
منہاج کیا جاتا ہے بعض کا قول ہے کہ منہاج سے پہلے مرد ہیں۔

اس آیت میں زمین کی انتہائی قربان پڑی ہوئی تصویر کشی ہے لہذا (یوگورٹ وغیرہ) کے شانہ پر کوئی سولہ نہیں ہوتا نہ
جاہلور کسی کا اپنے شانہ پر سولہ ہونا بدراشت کرتا ہے لیکن زمین کی قربان پڑی ہوئی اس حد تک ہے کہ زمین کے شانوں پر چنان ممکن
ہے تو معلوم ہوا کہ زمین (اور سولہ) سے زیادہ محل الملوک ہے اور اس کا کوئی حصہ ایسا نہیں کہ چٹنے والے کا فریق پڑے نہ ہو۔
وَلَا يَخْشَوْنَ غَارًا ۚ
یعنی خدا اور موت کی طلب کردہ (کھانے سے مراد ہے طلب کرنا اور رفتی سے مراد ہے نصرت
خداوندی)

ذَلِكِ يَوْمِ الدِّعْوَى ۝

ذَا وَمِنْهُ هَمٌّ فِي الْعَذَابِ

یعنی اللہ ہی کے پاس ہوا میں چلا ہے وہ اپنی مدد کی ہوئی نصرتی کے لئے شہر کی یاد پر اس کرے گا۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ صورت ظاہر مانی لانا کو اس خدا
کے منہاج کا جو آسمان میں ہے اور منہاج حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ روز قیامت جب رات کا آخری

شامی حصہ باقی رہ جاتا ہے اللہ تعالیٰ آسمان کی طرف نزول فرماتا ہے اور فرشتوں فرماتا ہے کوئی ہے مجھ سے دعا کرنے والا کہ میں اس کی
دعا قبول کر دوں۔ کوئی ہے مجھ سے مانگنے والا کہ میں اس کو خطا کروں کوئی ہے مجھ سے معافی مانگنے والا کہ میں اس کے گناہ معاف
کروں (یعنی یہ مسلم) مسلم کی دوسری روایت میں اتنا اور بھی ہے کہ پھر اللہ اپنے دونوں ہاتھ پھیلا کر فرماتا ہے کون عرض کرتا
ہے اس خدا سے جو نہ دالہ پر نہ حق تعالیٰ کرنے والا (نہایت رحمت کا یہ سلسلہ پھر ہونے تک جاری رہتا ہے) اس روایت کی
روایت میں بغیر کسی تاویل و توجیہ کے یہ آیت تفسیرات میں سے ہے کہ اللہ (نہایت سے شہرہ ہونے کی وجہ سے) آسمان میں
سکونت پزیر اور مکان گیر ہونے سے پاک ہے اس لئے سطح نے اس آیت کی تفسیر کرنے سے سکوت اختیار کیا ہے موصوفہ کا اس
جگہ دعویٰ قول ہے جو آیت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ کی تفسیر میں ہم نے ذکر کر دیا ہے علامہ متحرین نے آیت کی
تفسیر یہ پیش کی ہیں مثلاً اللہ کا حکم اللہ کا فیصلہ آبدار میں جاری ہے یا ہوں کیا چاہے کہ عرب کے گمان کے موافق آیت کا
نزول ہوا (عرب خدا کو آسمان میں خیال کرتے تھے کیا سلسلہ سے آسمان مردوں میں ہے بلکہ پلیدی مردوں میں بھی مکانی نہیں
بلکہ مرد کے کھانے سے یعنی اللہ کو بچے عرب پر ہے مقدمہ سر حال اللہ ہی ہے یہ بھی کیا گیا ہے کہ متحرین اللہ سے اللہ
نہیں بلکہ وہ فرشتے مرد ہیں جن کے حلقہ انتظام امور ہے ان کی حیثیت (مردی) منہاج اور روح کی ہے زمین کو دھنسلے اور
عقلمداروں کو دھنسلے کے لئے وہ (یعنی اللہ) ہے۔

آتِ الْجَنَّةَ يَوْمَ تَدْعُو الْأَوَّلِينَ

یعنی کیا کوڑا نہیں کہ اللہ انکو زمین میں دھنسلے اور زمین کے اندر چھپا دے جیسا
عادلان کو دھنسلے تھا

فَلَا تَعْلَمُ أَلَمَاتُ الْيَوْمِ ۝

یوم اللہ (یوم اللہ) کے لئے ہے اور کوڑا کا سنی ہے پہلے گئے زمین میں زلزلہ آجائے یعنی
ایک دن میں لڑو پیدا ہو جائے (اور اللہ کا فرود کو زمین کے اندر دھنسلے)

أَمَّا وَشِئْنَا ۝

اگر تمہیں عن (استغفار) ہے اور استغفار اللہ ہی ہے۔

هَمٌّ فِي الْعَذَابِ ۝

کام آجائے کے معنوں پر اس کا مطلب ہے یعنی تم کو آگاہوں اور جب تم خود عذاب کو دیکھ لو گے تو
تسکین

م

میرے ڈرانے کی کیفیت معلوم ہو جائے گی مگر اس وقت جان لینا سو مند نہ ہو گا۔ (تذکرہ معنی لکھو۔
(رہا)

۲۴

میں مفت کا کرہم ہوتا ہے اس کے بعد ہر چھوٹے سے بڑے مفت کی تفصیل ہوگی۔

یہ نیک انسان ہے کہ خدا مستند اور اللہ کی خبر پر اور فیضانِ محمود قبول فرمادیا جائے اور پورے جملہ کو اس کا مقبول (حاجب فاعل) فرمادیا جائے شکر یہ عبادت اس طرح ہو گی اِنَّ يَتَقَلَّبُ عَلَىٰ هٰذَا الَّذِي هُوَ جَنَّةٌ لَّكُم مِّنْ دُونِهَا

جنت سے مراد وہ بیت ہیں جن کو اہل شرک معبود قرار دیتے تھے یعنی یہ بات تو تصور میں بھی نہیں آتی کہ یہ بت ہوا کہ جسکی بام کو اس سے نیچے نہایت سے مراد کا قبول کے معانی ہیں۔

اِنَّ الْاَكْثَرَ ذٰلِكَ الَّذِي يُشْرِكُونَ بِاللّٰهِ

عذاب میں مبتلا نہ ہو گا اور یہ اقوام محض فریب اور تباہی کے قابل ہیں۔

اَنْتُمْ هَٰؤُلَاءِ اَلَّذِيْنَ رَفَعْتُمْ سَوَاقِدَکُمْ فَاَنْتُمْ تَقُولُوْنَ اَلَا نَحْمَدُکَ ۚ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا عٰقِلُوْنَ

اسی طرح کہ جس طرح زمین میں قوت نامی ہو مگر غلط پیدل ہو

ہیں اور جو کہیں سے بھی نہ کو وہاں امداد کی ضرورت نہ ہوگی۔
یعنی کافر بڑے جانتے ہیں (مجھے ہوسے ہیں)

۱۵) بلور حق سے دوری اختیار کرتے ہیں (بلور کی وجہ کاروں کی انتہائی جماعت ہے بلور (دوسری کاباحت) کاروں کی

کلام تقریری اور سب استعمالی ہے یعنی کلام میں

وہ جس نے اللہ کے لئے اور اس کے رسول کے لئے جان و مال قربان کیا، اللہ تعالیٰ اس کو دس گنا اجر دے گا۔ (سورۃ آل عمران، آیت ۱۵۵)

یہ سب باتیں سن کر وہ بے ہوش ہو گیا۔

کونوں جھانک رہے تھے۔ یہی کیفیت اپنے آپ کو سرگرم کرنے والا (اس صورت میں) کتاب بھی

بعض لوگوں کا قول ہے کہ مشکبائے عقلی و خبیہ کا معنی ہے کہ راستہ کی روشنی اور شیبہ و فرازی وجہ سے ملنے والے

یہی ہے جو کہ اس کے لئے ایک نیا عالم پیدا کر دیتا ہے۔

ہے اس وقت تک کہ وہ اس کو سزا دے اور اٹھائی فیسے یا خبر
 اس وقت تک کہ وہ اس کو سزا دے اور اٹھائی فیسے یا خبر

مومن کا کفر کے مقابلے میں جہالت یا غیبت ہوتا ہے۔

ایک شے

آٹھویں اسم تحصیل ہے جس کا معنی ہے زیادہ ہدایت یافتہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہدایت یافتہ کو کافر بھی ہے اصل ہدایت تو اس کو بھی حاصل ہے مگر ممکن اس سے زیادہ ہدایت یافتہ ہے۔

ازالہ

لفظ اُھلادی نہیں چاہتا کہ مھنل علیہ (کافر) میں اصل وراثت واقعی طور پر تحقیق ہو کہ فرضی وراثت کافی ہے (یعنی کافر

میں اگر باغرض وہ امت مسلمہ میں جاتا ہے تو اس سے لیکر ہر امت کے لئے یہ بات ہے کہ
 قیادہ نے غرہ علیہ الرحمہ و آلہ وسلم پر نو ہوا ہوگا قیامت کے دن اس کے لئے کاجنب کہ مومن سے جلی
 رہے ہوں گے بخاری اور مسلم نے بیان کیا حضرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کافر کو منہ کے لئے
 کیسے چلا جائے گا فرمایا خدا اور دنیا میں قدموں سے چلا تا ہے قیامت کے دن اس منہ کے لئے چلانے پر تھوڑے نہیں ہے ایسی ہی
 روایت حضرت ابو ہریرہؓ کے حوالہ سے ابوداؤد نے نقل کی ہے کہ زبیر کلام میں کافروں کی تشریب خوردگی کی سرپرست کی
 قسم کا کہ رحلت میری حالت ہو کہ کوئی اور اس کا صحیح کر دے۔

[illegible]

اور قید رہے گا نہ پائے تاکہ نصیحتوں کو سنو۔

يَحْتَمِلُ لَكُمُ السَّعَةِ

پور آنھیں، مانیں تاکہ مصنوعات لہجہ کوڑیکھو۔

وَالْأَقْبَضُ
وَالْأَقْبَضُ
نور دل مانے تاکہ نور کہ نور جبرت اندوہ ہو آئینہ اعلیٰ میں صدر ہے اور صدر کی جمع (اصل و منبع کے اعتبار سے) نہیں آتی اس لئے آئینہ کو بصورت جمع ذکر کیا اس کے علاوہ آئینہ کو مقررہ اور آئینہ اور آئینہ کو جمع میں اس لئے آئینہ اور آئینہ کے کائن سے ایک ہی نوع کا علم حاصل ہوتا ہے اور آئینہ سے علم حاصل ہونے کی متعدد صورتیں ہیں۔ (رنگ گل مقدس حسن و قبح و غیرہ) اور دل سے نور اک بھی مختلف طریقوں سے ہوتا ہے (شک و ہم ظن یقین حصولی حضور کی مختلف صورتات و تجلیات وغیرہ)

ظہوری مختلف تصورات و تجلیات و غیرہ) (دو تہوں سرورہوں میں موصوف محذوف ہے اول صورت میں مفعول مطلق اور ثانیہ یعنی تہوذا شکر یا کم وقت میں) (دو تہوں سرورہوں میں موصوف محذوف ہے اول صورت میں مفعول مطلق اور دوسری صورت میں مفعول فیہ ہوگا۔)

دوسری صورت میں منقول یہ ہو گا۔
 کتا (عقل) را کلمہ ہے (یعنی) معلوم قلت کی تاکید ہے (یعنی) بہت ہی کم شکر بہت قصور ہے (وقت میں شکر)
 کتا (عقل) را کلمہ ہے (یعنی) معلوم قلت کی تاکید ہے (یعنی) بہت ہی کم شکر بہت قصور ہے (وقت میں شکر)
 کتا (عقل) را کلمہ ہے (یعنی) معلوم قلت کی تاکید ہے (یعنی) بہت ہی کم شکر بہت قصور ہے (وقت میں شکر)

۴۴۲ (الطحاوی) اور ابو یوسف (معنی) مفید تاکید ہے

یہ عمل اللہ تعالیٰ انشاء کرے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

یہ جملہ ہوا الذی انشاءتم سے بدل ہے۔
 اسی کے پاس تم کو جزا سزا کے لئے لے جایا جائے گا۔ یہ جملہ خدا انتم کے قائل (یعنی

قَالِي وَتَحْتَوِي ۝١٧

اللہ کا مال ہے۔

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنَّا فَتَنًا
یعنی وہ عید قیامت کا اٹھ کر کے اور بہت ہی بچہ الو قور قر اور دینے کے لئے کافر کہتے ہیں۔

طَبَعًا وَقَدْ فَتَنَّا سَامِيْنَ ۝ اِسے نبی اور سلطانوں (یعنی رسول اللہ ﷺ اور سلطان کفار کے قاطب ہیں) کو تم کے متعلق کج بات کہتے ہو تو بتاؤ اس کا وقت کب آئے گا۔

اس سوال کا جواب دینے کے لئے فرمایا کہ تم اس سے کہہ دو۔
اِنَّمَا الْيَوْمَ لَكُم مَّوَدَّةُ بَيْنٍ ۝

جانتے۔
فَلَمَّا كَانَتْ اُولَىٰ لَحِقَ الشَّيْطَانُ الْمُنَافِقِيْنَ ۝
میں تو اس کے واقع ہونے کی خوفناک اطلاع دینے والا ہوں اور خوفناک اطلاع کے لئے ان کا کافی ہے کہ وہ خطرناک چیز مستحق میں واقع ہو گی کہ اس کا کج وقت جاننے کی ضرورت خبر دینے والے کے لئے نہیں۔

لَقَدْ اَنذَرْتُمْ كُفْرًا ۝ اِسے کافر اس وعدہ کے وقوع کو دیکھیں گے یعنی جس چیز سے ان کو ڈر رہا تھا ہے جب وہ چیز ان کے سامنے آجائے گی۔ اکثر اہل تفسیر کے نزدیک اس سے مراد عذاب آخرت ہے لیکن مجاہد کا قول ہے کہ جنگ بدر کی جاتی مراد ہے۔

لَقَدْ اَنذَرْتُمْ كُفْرًا ۝ اِسے کافر اس وعدہ کے وقوع کو دیکھیں گے یعنی جس چیز سے ان کو ڈر رہا تھا ہے جب وہ چیز ان کے سامنے آجائے گی۔ اکثر اہل تفسیر کے نزدیک اس سے مراد عذاب آخرت ہے لیکن مجاہد کا قول ہے کہ جنگ بدر کی جاتی مراد ہے۔

وَقِيلَ لَكَ الْغَدُ بِمَعْنَىٰ ذِي الْقُرْبَىٰ ۝ اِسے کافر اس وعدہ کے وقوع کو دیکھیں گے یعنی جس چیز سے ان کو ڈر رہا تھا ہے جب وہ چیز ان کے سامنے آجائے گی۔ اکثر اہل تفسیر کے نزدیک اس سے مراد عذاب آخرت ہے لیکن مجاہد کا قول ہے کہ جنگ بدر کی جاتی مراد ہے۔

وَقِيلَ لَكَ الْغَدُ بِمَعْنَىٰ ذِي الْقُرْبَىٰ ۝ اِسے کافر اس وعدہ کے وقوع کو دیکھیں گے یعنی جس چیز سے ان کو ڈر رہا تھا ہے جب وہ چیز ان کے سامنے آجائے گی۔ اکثر اہل تفسیر کے نزدیک اس سے مراد عذاب آخرت ہے لیکن مجاہد کا قول ہے کہ جنگ بدر کی جاتی مراد ہے۔

اِنَّ يَوْمَ الْفَتْحِ ۝ اِسے کافر اس وعدہ کے وقوع کو دیکھیں گے یعنی جس چیز سے ان کو ڈر رہا تھا ہے جب وہ چیز ان کے سامنے آجائے گی۔ اکثر اہل تفسیر کے نزدیک اس سے مراد عذاب آخرت ہے لیکن مجاہد کا قول ہے کہ جنگ بدر کی جاتی مراد ہے۔

اِنَّ يَوْمَ الْفَتْحِ ۝ اِسے کافر اس وعدہ کے وقوع کو دیکھیں گے یعنی جس چیز سے ان کو ڈر رہا تھا ہے جب وہ چیز ان کے سامنے آجائے گی۔ اکثر اہل تفسیر کے نزدیک اس سے مراد عذاب آخرت ہے لیکن مجاہد کا قول ہے کہ جنگ بدر کی جاتی مراد ہے۔

اِنَّ يَوْمَ الْفَتْحِ ۝ اِسے کافر اس وعدہ کے وقوع کو دیکھیں گے یعنی جس چیز سے ان کو ڈر رہا تھا ہے جب وہ چیز ان کے سامنے آجائے گی۔ اکثر اہل تفسیر کے نزدیک اس سے مراد عذاب آخرت ہے لیکن مجاہد کا قول ہے کہ جنگ بدر کی جاتی مراد ہے۔

اِنَّ يَوْمَ الْفَتْحِ ۝ اِسے کافر اس وعدہ کے وقوع کو دیکھیں گے یعنی جس چیز سے ان کو ڈر رہا تھا ہے جب وہ چیز ان کے سامنے آجائے گی۔ اکثر اہل تفسیر کے نزدیک اس سے مراد عذاب آخرت ہے لیکن مجاہد کا قول ہے کہ جنگ بدر کی جاتی مراد ہے۔

اِنَّ يَوْمَ الْفَتْحِ ۝ اِسے کافر اس وعدہ کے وقوع کو دیکھیں گے یعنی جس چیز سے ان کو ڈر رہا تھا ہے جب وہ چیز ان کے سامنے آجائے گی۔ اکثر اہل تفسیر کے نزدیک اس سے مراد عذاب آخرت ہے لیکن مجاہد کا قول ہے کہ جنگ بدر کی جاتی مراد ہے۔

اِنَّ يَوْمَ الْفَتْحِ ۝ اِسے کافر اس وعدہ کے وقوع کو دیکھیں گے یعنی جس چیز سے ان کو ڈر رہا تھا ہے جب وہ چیز ان کے سامنے آجائے گی۔ اکثر اہل تفسیر کے نزدیک اس سے مراد عذاب آخرت ہے لیکن مجاہد کا قول ہے کہ جنگ بدر کی جاتی مراد ہے۔

یعنی گزشتہ کام میں جس جہتی کے وجود قدرت اور تسلط کی دلائل بیان کی گئی ہیں وہی
 ثانی حضور ﷺ جس کی عبودیت میں خود بھی کرتا ہوں اور تم کو بھی اس کی عبودیت کی دعوت دیتا ہوں تمام نصیحتیں عطا کرنے والا
 (اگر تم کو عطا ہے) عطا نعمت کا تقاضا ہے کہ اس کی عبودیت کی جائے
 اُمّنا یہ ہم اس کے دشمن ہونے سے واقف ہیں اس لئے ہمارے ہاں پر ایمان ہے
 اس جملہ کا مضمون حضور ﷺ کے مضمون کی تائید کر رہا ہے۔

وَعَلَيْكُمْ تَوَكَّلُوا۔ چوتھا اس پر ہمارا ایمان ہے اس لئے اسی پر ہمارا بھروسہ ہے اس جملہ میں غلبہ کو توکل کا ہے
 مقدمہ کر کے تباہی پر دلائل کر رہا ہے (اسی پر ہمارا بھروسہ ہے) نصیر کا مضمون حضور ﷺ سے بھی مستند ہوتا ہے (وہی قدرت
 ہے اس جملہ میں اس کی تائید ہو جاتی ہے) گویا جملہ سابقہ دونوں جملوں کی تائید کر رہا ہے حقیقت میں اس آیت کا مضمون نتیجہ
 ہے ان دلائل کا جو پہلے بیان کی گئی ہیں اور اسی پر مومنوں اور کافروں کے آئندہ حکم کی بناء ہے اسی لئے۔

فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝ میں قیام سید لائی گئی ہے (قاف کا)
 کلمہ قاف کے مابعد کے لئے علت اور سبب ہے (یعنی تم جزائز کے دن جان لو گے کہ یہ دونوں میں سے کون کھلی ہوئی گمراہی میں
 تھا تمہارا ہم اس آیت میں کافروں کے لئے تہذیب و تحریف ہے اسی طرح آئندہ آیت میں بھی کافروں کو ڈر لایا گیا ہے۔
 اس کی تشریح گاہ پر کی جا چکی ہے۔

فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ عُشْرًا۔ اگر تمہارا پانی (تمہارے کاموں میں استعمال ہونے والا پانی) زمین کے اندر دھو
 کر اوپر چلا جائے کہ اول دہاں تک نہ پہنچ سکیں (یعنی تہذیب و سماجی تعلیم نہ ہو سکے)
 (مگر حدود سے) (مگر تو میں چلا جاؤ) یہاں دوسری معنی ملتی ہیں (بیت گمراہ)

فَمَنْ يَدْعُوا مَعَ اللَّهِ عُشْرًا۔ (یعنی اسم فاعل) الْعَيْنُ الْعَبْرَاءُ (جادو یا جسد) سے خشت ہے یعنی بت
 ہو لپائی یا (یعنی اسم مفعول) الْعَيْنُ الْعَبْرَاءُ سے خشت ہے یعنی ظاہر نمایاں آسانی سے حاصل ہو جانے والا (مطلب یہ ہے کہ اگر پانی
 ناقابل رسائی گمراہی تک پہنچ جائے تو پھر کون (سوائے خدا کے) کہہ رہا ہو یا آسانی کے ساتھ حاصل ہونے والا پانی اُس کے لئے
 فراہم کر سکتا ہے) محل پر بھی شاہد ہے کہ بت ایسا نہیں کر سکتے بلکہ اللہ کے سوا کسی میں بھی اس کی قدرت نہیں۔
 شیخ جلال الدین محلی نے بیان کیا ہے کہ سورت کو ختم کرنے پر اَللّٰهُ زَبَّ الْعَالَمِیْنَ کہنا مستحب ہے (یعنی پروردگار
 عالم کسی کو یہ قدرت ہے کہ ناقابل حصول پانی اپنی رحمت سے آسانی کے ساتھ بندوں کو عطا فرماتا ہے)

فصل

حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قرآن کی ایک سورت جس کی تین آیات ہیں آدمی (یعنی
 اپنے پڑھنے والے) کی سفارش اُٹھ کرے گی کہ اس شخص کو بخش دیا جائے گا اور وہ سورت تَبَارَكَ الَّذِي يَدْعُو الشُّلُوكَ ہے
 (اور ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد صحیح بھی فرمادیا ہے)
 بخاری کی روایت ابن القادح کے ساتھ ہے کہ کتاب اللہ کی ایک سورت ہے جو صرف تین آیات کی ہے وہ آدمی کے لئے
 سفارش کرے گی اور قیامت کے دن اس کو دوزخ سے نکل کر جنت میں داخل کر دے گی یہ سورت تَبَارَكَ ہے۔
 حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب تک اَلَمْ تَنْزِلْ لَوْ تَبَارَكَ الَّذِي يَدْعُو الشُّلُوكَ پڑھتے لیجئے
 سونے لگتے تھے (اور تہذیب و تمدن کے لئے اس کو صحیح کہا ہے)
 حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ حفاظت کرتے والی ہے وہ اللہ کے غضب سے نجات
 دینے والی ہے۔ (ترمذی)

خالد بن سہان نے فرمایا مجھے اَلَمْ تَنْزِلْ اور اسی طرح تَبَارَكَ الذی کے متعلق یہ اظہار پہنچا ہے کہ ایک آدمی نے سورۃ کو پڑھا کرتا تھا۔ فنا کے علاوہ اور کچھ نہیں پڑھتا تھا اور تھا پڑا اناؤ گا۔ (خبر میں) اس سورت نے (پرندہ کی شکل میں) آسمان پر اپنے پردوں کا سایہ کر لیا اور عرض کیا اے اس کو بخش دے یہ مجھے موت پڑھتا تھا اللہ نے اس کی سفارش قبول فرمائی اور فرمایا اس شخص کے ہر گناہ کی جگہ ایک نیکی لکھ دو اور اس کا درجہ اونچا کر دو۔

یہ بھی خالد کا قول ہے کہ قبر کے اندر یہ سورت اپنے بڑھتے والے کی طرف سے بخیر و اُکرتی ہے اور کہتی ہے اے الہی تبارک میری کتاب میں سے ہوں تو میری سفارش اس (معدی) کے حقیقی قبول فرما اور اگر میری کتاب میں سے نہیں ہوں تو مجھے کتاب سے منادے یہ سورت (خبر میں) پرندہ کی طرح ہوگی اور اپنے پاؤں صاحب قبر پر پھیلا دے گی اور اس کی سفارش کرے گی اور قبر کے عذاب سے اس کو بچائے گی۔

طاؤس نے فرمایا دونوں غالباً الم تنزیل

اور تبارک الذی قرآن کی ہر سورت

سے بقدر ساتھ نیکیوں کے

بڑھ کر ہیں۔ (داری)

(سورۃ ملک ختم ہوئی)

سورۃ القلم

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۲ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تج یہ حروف مقطعات میں سے ہے حروف مقطعات کی تشریح سورہ بقرہ میں گزر چکی ہے۔
بعض علماء کا قول ہے کہ نون کا معنی ہے پھل۔ اور مراد یہاں پھل ہے یا بیکھوت (ایک پھل کا نام) جس پر زمین قائم ہے۔
بانوں کا معنی ہے دولت (اور یہی مراد بھی ہے) کیونکہ بعض پھلوں کو اس سے کالی سیاحی سے بھی زیادہ سیارہ و شہابی پانی جاتی ہے جس سے لکھا جاتا ہے۔

اس کی کتابت بصورت حرف تہ کی جاتی ہے اور مختلف سکون کے ساتھ (یعنی نون کیا جاتا ہے غولہ وصل کے ساتھ پڑھا

جائے توقف کے ساتھ) قلم کی قسم دادا قلم ہے اَلْقَلَم سے مراد وہی قلم ہے جس سے لوح محفوظ کی تحریر لکھی گئی ہے۔ حضرت
عمرہ بن مسعود کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرشتہ فرمایا سب سے اول اللہ تعالیٰ نے قلم کو پیدا کیا اور اس سے فرمایا لکھ
قلم نے عرض کیا کیا لکھوں فرشتہ فرمایا لکھ کہ جو کچھ چاہے قلم نے ہر وہ چیز لکھ دی جو گزشتہ قلم اور آئندہ بھی لکھنے والی ہے
(ترمذی نے اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد غریب کہا ہے)

حضرت عبداللہ بن عمر کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرشتہ فرمایا آسمان و زمین کی پیدائش سے پہلے جس پر اس پر
اللہ نے مخلوقات کی تقدیریں (اندازے لکھ دیے تھے اور اس کا تخت (حکومت اللہ تعالیٰ پر تھا) (مسلم)
بنوئی نے کہا تقدیریں لکھنے والا) قلم نور کا تھا جس کا طول آسمان و زمین کی دور مابین مسافت کے برابر تھا۔
یہ بھی احتمال ہے کہ القلم سے مراد وہ قلم کے فوائد بکثرت ہیں اس لئے اللہ نے اس کی قسم کھائی۔
وَمَا يَسْخَرُونَ ۝

تقدیر مراد وہ قلم لکھنے والے سے کسی مراد ہوگا (لیکن قلم تقدیر تو ایک ہے اور بنسب نظر منہج کا سینہ ہے) فقہان قلم تقدیر کی طرف
ضمیر جمع راجع کی (جیسے بڑے آدمی کے لئے فقہان جمع کے معنی استعمال کیے جاتے ہیں) لیکن اگر عام قلم مراد ہو تو جس قلم (وجود)
غیر اللہ فرمادہ ہونے کے) کی طرف ضمیر جمع راجع ہوگی۔ تحریر کی نسبت اگر تحریر کی طرف کی گئی (قلم آگہ تحریر ہے) کیونکہ قلم
کو اہل علم کے قائم مقام قرار دیا گیا ہے۔ سو مخالفہ مگر صورت میں اہل قلم کی طرف بھی ضمیر لوٹ سکتی ہے۔ یا اعلیٰ نے لکھنے
والے فرشتے مراد ہیں یا علماء مراد ہیں جو لوگوں نے لکھتے ہیں۔

مَا أَنتَ بِمُتَّبِعٍ ۝
آپ اپنے رب کے فضل سے دیوانہ نہیں ہیں۔
مَا أَنتَ بِمُتَّبِعٍ ۝
آپ اپنے رب کے فضل سے دیوانہ نہیں ہیں۔
مَا أَنتَ بِمُتَّبِعٍ ۝
آپ اپنے رب کے فضل سے دیوانہ نہیں ہیں۔
مَا أَنتَ بِمُتَّبِعٍ ۝
آپ اپنے رب کے فضل سے دیوانہ نہیں ہیں۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ کافر کہتے تھے یا ایہا الذی نزل علیہ الذکر انک لمجنون اسے وہ غلط جس پر قرآن ابرا
ہمایا ہے حقیقت میں بلاشبہ تو دیوانہ ہے۔ کافروں کے اس قول کے جواب میں آیت مذکورہ نازل ہوئی۔ ابن منذر نے بھی ابن

جو تک کی روایت سے اس روایت کو نقل کیا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے رسالت کا دعویٰ کیا سب لوگوں کی مخالفت میں اس وقت آپ ﷺ سے بھی شے اور کافروں کا غلبہ بھی تھا اس لئے کافروں نے بطور تحقیر فرمایا کہ ایسی حالت میں ایسا دعویٰ کرتا تو لوگ ہی کا کام ہے اور چونکہ یہ اعتقاد عقلمندانہ کے خیال میں محکم اور مضبوط تھا اس لئے کام کو تاکید کی طرف سے ساتھ بیان کیا لہذا جو مفید حقیقت ہے امام جو مفید قسم ہو تاکید ہے حق کا انکار جو نگہ شدید اور قوی تھا تو ان کے قول کے مقابلہ میں اللہ نے بھی اس اہمیت کو قسم کے ساتھ سوکھ دیا اور خبر (بخاری) پر ایمہ کو داخل کر کے نقلی کو محکم کر دیا۔

نعت سب کی موجودگی کے ساتھ نقلی جنوں کو تنقید کرنے سے نقلی کی دلیل و برہان کا بھی ذکر ہو گیا کہ جب کسی کو فضل الہی یعنی علم حاصل نہیں ہو اور دوسرے کے کمالات اس حد تک حاصل ہوں اس کو دینوںہ کتنا محض ہے ہو گیا ہے ایسی بات دینی کہ سکتا ہے جو کہ جس سے بھی بڑھ کر احمق اور کون ہو۔ کیا تم کو نہیں معلوم کہ جب حضرت علیہ السلام رسول اللہ ﷺ کو ساتھ لئے گئے تھے تو انہیں جس تو گھر گئے تھے کبھی کی طرف تین بار سجدہ کیا اور کہا کہ میری پشت پر افضل الانبیاء سید المرسلین خیر الدینین والا آخرین حبیب رب العالمین سوا ہیں۔ موابہ لہذا یہ میں اس روایت کو ایک طویل حدیث کے ذیل میں ذکر کیا گیا ہے معلوم ہوا کہ کافر کہ جس سے بھی زیادہ دے وہ قوت ہے۔

قُلْ لَّكَ الْكَرَمُ
خوین عقلت اگر کو ظاہر کر رہا ہے۔ (بہ اثواب)

غیر متعین ۱) غیر متعین (اثواب) ایسا اثواب جس کے لئے لوگوں کا احسان مصلحت نہ ہوتا ہے یعنی محض خدا کو اور احسان الہی۔

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْخَائِلِينَ
بلاشبہ آپ جسے اخلاق کے مالک ہیں کیونکہ آپ ایسی (ایہ ارسال تو ہیں آئیں) باتیں برداشت کر لیتے ہیں جو دوسرے لوگ نہیں برداشت کر سکتے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کے راست میں جو دیکھ بھڑکایا وہ کسی کو نہیں دیا گیا (ابو عیسیٰ فی الخلیۃ بروایت حضرت ابن)

ابن عباس کہنے حضرت جابر کی روایت بھی اسی طرح نقل کی ہے حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا یہ رسول اللہ ﷺ مشرکوں کے لئے بے پروا کر دیتے تو بلاشبہ کھٹے لہت کرنا کہ میں بھیجا گیا بلکہ محض رحمت بنا کر بھیجا گیا ہے (مسلم)

کافروں نے رسول اللہ ﷺ پر دینوںہ ہونے کی حسرت لگائی اور دینوںہ کی اجر کا مستحق نہیں ہوتا اسکو بھلائی کا حق نہیں ہو تا اس حال میں دونوں بھلوں سے نقلی جنوں کی تاکید اور کافروں کے قول کی بہترین طریقہ سے تردید ہو گئی۔

حضرت ابن عباسؓ اور عباد کا قول ہے کہ عقلی عقیم سے مراد ہے دین عقیم یعنی دین اسلام اس سے قبلا وہ محبوب اور پسندیدہ تھے کوئی مذہب نہیں۔

حسن بصری کا قول ہے کہ عقلی عقیم کو اب تر مانی ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے جب رسول اللہ ﷺ کے اخلاق کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کا عقلی قرآن تھا کیا تم قرآن (میں) نہیں پڑھتے قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الخ (مسلم فی اصحاب البخاری فی الادب المفرد) انقاد نے فرمایا عقلی عقیم ہے واسرائیلہ کا استعمال اور منوعات سے اجتناب یعنی آپ ﷺ اس اخلاق پر ہیں جن کا حکم اللہ نے قرآن مجید میں دیا ہے یہ بھی لکھ دیا کہ قول ہے کہ عقلی عقیم کا مجموعہ یہ ہے کہ پیش نظر ہوا اصل مقصد سوا (مرضی) خدا کے اور کچھ نہ ہو۔

فصل

رسول اللہ ﷺ کے اخلاق کا بیان

حضرت برادر بن ابی مرثدہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سب سے زیادہ خوبصورت اور جسمانی لحاظ سے حسین ترین تھے نہ بے نیچے دراز قامت تھے نہ کوتاہ قد۔

حضرت انسؓ نے فرمایا میں نے دس سال رسول اللہ ﷺ کی خدمت کی لیکن حضور نے کبھی مجھے ہوں بھی نہیں فرمایا اگر میں نے کوئی کام کر لیا تو یہ نہیں فرمایا کہ یہ کام کیوں کیا اور نہیں کیا تو یہ نہیں فرمایا کہ کیوں نہیں کیا رسول اللہ ﷺ بڑے عی خوش خلق تھے کوئی بدشگونی کوئی مشک بلکہ کوئی چیز رسول اللہ ﷺ کی تکلیف سے زیادہ نرم میں نے بھی چھوئی نہ حضور کے پیست سے زیادہ خوشبودار کسی مشک اور عطر کو بلیا۔ (مسلم و بخاری)

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ ایک عورت کی عقل میں کچھ غور تھا اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے آپ سے کچھ کام ہے اور شاد فرمایا اے عورت مدینہ کی جس گلی میں چاہے بیٹھ جائیں بھی ترے پاس بیٹھ جاؤں گا چنانچہ حضور اس کے پاس (زمین پر) بیٹھ گئے اور اس نے اپنا کام پورا کر لیا حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ مدینہ کی ہاندی بھی حضور اللہ ﷺ کا دست مبارک پکڑ کر چلا جاتی لے جاتی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) حضرت انسؓ کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اگر کوئی معاملہ کرنا تو حضور دست مبارک اس کے ہاتھ سے اس وقت تک الگ نہ کرتے جب تک وہ خود ہی اپنا کام نہ کر لیتا پھر اس کی طرف سے پھرتے نہ حضور ﷺ کو کسی ہم نشین کے سامنے زانو آگے بڑھانے دیکھا گیا۔ (ترمذی) حضرت عائشہؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے رونا و اشک جیسا کہ بغیر کسی اپنے ہاتھ سے (کسی) کے کوئی چیز نہیں دلی نہ کسی خادمہ کو نہ عورت کو نہ کسی حق کلمی کرنے والے سے انتقام لیتے تھے ہاں اگر کوئی ضوابطِ نبویہ کی خلاف ورزی کرتا تھا تو اس کو اللہ کے واسطے حضور ﷺ سزا دیتے تھے۔ (مسلم)

حضرت انسؓ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کے ہر لمبیدل جلد ہاتھ حضور اس وقت نچرتی چادر موٹی کندری کی پٹے تھے ایک دہرائی آپ کا پاور پکڑ کر اتنی زور سے پھینکتی کہ حضور کی گردن کے ایک طرف چادر کی کندری کا نشان پڑا یا اس کے بعد کہنے لگا محمد ﷺ جو خدا کا مہمل تھے یہاں سے اس میں سے مجھے بھی کچھ دینے کا حکم دے حضور والا نے اس کی طرف رخ پھیرا اور اس دینے پھر کچھ عطا فرمائے کا حکم دیا۔ (مسلم و بخاری)

حضرت انسؓ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ سب سے زیادہ حسین سب سے زیادہ عجب اور سب سے زیادہ بہادر تھے۔ (مسلم و بخاری) حضرت بابر کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی سونے کے جواب میں نہیں بھی فرمایا۔ (مسلم و بخاری)

حضرت جبر بن مطعم نے بیان کیا کہ حنین سے واپسی میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چل رہا تھا (انصار و انصار) کچھ دیرانی مانگنے کے لئے حضور سے چٹ گئے یہاں تک کہ آپ ایک ٹکڑے کے دو خست کی پٹو لینے پر مجبور ہو گئے دیر مانگنے والے حضور کی چادر ہمیشہ لی۔ آپ کھڑے ہونے سے فرما رہے تھے مجھے میری چادر و پردا گریز سے اس بدن عظیموں کے برابر بھی بولت ہوں گے تو میں تم کو بھٹاؤں گا تم مجھ نہ پھیل پاؤ گے نہ مجھ کو حمل (پروں)۔ (بخاری)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے خش کوئی گئی عادی تھے نہ بیوی خش الفاظ بیان سے نکالتے تھے نہ ہاتھوں میں پھینکتے چلاتے تھے نہ برائی کا بدلہ برائی سے دیتے تھے بلکہ معاف کر دیتے تھے اور درگزر فرماتے تھے۔ حسن خلق کی فضیلت میں اس بھٹ کی ناقابلِ اعطاف احادیث آئی ہیں۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے حسن اخلاق کی تحمیل کے لئے بھیجا گیا ہے (احمد) مولا میں ہے کہ مجھے حسن خلق کی تحمیلِ خلق کے لئے بھیجا گیا ہے حضرت ابوہریرہؓ روایت فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن سو گن کی میزان میں سب سے وزنی چیز حسن اخلاق ہوگی اور خش کو کا پلیر

جنگے والے سے اللہ نفرت کرتا ہے (قرآن میں اس حدیث کو منہ کی کاسہ پر اور ابو داؤد نے یہ حدیث منہ کی کاسہ پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابیوں سے فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کہ جنت کے اندر لوگوں کو سب سے زیادہ تعداد میں کیا چیز لے جائے گی صحابہ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول تھا جانتا ہے

لوگوں کو لے جانے والی چیز تقویٰ اور حسن اخلاق ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں نے خود سنا حضورؐ فرمایا ہے کہ جو مومن حسن اخلاق کا وہ ہے قائم اکیل (برکت کو ہمیشہ عبادت کرنے والا) اور صالح التہذیب (دین کو ہمیشہ روزہ رکھنے والا) کا درجہ پاتا ہے۔ (ابوداؤد)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے نزدیک سب سے زیادہ عیب ہے لوگوں میں سے وہ شخص ہے جو اتفاق میں سب سے اچھا ہو۔ (بخاری) لیکن ایک ایک دوسری روایت ابن القاسم کے ساتھ ہے ہرگز یہ لوگوں میں سے میرے نزدیک وہ شخص ہے جس کے اتفاق سب سے اچھے ہوں۔

نبیوں نے قسب الایمان میں ایک مرتبی غرض کی روایت سے اور شرح السنہ میں حضرت اسامہ بن شریک کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ سب سے اچھی چیز گوی کو کیا پڑی گی۔ فرمایا اجماعاً علی۔ حضرت مولانا فرمایا حسب میں نے اپنا پکار کر کاب میں رکھا تو رسول اللہ ﷺ نے سب سے آخر میں مجھے یہ نصیحت فرمائی کہ مولا اپنے اخلاق کو لوگوں سے اچھے رکھنا۔ (رد الوہاب)

سین فقیح کے لئے ہے اور خطاب رسول اللہ ﷺ کو ہے

یہاں مقدم ہو کر فریق دوم میں سے کسی کو جوتن تھا کیا یہ مراد ہے کہ دونوں ٹریجوں میں سے کسی کو جوتن تھا مومنوں کے فرقہ کو یا کافروں کے فرقہ کو جوتن کہنا کسی فرقہ کو نہ ہے۔

حاصل مطلب یہ نکلا کہ کافروں کو قیامتوں سے کیونکہ عقل کا نقصان ہے کہ وہ اعتقاد ہی چیزوں میں سے ایک کو انتخاب کر لیں گے اگر کسی کو اعتقاد دیا جائے اور وہ معتقدوں میں سے کسی ایک معیت میں جھکا ہو گا لازم ہو تو جو چیز دونوں میں اچھی ہو اور جو معیت آسان ہو اس کو آدمی اعتقاد کرے مومن تو اس قدر اسے لو لگائے ہوئے ہیں جو جانح کلمات ہے تمام عجوب سے پاک ہے قلع نقصان اسی کے دست قدرت میں ہے اسی کی مرضی کی طلب میں مومن اپنی اپنی ہمت صرف کرتے ہیں اگر کسی بیمار افسس

کرتے دلی جزدں سے پرہیز رکھتے ہیں دنیا کی ذلیل چاہنیدار یعنی نعمتوں کو اختیار نہیں کرتے اور کافروں کی نظر احتساب اس کا ثبوت پر مضمون ہے جو بغیر علم خداوندی سے قطعاً صحیح نہیں ہے نہ غرور بلکہ تجرد کی پوجا کو انہوں نے اختیار کر رکھا ہے اور اللہ واحد قادر کی عبادت کو کچھ بڑا دیا ہے اور آخر کی دوائی نعمتوں کو ترک کر کے دنیا کی غمخیز لذتوں کو پسند کر رہا ہے حالانکہ یہ لذتیں بھی ناجی ہیں جتنی خدا کا ہے۔ غرض دوزخ کو جو ہے انہوں نے ترجیح دے رکھی ہے۔

کا تعلق انھیں سے ہے یعنی اللہ بخیر و امان ہے کہ کون اس کے واسطے سے بگاڑا ہے یہی حقیقت میں کافر ہی ہو کر رہا ہے۔

۱۰) وَهُوَ أَشَدُّ صِدْقًا مِمَّا تَتَّبِعُونَ ﴿۱۰﴾
یعنی خدا اقلان لوگوں سے، افس ہے جو کمال عقل کی وجہ سے کامیاب ہیں اور

نہیں ہو سکتا اس کو شامل کر لیا گیا ہو نہ نبی کو بھی کہتے ہیں اور وہی وہ شخص ہے جس کو تم پہنا ہو اور جس کو حوالی ہوئے ہیں
مقیم ہو (قاموس) پیشوا کے لئے لکھا ہے کہ نذیم کا لفظ زنتی النساء سے ماخوذ ہے بکری کے کان اور جس اگر لگے ہوئے ہوں تو
زنتی النساء کہلاتے ہیں ولید بن مغیرہ کی مر جب ۸ سال ہو گئی تو اس کے باپ نے اس کے بیٹے کو لے کر فرمایا کہ
اجنس بن شریقی اصل میں تفتی تھا لیکن اس کا شہر بنی زہرہ میں سے کیا جاتا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا اس آیت میں اللہ کی طرف سے بڑے الفاظ کا استعمال کیا گیا لیکن معلوم
نہ ہو سکا کہ کون شخص مر لو ہے یہاں تک کہ جب لفظ نذیم فرمایا تو ہمیں معلوم ہو گئی اس کے لئے میں ایک لفظ تھا جس کی وجہ
سے اس کی پہچان ہو جاتی ہے (شاید لگے کی کمال تھی ہوئی ہو لگے میں رسول تک رہی ہو)
ابن جریر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر آیت وَلَا تَطْلُعُ شَيْئًا مِّنْهَا فَيَكْفُرُ
بِهَا وَلَا تَقُولُ لَمْ يَكُنْ فِيهَا شَيْءٌ وَلَا تَقُولُ لَمْ يَكُنْ فِيهَا شَيْءٌ وَلَا تَقُولُ لَمْ يَكُنْ فِيهَا شَيْءٌ وَلَا تَقُولُ لَمْ يَكُنْ فِيهَا شَيْءٌ
کا انوں (یا حقوں) کی طرح اس کے کانوں میں نہ نکلتا۔

سعید بن جبہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا ہے کہ وہ شری میں ایسا ہی معروف تھا جس طرح بکری اپنے لگے ہوئے کانوں
(اور حقوں) سے پہچانی جاتی ہے۔
میں لکھا ہوں کہ شاید زعم ہوئے کی صفت نہ کہ وہ بالا قرائع سے زیادہ بڑی تھی اسی لئے وہ چند قرائع کے ذکر کے بعد زعم کو
ذکر کیا۔

حادث بن وہب خزاعی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں تم کو نہ جانوں کہ جنتی کون ہے اور دوزخی
کون ہے) جنتی ہر وہ ضعیف آدمی ہے کہ اگر خدا کے بھروسہ پر وہ قسم کھائے تو اللہ اس کی قسم سچی کر دے اور دوزخی ہے ہر یہ عاقل
اکثر مغرور (یعنی لیکن اور دوزخ اور طیر لئی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے یہ حدیث بیان کی ہے۔
اَنْتَ كَاَنَّكَ لَا تَعْلَمُ شَيْئًا مِّنْهَا وَلَا تَعْلَمُ شَيْئًا مِّنْهَا
ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرات میں ہزارہ استعمال بھی عین آں
کئی بانی لوگوں کی قرأت حسب مذکور بغیر استعمال کے ہے جتنی قرأت پر لام محذوف ہے بلائی کئی تھا لیکن اس وجہ سے تم اس کا
کتابت نہ کیا کہ وہاں اور دوزخیوں والا ہے بل دولت والے کا کتابت اعلام لوگوں کا دستور علی ہے لول نقد میر پر استعمال انگری ہے
یعنی کیا تم اس کی بات اس لئے مانا لو گے کہ وہ مادہ اسے اور بیٹوں والا ہے یا اول کہا جائے کہ جملہ آنکھ کے لول سے اس کا
تعلق ہے مطلب یہ ہو گا کہ اس نے کفر کیا اور قرآن کی محذوب کی اس لئے کہ اس میں مادہ نہ ہونے کا واقعہ تھا کہ شکر کرتا مگر
اس نے اس کے برعکس ناشکری کی۔

اِذَا يَتْلُو حُكْمًا فَانْتَبِهْ ۚ قَالُ الْمَسْجِدُ الَّذِي فِيهِ اُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ
ہے تو وہ کہتا ہے کہ یہ تو رائے لوگوں کے جوہر تھے لوگوں نے کھد کے ہیں ایسا چاہیے علی باقی (قاموس)
سَبَّحْتَ بِحَمْدِ اللَّهِ عَالَمًا لَّغَوْا لَوْلَا رَبُّهُمْ هَلْ كَانُوا بِآيَاتِهِ لَمَّا ۚ
یہ جملہ معنی (الک) ہے اس سے تمہارے اور توفیق سے خرطوم ہا کی کی سوطہ اور
خزیر کی تصویر تھی یہاں مر لو کا ہے اس شخص کو باقی اور سور کے ساتھ تشبیہ دے کہ اس کی ہاک کو باقی کی سوطہ یا خزیر کی
تصویر تھی قرآن پر خروار کے نزدیک پورا پورا مر لو ہے جڑ ہو کر کل مر لو لے لیا جاتا ہے ابو العالیہ اور مجاہد نے کہا قامت کے دن
اس کا منہ کالا ہو جائے گا اس علامت سے اس کی شناخت ہو جائے گی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا (مراد یہ ہے کہ) ہم اس کی
ہاک میں کھو کی گھل دالیں گے چنانچہ ہر کے دن ایسا ہوا۔

اِذَا يَتْلُو حُكْمًا فَانْتَبِهْ ۚ قَالُ الْمَسْجِدُ الَّذِي فِيهِ اُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ
ابن جریر (زبان) یوسف کا بیان تھا قائل (تو اللہ نے ان کو گناہ میں مبتلا کر دیا) یہاں تک کہ لوگ ہذیل اور مرد کہاتے۔
کہا ان کو نہ تھا نہ صلیب الیہ
النبیہ میں اہل لام عہدی ہے (مر لو ہے خاص باد) یعنی ہم نے اللہ کی ایسی

مستی کو مسکن ہے یا غلو مستحق استیلاء (کسی پر غلبہ پانا کار ہونا) ہے مطلب یہ کہ آغذا کے مستی میں صرف صبح کو کھل چلنے کے نہیں ہیں بلکہ یا کبھی برعکس کے طور پر نکلنے کے ہیں یا کبھی برعکس کے لئے نکلنے کے ہیں (یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آغذا (میں داخل) غدا سے) فعل ناقص ہو اور علیٰ خیرہ کلمہ اس کی خبر ہو۔ (یعنی صبح کو اپنی کبھی پر بھی جائے۔
 اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ ۝۱۰ اگر تم کبھی کاشے والے ہو (یعنی اگر تم کاشنا چاہتے ہو)
 فَاَنْظُرُوا كَيْفَ يَخْتَفُونَ ۝۱۱ پس دیکھو چپکے چپکے ہونے چلے کبھی خفیت اور خفتیوں

ہم مستحق ہیں۔
 اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْيَوْمَ فَلَيْتَ كُنْتُمْ يَوْمًا ۝۱۲ کہ آج تمہارے پاس بارش کوئی مسکن ہرگز داخل نہ ہو۔
 لَا يَذْكُرُ لَكُمْ نَحْمٌ وَلَا نَعْمٌ ۝۱۳ کہ کسی مسکن کو بارش میں ہرگز داخل نہ ہونے دیکھ چسے کہا جاتا ہے
 لَا تَنْتَبِهْ هِيَ نَامَتْ يَوْمَئِذٍ بِمَا جَاءَهَا ۝۱۴ کہ جس پر گز نہیں آئی گا۔

وَقَدْ دُرِّعُوا عَلَىٰ حَرْبٍ فَلْيُرَ ۝۱۵ اِنْظُرُوا عطف ہے اور علیٰ خیرہ کا تعلق قادیون سے ہے حرو کا لغوی معنی ہے لہذا کہ ہر دو کا غلبہ ہو اس لئے حسن امری قادیہ اور ابو العالیہ نے کہا کہ یہاں حرو کا معنی ہے جدوجہد قرطبی
 مجاہد اور عکرمہ نے کہا وہ امر جس پر اتفاق رائے کر لیا تھا اور عیدہ نے کہا مسکینوں کو روکنے پر شمشی اور ستیان ثوری نے کہا مسکینوں پر غصہ کرنے پر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اپنی نظر میں اپنے بارش اور بارش کے پھلوں پر قدرت حاصل تھی
 اسی قوت پر وہ صبح ہی کل کھڑے ہوئے۔

فَلْيَا رَأَوْهَا كَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْعِلْمَ ۝۱۶ جب جا کر بارش کو سوختہ دیکھا تو بولے ہم راستہ بھٹک گئے یہ ہمارا
 بارش میں ہے یا یہ مطلب کہ ہم نے خطای کہ مسکینوں کو روک دیا اور ان کا حصہ نہیں ملا۔
 بَلْ لَّيْسَ بِمُحَذَّذُنَّ ۝۱۷ (نہیں) نہیں۔ بارش وہی ہے ہم بھٹکے نہیں) بلکہ ہم بارش کے پھلوں سے محروم ہو گئے۔

قَالَ اَوْسَطُهُمْ ۝۱۸ ان میں سے ایک متوسط عمر کے آدمی نے جو سب سے زیادہ انصاف پسند اور بکھود تھا

اَلَا اَنْتُمْ لَكُمْ رُكُودٌ ۝۱۹ استغما تقریری ہے کیا میں نے تم سے نہیں کہہ دیا تھا کہ تم انشاء اللہ کیوں نہیں کہتے انشاء اللہ کہنے کو قیض قروہاں لئے کہ انشاء اللہ کہنے میں اللہ کی تعظیم اور اس بات کا اقرار ہوتا ہے کہ اللہ کی حیثیت کے بغیر کسی کو کسی بات پر قدرت حاصل نہیں ہوتی۔ (یہی صحیح کا مفہوم ہے)
 ابوصالح نے کہا ہر لوگ انشاء اللہ کہنے کے موقع پر سبحان اللہ کہا کرتے تھے (اسی لئے انشاء اللہ کی جگہ رُكُودُ کہا گیا یہ مطلب ہے کہ کیا میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ اللہ کی نعمت کا شکر کیوں نہیں کرتے کہ اس نے تم کو یہ بارش دیا اور مسکینوں کو کیوں روکے ہو (اس وقت صبح یعنی شکر کے ہوگا) کیونکہ شکر کا معنی ہے نعمت کو دینے والے کی مرضی حاصل کرنے کے لئے صرف کرنا یا قیض یعنی استفادہ ہے) تم اپنے اس فعل کی معافی کیوں نہیں مانگتے۔

قَالَ اَوْسَطُهُمْ رُكُودًا ۝۲۰ بولے ہمارا بچا کہ ہے اس جملہ میں اس امر کا اقرار ہے کہ اللہ ظالم ہونے سے پاک ہے (وہ ظالم نہیں)
 اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝۲۱ اور اپنے ظالم ہونے کا اعتراف ہے کہ ہم نے ہی مسکینوں کا حق روک کر اپنے لوہ پر ظلم کیا۔
 فَاَقْبِلْ بِعَقْبِهِمْ عَلَىٰ بَنِي إِسْرٰءٰلَ ۝۲۲ مسکینوں کا حق روکنے پر یا ہم ایک دوسرے کو ملامت کرنے لگی۔
 يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَتُفْسِدُوْنَ اَمْوَالَكُمْ ۝۲۳ کہ ملامت کرنے والے اور مفسول سے حال ہے جیسے بولا جاتا ہے لقیہ را کہیں دماں سے انکی حالت میں ظلم کا دونوں سولے تھے۔

عَالَمِ لَوْلَکَ اِنَّا کَانَ لَظَہِیْرِنَ ﴿۱﴾
 کہنے لگے ہائے افسوس زیادتی ملی طرف سے ہوئی یعنی اللہ نے ہم کو تختیں عطا فرمائیں اور ہم نے اس کا شکر ادا نہیں کیا جیسا کہ باپ نے کیا تھا۔
 عَنی رَیْبًا اَنْ یُّبَدِّلَ اَنَاخِدًا وَخَیْرًا ﴿۲﴾
 اپنے کئے پر پشیمان ہو کر جب انہوں نے توبہ کی اور آئندہ شکر کرنے کا پختہ دلدادہ کر لیا تو کلام کا مورخ اپنی طرف پھیر کر کہنے لگے غریب ہے کہ اس سوختہ بارغ سے بہتر عرض ہوا رب عطا فرمائے گا۔

اِنَّا لَآ اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ اَرْحَمُ الرَّحِیْمِ ﴿۳﴾
 ہمارے گزرِ غیبت ہمارے ہی ہے الہی اختیاد غیبت کے لئے ہے یہ غیبت معنی رجوع کو متضمن ہے یعنی ہم اللہ ہی کی طرف لوٹنے والے ہیں۔ اس جملہ میں امید کا سبب بیان کیا گیا ہے اللہ کی طرف رجوع کرنا انعام الہی حاصل کرنے کا سبب ہوتا ہے (یعنی امید انعام ہم کو اپنے رب سے اس لئے ہے کہ اسی کی طرف ہمارا رجوع ہو گیا ہے اور جس کا رجوع رب کی طرف ہو جاتا ہے پروردگار اس کو اپنی رحمت عطا فرماتا ہے) حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا ہے اطلاق فی ہے کہ جب بن لوگوں نے خالص دل سے توبہ کر لی اور اللہ کو ان کی سچائی معلوم ہوئی تو اللہ نے سوختہ بارغ کے عوض ان کو ایک اور بارغ عطا فرمایا جس کو حیوان کہا جاتا تھا اس بارغ کے انگوڑوں کی یہ حالت تھی کہ ایک خوش فہر پر لاوا جاتا تھا۔ (بخاری)
 کَذٰلِکَ اَلْعَذَابُ ﴿۴﴾
 یعنی جیسا عذاب ہم نے اصحابِ الجنتہ اور ان کے پرہیزگاروں کی ایسا ہی شکر کرنے پر دینا میں عذاب آتا ہے۔

وَلَعَذَابُ الْاٰلِیْمِۃِ الْاُولٰٓئِکَ ﴿۵﴾
 اور کفرِ مصیبت ترکِ شکر اور ذکاوت دینے کا اخروی عذاب دینوی عذاب سے سخت اور ناقابلِ زوال ہے۔
 لَوْ کَانَ اِیْنِکُمْ مِّنْ شَیْءٍ ﴿۶﴾
 اگر وہ چاہتے ہوتے تو جو حرکتیں کی ہیں نہ کرتے یہ جملہ شرط ہے گزشتہ کلام کا معلوم ہی چرا پر دلالت کر رہا ہے جدید تراویح کی ضرورت نہیں۔

اِنَّ الْمُنٰفِکِیْنَ عِندَ رَبِّہُمْ ﴿۷﴾
 جہنم النجیم ﴿۸﴾
 اللہ کے پاس یعنی جو لوگوں میں منافقوں کے لئے راحت کے بارغ ہیں یعنی ایسے بارغ ہیں جن کے اندر آسمان کے سوا ہر کچھ نہیں ہے۔
 سابق آیت میں ہجر موتوں کے لئے عذاب کی نوید تھی اس آیت میں منافقوں کے لئے جنت کا وعدہ ہے۔
 شرکوں نے کہا تھا کہ باقرض اگر روزِ آخرت ہوا تو جس طرح دنیا میں ہم کو تختیں ملی ہیں اسی طرح تم سے زیادہ یا حسدی طرح ہم کو اس روز بھی تختیں دی جائیں گی۔ اس خیال کی تردید میں اللہ نے فرمایا۔

اَفَتَجْعَلُ لِلْمُنٰفِکِیْنَ کَالْمُحْسِنِیْنَ ﴿۹﴾
 تسلیم اندھی ہے مسلمانوں کے برابر ہجر موتوں کو قرار دینے کا انداز ہے جس سے مسلمانوں پر ہجر موتوں کی فضیلت کا انداز بطریقِ اعلیٰ مستطرد ہوتا ہے اس جملہ کا حلف محذوف ہونا ہے اصل کلام یہوں تھا کہ کیا ہم مسلمانوں کو ہجر موتوں پر فضیلت نہیں دیں گے اور کیا مسلمانوں کو ہجر موتوں کی طرح کر دیں گے۔

وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا کَیْفَ یُخْلَصُوْنَ ﴿۱۰﴾
 تم جو یہ عجیب ترین امید الہی فعلیہ کر رہے ہو کیسے کر رہے ہو عقل کا خفاخا ہے کہ فرمایا ہر دو کمالِ بافرمان سے اسما۔

اِنَّکُمْ لَیْسَ بِذٰلِکَ تَدْرُسُوْنَ ﴿۱۱﴾
 اِنَّکُمْ لَیْسَ بِذٰلِکَ تَدْرُسُوْنَ ﴿۱۲﴾
 ہے یعنی مجرموں کی مسلمات عقدا جرت نہیں تو کیا کوئی مسی دلیل یعنی کتابِ ہدٰی ایسی ہے جس میں تم بڑھتے ہو کہ تم کو حسدی دل پسند خاطر خواہ چیزیں آخرت میں ملیں گی۔ اِنَّا کُلُّ مَفْعُوْلٍ مِنْہٗ اِلَّا اَنْ یُّرَاجَعَ ﴿۱۳﴾
 چاہئے ہل یا تو قولِ محذوف ہے یعنی تم اس کتاب میں یہ قول بڑھتے ہو لکن اَنْ یُّرَاجَعَ ﴿۱۴﴾ میں لام لانے کی وجہ سے بجائے اُن کے اُن فرمایا یہ بھی ممکن ہے کہ یہ کلام بطورِ استعفاء ہو۔

یعنی انھوں سے بچنے کے لئے تمہارے ہر ہم پر لازم ہیں۔

اَمْ لَمْ يَلْمِزْ اَنْفُسَهُمْ

بِالْبَغْيِ اَجْلَبَ نَدَىٰ

اِلٰى تَوَجُّهٍ الْيَحْيٰى

اس کا حلق (بہلہ) سے نہیں ہے بلکہ عذوف فعل سے ہے یعنی ایسے عوج قیامت تک ہم پر لازم ہیں اس کی ذمہ داری سے اس وقت تک جلدوئی نہ ہو جب تک قیامت کے دن تمہارے فیصلے کے مطابق فیصلہ نہ ہو جائے یا کلامۃ سے قطعاً ہے یعنی قیامت تک پہنچنے والے عہد۔

اِنَّ يَوْمَئِذٍ اَعْدَاؤُكُمْ

لَكُمْ اَعْدَاؤُكُمْ یعنی کیا تم نے قسم کھالی ہے کہ جو تم فیصلہ کر دے گی تم کو ضرور ملے گا۔

سَاهِبَهُمُ الْوُحْيٰى اِلٰى الْوُحْيٰى

ان سے دریافت کرو کہ اس دعوے کا وہی اور نصیحت کو ان سے اللہ نے ان کی بات میں من تمام عقلی دلائل کی نفی فرمادی جن سے نبوت و وحی کا امکان ہو سکتا تھا ان کو استحقاق ہے نہ اللہ نے وعدہ فرمایا ہے نہ کوئی ایسا شخص ہے جو اس وحی کو جیت کر سکا ہو کہ یہ اس کی عقید کرتے ہوں جب موتوں کے ساتھ کافروں کی مسدات کی نفی (ہر طرح) کر دی تو یہ خیال ممکن تھا کہ اگرچہ خدا کافروں کو موتوں کے برابر ہو جس میں نہیں کرے گا لیکن خدا کے دوسرے شریک ایسا کریں گے اس امکان خیال کو دفع کرنے کے لئے آئندہ آیت میں وجود شرکاء کی نفی فرمادی کہ جب اللہ کا کوئی شریک ہی نہیں تو اس کا تعارف کیلئے

اَمْ لَكُمْ شِرْكٌ مُّذُنٌ اَمْ لَكُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ

یہاں سے والے کچھ شرکاء اور بت ہیں اگر ایسا ہے تو ان شرکاء کو چنی اور جہت کریں کہ علم قدرت پروردہ اور حکمت (حقیق) میں وہ خدا کی طرح ہیں اس جگہ امر کا صیغہ (تخلیف بالاحمال کے لئے نہیں بلکہ کافروں کے جھوٹا ظاہر کرنے کے لئے ہے اور غیبا تو اس فائدہ پہنچا ہے۔

اِنَّ كَاثِرًا مِّنْهُمْ لَفٰى سٰىٓ

اگر وہ اپنے دعویٰ میں سچے ہیں گزشتہ کلام جزا پر دلالت کر رہا ہے اس لئے اس جگہ جملہ شرطیہ کو جزاء کی ضرورت نہیں ہے۔

تَوَكَّلْ عَلَىٰ نَفْسٍ سٰٓ

طرف (زمان) کا حلق (بہلہ) عذوف سے ہے (یعنی اس روز کو یاد کرو جب پندلی گھولی جائے گی پندلی کے کشف سے مروجہ سیدھا حشر میں اور بھی کسی ایک شخصوں پر قاعدہ لڑی۔ یہ جملہ ہی اور صحیح مسلم وغیرہ میں روایت حضرت ابوسعید خدریؓ بیان کیا گیا ہے کہ کچھ لوگوں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کیا قیامت کے دن ہم اپنے رب کو دیکھیں گے حضور ﷺ نے فرمایا میں اور ہر کے وقت جبکہ اب بھی نہ ہو کیا تم کو سورج کے دیکھنے میں کچھ اشتباہ ہوتا ہے یا چند عورتیں ہر دن کو جب ابرہہ وہم کو چار دیکھنے میں کوئی بدکھوت ہوتی ہے۔ صحابہ نے عرض کیا نہیں اے رسول خدا ﷺ فرمایا جیسے تم کو سورج اور چاند کو دیکھنے میں اشتباہ نہیں ہوتا ہے اسی طرح قیامت کے دن اللہ کو دیکھنے میں کوئی بدکھوت نہ ہوگی۔ قیامت کا دن ہو گا تو آپ ﷺ اعلان کرے گا ہر گروہ اپنے سب سے بڑے چلا جائے گا۔ ہوتے ہی سورتوں اور استخوانوں کی پوجا کرنے والے روزاں میں گرنے لگیں گے کوئی بغیر گیسے نہ رہے گا۔ جب اللہ کی عبادت کرنے والوں کے سوا نہ ہوگی ہوں یا بد (دوسری روایت میں ہے جب اہل کتاب کے سوا) کوئی باقی نہ رہے گا جس سورتوں کو پلایا جائے گا اور وہ پخت کیا جائے گا تم کسی کی عبادت کرتے تھے وہ تمہیں گے اللہ کے بچے عزری کی بدشاہد کا تم جھوٹے ہو اللہ نے تو اپنے لئے نہ دیکھی تھیں نہ لولا۔ پھر فرمایا ہو گا کیا چاہے ہو وہ عرض کریں گے پروردگار ہم پر ہے ہیں ہم کو پلایا جانا اشتہاد ہو گا کیا تم کو دیکھتے نہیں۔ چشم اس وقت سب کی طرح (پانی کا دھوکہ) ہو گا سب کو ہنسا کر جسم کی طرف لے چلا جائے گا۔ حقیقت میں جہنم (کی آگ) اتنی تیز ہو گی کہ ایک حصہ دوسرے کو کھرا ہو گا سب چاکر اس میں گر پڑیں گے پھر یہ سورتوں کو پلایا جائے گا اور پوجا جائے گا کسی کی عبادت کرتے تھے عرض کریں گے اللہ کے بچے سچ کی بدشاہد ہو گا جسے ہواں کے بند حضور ﷺ نے وہی بیان فرمایا ہے وہ یوں کے حلق فرمایا

تقد

حاکم نے ہدایت حضرت ابن مسعود بیان کیا ہے اور اس کی معجزہ وقوع غیر نے بھی کیا ہے کہ اللہ کے ساتھ کوئی جس کی پوجا کرتا تھا خواہ سورج ہو یا چاند یا سورج یا ہوا یا پانی یا زمین اس کے معبودوں کو جسم ہاکر اس کے سامنے لایا جائے گا۔ جو عزیر کے پرستہ تھے ان کے سامنے عزیر کے شیطان کو (مصورت عزیر اور جو سج کے پرستہ تھے ان کے سامنے سج کے شیطان کو) (مجلد ۱ ص ۱۱۱) لایا جائے گا اور سب لوگ اپنے اپنے معبودوں کے ساتھ جنم میں ملے جائیں گے۔

طبرانی، ابویعلیٰ، ابویوسف وغیرہ نے ہدایت حضرت ابوہریرہ بیان کیا ہے کہ کسی قریش کو عزیر کی شکل پر اور کسی قریش کو سج کی شکل پر کر دیا جائے گا ایک کے پیچھے یہودی ہو جائیں گے اور دوسرے کے پیچھے عیسائی بن جائیں یہ معبودوں اور شیخ کی طرف ان کی قیادت کریں گے۔ آیت **لَوْ كُنَّا نَحْمَلُ الْوِزْرَ لَنَقُوزَنَّهُمْ فَكَفَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ** (ہم اگر اپنا بوجھ اپنے پیچھے لے سکتے ہوتے تو انہیں ہٹا دیتے مگر وہ غافل ہیں) (جو حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے) کی طرف لوٹے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا عرض جب اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے والوں کے ساتھ کوئی بیانی نہیں ہے گا جن میں ایک بھی ہوں گے اور یہ بھی اور اب العالمین ان کے پاس تشریف فرما ہو گا اور ان کو شاد فرمائے گا ہر امت اپنے اپنے معبود کے پیچھے چلی ہے تم کیا کہہ رہے ہو عرض کریں گے یہ وہ لوگ ہیں جو دنیا میں ہم کو ان کی بہت زیادہ حاجت تھی اس وقت بھی ان سے الگ رہے ان کے سامنے نہ ہوئے (اب بھی ان سے الگ ہیں) اللہ فرمائے گا میں تمہارا رب ہوں اور جو اب دوسرے کے لئے اللہ یا اللہ ہم کی چیز کو اللہ کا شریک نہیں قرار دیتے یہ انکار دینا جن پر اللہ کیسے کے یہاں تک کہ بعض لوگ پلٹ جانے ہی والے ہوں گے کہ اللہ فرمائے گا کیا کوئی نفاق ہے جس سے تم اپنے رب کو پہچان لو عرض کریں گے جی ہاں اس وقت اللہ پڑی کھڑے گا تو جو شخص غلو میں دل سے دنیا میں عہد کرنا تھا اس کو عہد کرنے کی اجازت ملے گی اور جو شخص غفلت کے ساتھ یاد کلمات کے لئے عہد کرنا تھا اس کی پشت کو اللہ ایک لمحہ سا کر دے گا وہ عہد کرنا چاہے گا تو پشت کے بل گر پڑے گا اس کے بعد جنم پر لیا جائے گا۔

ایک اور روایت میں لیا ہے کہ عرض کیا گیا کہ رسول اللہ جبر (پل) آیا اور گا فرمایا کہ سلوان (دل) جس پر آنکسے لوہے کے کانٹے اور ٹھہر میں یہ اور نے والی خدا کو کس جتنی معبود کی طرح خید و خدا ہوں گے اس وقت شفاعت کی اجازت ہو جائے گی اور انبیاء کس کے آگے پہنچیں بعد ازاں ایمان جبر کے لوہے سے لگا ہو اور پرندوں اور حیرتوں اور لوگوں کی طرح (مختلف مراتب کے لحاظ سے) گزر جائیں گے کچھ کچھ سالم فاق جائیں گے کچھ خراش ہو کچھ دھج جائیں گے کچھ جنم کی آگ میں گر جائیں گے جب اہل ایمان و دوزخ سے فاق جائیں گے تو قسم ہے اس کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے وہ اپنے دوزخ میں جانا ہوا کے لئے اللہ سے ادا جھڑا کریں گے کہ تم میں سے کوئی اپنے واضح حق کے لئے اس سے زیادہ نہیں جھڑتا عرض کریں گے پروردگار! اور اسے ساتھ روئے رکھتے تھے نمازیں پڑھتے تھے حج کرتے تھے اور شہد ہو گا شافیت کر کے ان کو نکال لو جو مکہ میں گئے چرے دوزخ سے محفوظ ہوں گے اس لئے (شافیت کر کے) بہت لوگوں کو اور دوزخ سے نکال لیں گے پھر عرض کریں گے پروردگار! جن لوگوں کے متعلق تو نے اجازت دی تھی ان میں سے دوزخ کے اندر کوئی باقی نہیں رہا شہاد ہو گا موت کر پاد اور جس کے دل میں دنیا دہی کی برابر خیر (ایمان اور نیک عمل کی منتی) پڑا اس کو نکال لو۔ یہ مومن جبرے کو میں کو نکال لیں گے اللہ فرمائے گا۔ پھر لوگوں جس کے دل میں آدھے دوزخ کے برابر خیر پڑا اس کو نکال لو اس پر بہت لوگوں کو مومن نکال لیں گے اللہ تعالیٰ فرمائے گا پھر لوگوں جس کے دل میں خودی کے برابر خیر پڑا اس کو بھی نکال لو حسب القہم بہت غلوں کو نکال لیں گے اور عرض کریں گے پروردگار! دوزخ کے اندر اب ہم کو خیر نہیں ملے گا اللہ فرمائے گا لا کہ قضاوت کر چکے انبیاء بھی شفاعت کر چکے اہل ایمان نے بھی شفاعت کر لیا اب سوائے لو مہرا مہین کے کوئی نہیں رہا پتا ہے اس کے بعد اللہ خود عملی پھر کر ان لوگوں کو دوزخ سے نکالے گا جنہوں نے کسی نیکی نہ کی ہو گی اور (مجلد ۱ ص ۱۱۱) کہ انہیں گئے ہوں گے جنت کے ایک دروازہ پر ایک دروازہ جس کو نہ کی ہو گا اور کیا جائے اس سر حیا میں ان کو داخل دے گا سر حیا سے دہا ہے (ترجمہ) اور کر نکلیں گے جیسے دن

سیلاب کی کچڑ میں سے (بھوٹ کر) نکلا ہے کیونکہ مونی ہوں گے مگر ان کی گردنوں پر عسریں لگی ہوں گی اہل جنت کہیں گے یہ ہیں رخن کے آقا اور وہ جن کو بغیر کسی عمل اور سابقہ نیک کے اللہ نے جنت میں داخل فرمایا ہے ہم ہوگا جو کچھ تم کو نظر آئے وہ سب حمد اور اس کا بھی۔

کشف سابق کا ذکر حاکم وغیرہ کی نقل کردہ اس حدیث میں بھی کیا ہے جو حضرت ابن مسعود سے مروی ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں جو حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے آئی ہے اس میں یہ لفظ ہیں کہ ان کے پاس اللہ ایسی شکل میں تشریف فرما ہوگا جس کو وہ پہچانتے نہ ہوں گے۔

لاکائی نے کتاب المسند میں اور آجری نے کتاب المروءۃ میں حضرت ابو موسیٰ اشعرئی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا ہے تجھے قیامت کا دن ہوگا تو ہر قوم کے سامنے اس کا بندھی مجبور مجسم کر کے لایا جائے گا اور ہر قوم اپنے مجبور کی طرف چلی جائے گی صرف اہل توحید اور جاہل کے ان سے کہا جائے گا اور لوگ چائے (تم بھی جادوگرہ عرض کریں گے ہم جس رب کی دنیا میں عبادت کرتے تھے وہ نظر نہیں آتا) کہیں کہیں کہا جائے گا کہ فرمائیے اس کو دیکھ کر پہچان لو گے اللہ توحید جو اب دیں گے یہی ہمارا چچا ہے کہ جب تم نے اس کو دیکھا تھا نہیں تو کیسے پہچان لو گے عرض کریں گے (یہی اس کی شناخت ہے کہ اس کی کوئی شکل نہیں اللہ ان کے لئے قابل قبول دے گا اور وہ دیکھ کر مجبور ہیں کہ ہر جس کے لیکن کچھ لوگ (کھڑے کر دیا جائے گا جن کے پشت کے سرے تل کی پشت کے مردوں کی طرح ہو جائے گا) (بلکہ تمہیں گے کہ وہ مجبور کرتا چاہیں گے مگر کہہ سکیں گے اس کے بعد اللہ فرمائے گا مردوں کو اٹھائیں گے تم میں سے ہر شخص کے عرض (اور ان کے اندر) مردوں اور عیسائیوں میں سے ایک شخص کر دیا (یعنی اگر تم مومن نہ ہوتے تو اس جگہ جاتے جہاں یہودی اور عیسائی داخل ہیں لیکن احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کی تجلیاں مختلف اقسام کی ہیں۔ ایک صورت کی پر قائد قریب ہیں جو عالم مثال میں ہوتی ہیں۔ حقیقت میں یہ دیدار الہی نہیں ہوتا جیسے رسول اللہ ﷺ نے خواب میں اپنے رب کو اور نوجوان کی شکل میں دیکھا تھا جس کے بال گھونگر ہائے لباداں میں منہری جڑ تھیں۔ اسی تجلی کو میدانِ حشر میں دیکھ کر کہنے والے کہیں گے نعوذ باللہ ہم اپنے رب کا کسی کو ساماں نہیں ملتے۔ دوسری تجلی میدانِ حشر میں اخیر کی شکل اور صورت کے ہوگی لیکن اس میں کسی قدور پر چھائی کی آمیزش ہوگی شاید کشف سابق سے بھی تجلی مر لو ہے جس کو ابھی بے مومن بلا ہر منہر و نور چہ دھویں کے چاند کی طرح جو عین کے اور کاروں کو یہ تجلی نصیب نہ ہوگی اللہ نے فرمایا ہے **كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحُودُونَ** حدیث میں بھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب اللہ کی عبادت کرنے والے نیک اور بد لوگوں کے موا کوئی پائی نہیں رہے گا تو رب العالمین تشریف فرما ہو کر کشف سابق کرے گا یہ (باجوہ اور وجہ) ہر دو کی طرح لفظ سابق بھی دکھایا ہے جس کی حقیقی مراد ہے سوائے اللہ کے کوئی واقف نہیں رہتا علانہ تو کہہ سکتے ہیں کہ ہم (حقیقت کو چاہتے بغیر اس کو کہتے ہیں)۔

تیسری تجلی جنت میں ہوگی اس میں ہر چھائی کی آمیزش بھی نہیں ہوگی (لفظ زیادہ سے) اس آیت میں اسی کو بیان کیا گیا ہے **الَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّحٰشِيْنَ لَا يَذَرُهَا**

یعنی نیک اور بد اہل ایمان کو مجبور کی ہر صورت دی جائے گی لیکن یہ مجبور غلطی نہ ہوگا آخرت دہر تکلیف نہیں ہے بلکہ طبعی رحمت ہوگی جب حقیقت و حلال کے پرے اللہ جائیں اور کوئی مانع نہ رہے تو حقیقت ممکن کا تقاضا ہے کہ دل و لب کے سامنے سر سمجھو ہو جائے۔

فَلَا يَسْتَعْجِلُ سَعْدًا
یعنی مافریان (رباکار) مجبور نہ کر سکیں گے کیونکہ تمہاں کے بوجہ سے ان کی پشت ایک بے جزو تختہ بن چکی ہوگی لایسٹ توجہ نہ دینے کی ضمیر قائل کل اہل رحمت کی طرف راجع نہیں ہے بلکہ بعض کی طرف راجع ہے (یعنی رباکار مافریان مومن) جیسے **وَالْمُطَلَقَاتُ يَنْزِلْنَ فِيْهِنَّ وَالْمُتَّقِنَ يَنْزِلْنَ فِيْهِنَّ** بعد **وَالْمُتَّقِنَ يَنْزِلْنَ فِيْهِنَّ** (ان) بعض المطلقات کی طرف راجع کی ضمیر راجع ہے (جن کی عدت کامل نہ ہوگی ہو احادیث نہ کہہ اسی پر دلالت کر رہی ہیں

لَا یَسْتَوِی الْقَوُّوْنَ سِر مَرْدُوہِ اِیْمَانِ یَسْ جُو تَمَازِ بِالْکَلِّ یَسْ پڑھتے تھے اِیْمَانِ کے ساتھ نہیں پڑھتے تھے اور پڑھتے تھے یہی تھے تو تفسیر کے طور پر جیسے راجحی وغیرہ جتنی پڑھتے ہیں وہ کھلاوت کے لئے پڑھتے تھے ان کے عمل میں غلو منہ تھا۔

ایک سوال

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت بعض طریقوں سے ثابت ہے کہ جب مومنوں کے علاوہ کوئی اپنی نہیں رہے گا اور مومنوں میں منافق بھی ہوں گے تو اللہ تعالیٰ پھر تکریف فرما ہو گا اس حدیث کے آخر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ پندلی کھول دے گا اور کھلی کرمانے گا اور اس کی عظمت سے لوگ ہچکچائیں گے کہ وہ ان کا رہے تو منہ کے بل جھڑکیں گے پڑیں گے مگر ہر ایک منافق پشت کے بل کرے گا اور اللہ مانتوں کی پشت کو پٹیل کے کرپوں کی طرح ہلا دے گا۔

جواب

ظاہر منافق سے مراد وہ شخص ہے جو اعمال اور فرعی عقائد کے لحاظ سے منافق ہو (یعنی جس کے اعمال کافرانہ ہوں اور اصل عقیدہ مومنیت کا اصول اعتقاد کے لحاظ سے منافق نہ ہو) یعنی جس کا اصل عقیدہ صحیح ہو اور وہ کھلاوت کے لئے اعمال مومنیت ہوں) کیونکہ اصل اعتقاد کے لحاظ سے منافق تو بلاشبہ کافر ہیں اور دوزخ کے نچلے طبقہ میں ان کا مقام ہے اور جولوہ سب سے وہ محبوب ہوں گے وہ دہرائی کا شرف ان کو کسی طرح حاصل ہو سکتا ہے احادیث میں گناہ گاروں پر بھی لفظ منافق کا اخلاق کیا گیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے جس شخص میں چار باتیں ہوں گی وہ صالح منافق ہو گا اور جس میں ایک بات ہو گی اس میں خفاق کی ایک خصلت رہے گی جب تک اس کو ترک نہ کرے (چار باتیں یہ ہیں) محبوب اس کے پاس لذت رخی جائے تو خفایت کرے (بات کرے تو جھوٹ بولے کوئی معاہدہ کرے تو عہد شکنی کرے اور جھگڑے کے وقت پیوہہ کرے (تکاری و مسلم) بروایت عبداللہ بن عمر) لیکن مسلم نے بروایت ابو ہریرہؓ بیان کیا ہے کہ تین خصلتیں ہیں اس حدیث کے آخر میں ہے کہ خود راوندہ روکتا ہو لہذا پڑھتا ہو اور مسلمان کا دعویٰ کرتا ہو اس روایت میں گزشتہ روایت کا آخری حصہ یعنی چوتھی خصلت نہ ذکر نہیں ہے۔

(حقیقت میں) خشوع (نمازی، یعنی ان لوگوں کی صفت ہے جو صاحب امر خاشعۃً اَبْصَارُہُمْ (نظر) ہوں لیکن خشوع کا تصور یہ کہ نظر میں ہو گا اس لئے ہر جہل کی طرف نسبت کر دی گئی۔
تَوَهَّجُوا ذُلَّہُمْ
ان کلمات لاحق ہوگی۔

وَقَدْ کَانَ شَرُّ اَیْدِہُمْ اِلَی السَّجْدِ
وہا میں ان کو مجبور کرنے کی دعوت دی جاتی تھی مگر اللہ کے حکم کے مطابق غلو اس کے ساتھ ہو مجبور نہیں کرتے تھے۔
وَلَهُمْ سَلَامٌ مِّنْہُمْ
اس وقت تو وہ سالم تھے ان کی پشت پیٹ تھوڑے تھی (جبکہ کہتے تھے مگر مجبور نہ کرتے تھے) وَقَدْ کَانَ اَسْرَہُمْ اِلَی السَّجْدِ میں مجبور نہ کر سکتے کی وجہ بیان کی ہے وَہُمْ سَلَامٌ مِّنْہُمْ دوسرے اَیْدِہُمْ کے قائل کی حالت کا اعلان ہے اور خاشعۃً اَبْصَارُہُمْ تَوَهَّجُوا ذُلَّہُمْ اِلَی السَّجْدِ اَوَّلِ اَیْدِہُمْ کے قائل کے مختلف احوال ہیں۔

خَتَّارُنِی وَ مَنَی لَیْکَ بَیْہُتَا اَلْحَدِیْثِ
جہل معترضہ ہے اللہ حد سے مروقران مجبور ہے اس جہل میں کافروں کے لئے وہ عہد اور رسول اللہ ﷺ کے لئے تمکین بخش حکم ہے یعنی اسے بغیر آپ فکر مند نہ ہوں کافروں کا معاملہ میرے سپرد کر دیں میں آپ کی طرف سے ان سے مسئلوں کا۔

سَمِعْتُہُمْ اَبْصَارُہُمْ
ہم کی ضمیر (یعنی) قرآن کی طرف معنوی اعتبار سے راجع ہے (یعنی قرآن کا لفظ اگرچہ

مرد ہے لیکن سنی کے خلاف سے حق ہے اس لئے حق کی ضمیر کا اس کی طرف رجوع ہے

ترجمہ (مصدقہ) کاغذ پکڑنے کو لینا لیکن اسم مفصول کے سنی میں مستقل ہے یعنی لینا اور اس طرح لفظ سنی سے موت مراد ہو جاتی ہے اس طرح بطور استدلال لفظ درج بھی موت کے لئے مستقل ہے جو ہری کا یہی قول ہے جو ہری نے آیت کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ ہم خط کی طرح ان کو پیٹ دیں گے یعنی غافل رہ گئیں گے۔

بعض نے کہا ہم ان کو دینہ بڑے یعنی رفتہ رفتہ پکڑیں گے خلاصہ یہ کہ ہم ان کو بہت بہتہ طلب میں گرفتار کر لیں گے۔

قین حَبِیْثٌ لَا یَعْلَمُوْنَ ﴿۱﴾ اس طرح سے کہ ان کو طلب کے آنے کی کیفیت بھی معلوم نہ ہوگی۔
وَأَشِیْثٌ کَافُورٌ اور میں ان کو اٹھل ڈالوں گا۔ سلسلہ دہلانا گا۔

پانچ گنیبی تہ تیغ ﴿۲﴾ میری تدبیر جی مضبوط ہے اس کو دفع نہیں کیا جاسکتا کیونکہ کا سنی ہے مگر تدبیر دل کے اندر چھپے ہوئے اور وہ دے خلاف ایمانی کا استدلال ہے کہ کد کا سنی ہے انتقام بخش انہیں۔
جو ہری نے کہا کہ بعض کے نزدیک اس آیت میں کید سے مراد طلب ہے مگر صحیح یہ ہے کہ کید سے مراد ہے سلسلہ دینا دھل دینا یعنی دیا میں جو تھیں ہم ان کو حاکم کرتے ہیں ان کے لئے ڈھل ہے سلسلوں پر ترجیح دینا مقصود نہیں ہے۔

فائدہ

اگر گناہ کرنے کے بعد دنیاوی میں کوئی مصیبت بطور سزا آجائے تو دنیاوی سزا کی امید ہو سکتی ہے۔ لیکن اگر طلب مصیبت کے بعد اگر نصرت کی افزونی ہو تو امید رکھنا چاہئے کہ یہ اللہ کی طرف سے مہربانی ہو۔
کما آپ ان سے تلخ احکام الہی کی کوئی اجرت نہ تھتے ہیں۔ ابھلہ یعنی نکل ہے۔
فَقَدْ قِیْنَ لِقَعْرٍ وَشَقَقُوْنَ ﴿۳﴾ کہ وہ بھولان کے بوجھ کے نیچے دیے جاتے ہیں اور ان کو لفظ کو دفع کرنے کے لئے پھیل چھدی طرف سے امراض کر رہے ہوں۔ اس جملہ میں فاء سببی ملاحظہ ہے۔
أَمْرٌ عِنْدَ عَصَا الْعَقِیْبِ یعنی لوح محفوظ یا امور خفیہ۔

فَقَدْ یَنْکَبُوْنَ ﴿۴﴾ یعنی کیا آپ ان سے اجرت نہ تھتے ہیں کہ وہ بھولان برداشت نہیں کر سکتے اور بے دم تم سے کھولتے ہیں یا ان کے اس لوح محفوظ میں ایسی علامات ہیں کہ وہ ان سے اپنی غلطی کے احکام لکھ لیتے ہیں گزشتہ آیات میں اللہ نے دلیل عقلی اور عقلی اور عقیدہ عقلی کی عقلی تقلید عوام کے لئے باعث استدلال ہوئی ہے اس جگہ امور خفیہ کے کشف اور الہام کی عقلی کردی کشف غیب اور الہام سے انبیاء اور ملائکہ کو علم حاصل ہوتا ہے بلکہ بعض بولیں کہ یہی لوح محفوظ اور امور خفیہ کا کشف ہو جاتا ہے اور یہی ان کے علم کا ذریعہ ہوتا ہے خلاصہ یہ کہ امور مذکورہ میں سے جب ان کے پاس کچھ نہیں تو ان کا فیصلہ عقل پروردگار بے حقیقت ہے۔

فَاضْرِبْ قُلُوبَهُمْ لَعَلَّہُمْ یَعْقِلُوْنَ ﴿۵﴾ اے محمد ﷺ آپ ان کی ایذا رسائی پر میرے لئے کہ جو کچھ یہ کہتے ہیں سب دلیل کہتے ہیں۔
یعنی آپ اللہ رب ہوں جلدی نہ کریں اللہ نے جو دلیل ان کو دی ہے اور دلیل دینے کے بعد ان کی گرفت کرے گا اس فیصلہ خداوندی پر میرے نہیں۔

وَأَنذَرْتُہُمْ یَوْمَ الْمَحْشٰوِ ﴿۶﴾ عقلی اور لفظ پندہری میں جو اس کی طرف رجوع ہو جائے۔
وہم (انہی) نے بیان کیا ہے کہ حضرت یونسؑ کی ایک نیک بندے تھے مگر طبیعت میں کچھ بھی (جنت پسندی) تھی جب ان پر نبوت کا بار ڈالا گیا تو عقل محسوس کیا اور پرانے سے کسمپاسے تھے انہوں نے کچھ پر جب ہماری آواز لا رہا تھا تو وہ پیچھے کر بھاگ گیا ہے یہی وجہ تھی کہ اللہ نے ان کو اس امر سے انبیاء (کی مرست) سے یونسؑ کو خارج کر دیا اور رسول

ہونے کی حالت میں ہیں (سٹیج کی) انداز۔

ہذا کا تعلق اکثر فصل محذوف سے ہے نہی (لا یحکم) کے ساتھ نہیں ہے اللہ کو یوس کا پیکر تو اسما فصل تھا اس کی
 مراعت نہیں ہو سکتی مطلب یہ ہے کہ کافروں کے عذاب میں صاحب حرم کی طرح جلالت پندی نہ ہو اور یاد کرو جب اس نے
 توبہ کے ساتھ تمکین ہونے کی حالت میں اللہ کو پیکر اتھا کہ نہ صرف جلالت پندی بلکہ بے مبری کی وجہ سے اس کو قہم کھانا پڑا۔
 لَوْ لَا اَنْتَ لَمَّا كُنَّا
 ہے بلکہ نعمت اگرچہ مٹوٹ ہے اور تقدازت مذکور ہے مگر فصل اور کامل میں اس کی وجہ سے فصل ہو گیا ہے اس لئے فصل کو نہ کر لیا
 گیا تھا لہذا فصل محذوف منصوب ہے اصل میں تقدازت تھا فصل کی تاء کو حذف کر دیا گیا اس وقت حال نامی کی حکایت
 ہوئی۔ اور ان کی وجہ سے محذوف معنی مصدر ہو جائے گا (قول صورت میں ترجمہ ہو گا اگر نہ ہو گا) یعنی جھوٹی اس کو رب کی طرف
 سے نصحت اور دوسری صورت میں ترجمہ پل ہو گا اگر نہ ہو گا نصحت رب کا پختہ
 لَيْسَ بِهٖ
 یعنی رحمت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

معرفت و محبت ہے یعنی اگر اس پر اللہ کی طرف سے رحمت نہ ہوتی اور توکل کی توبہ نہ ملتی اور توبہ قبول نہ
 مملی توبہ

تعلیق بالعداۃ
وہو من مہو منہ

ضرور چھینک دیا گیا ہوتا چٹیل میداں میں یعنی ایسی زمین میں جہاں درخت نہ ہوتے نہ عمارتیں نہ۔
پور اس حال میں وہ نہ موم ہوتا (اس کی نہ مت کی جاتی) یعنی اگر اللہ کی رحمت نہ ہوتی تو اس
کو چٹیل میداں میں چھینک دیا جاتا اور میرے کہنے پور قوم کو چھوڑ کر بغیر قوت خدا ایسے جاتے ہر اس کی نہ مت کی جاتی۔ ترک لونی
گرچہ واقع میں عصمت شکن گناہ نہیں ہے لیکن انبیاء کی شان بڑی ہوتی ہے ان کے مرتبہ کا لحاظ کرتے ہوئے ترک لونی کو بھی
ان کے لئے گناہ شہید کہا جاتا ہے۔

لیکن رحمت خداوندی نے اس کو آلیاں سے اللہ کو پکارنا اور توبہ کی توفیق کو پیشیل میدان میں نکال کر جیسک دیا تو میا پر اس وقت وہ قابلِ ذمہ تھا یہاں ضرور تھا مگر قصاصِ حرم اور قابلِ ستائش حالت میں جیسا کہ سورہ الصافات میں کیا ہے۔

عزیز و غریب کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا قول ماحول ہے کہ حضرت یونسؑ علیہ السلام اپنی قوم کے ساتھ فلسطین میں رہتے تھے کسی بادشاہ نے فن پر حملہ کیا اور ۱۲ اسبلا (قائل) میں ساڑھے نو کوگر قتل کر لیا صرف احوال سبط (قائل) کو روکے اللہ نے شیشیا میں کہاں س وحی بھیجی کہ شاہ حذیقہ (یعنی اسرائل کا بادشاہ) سے جا کر کہو کہ (حملہ کرنے والے بادشاہ کے پاس) کسی قری مجید آدمی کو بھیج دے میں فن لوگوں کے دلوں میں یہ خیال پیدا کر دوں گا کہ وہ بنی اسرائیل کو رہا کر دیں اس وقت میں حذیقہ کی حکومت میں پانچ انبیاء تھے بادشاہ نے حضرت یونسؑ کو بلا کر جانے کی درخواست کی۔ حضرت یونسؑ نے فرمایا کیا تم کو اللہ نے بھیجے گا تم کو بادشاہ نے کہا نہیں۔ حضرت یونسؑ نے فرمایا اللہ نے مجھے مامور کیا ہے بادشاہ نے کہا نہیں حضرت یونسؑ نے فرمایا تو پھر یہاں دوسرے طاقتور انبیاء موجود ہیں فن کو بھیجو لوگوں نے جب زیادہ اصرار کیا تو آپ ہراس ہو کر نکل کھڑے ہوئے اور بحرِ روم کے کنارہ پر جا کر جہاز میں سوار ہو گئے۔ ارنے

فَاجْعَلْهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠﴾
 اور اس کو کامل نیک صلاح میں سے کر دیا۔ یعنی غیر اولی بات کرنے سے بھی
 محفوظ کر دیا۔

(ماورائے)

مسوئی پر لازم ہے کہ حقوق کی طرف سے جو دیکھیں اس پر مبر کرے مکرہوں کے حق میں بدو کا کرنی جائز نہیں مکرہین کے خلاف بدو کا کرنے کی اجازت جس دی جائے مگر کرنے کا حکم دیا تو مکرہین دلی کے خلاف بدو کا کی اجازت کہے

ہو سکتی ہے۔

وَلَقَدْ يَكْفُرُ الْكَافِرِينَ لَقَدْ يَكْفُرُ
بنوی نے بیان کیا ہے کہ کافروں نے رسول اللہ ﷺ کو نظر لگائی چاہی اور
قریشیوں کی ایک جماعت نے آپ کی طرف دیکھ کر کہا ہم نے تو آپا شخص دیکھا تھا (پتہ نہ لیں) متوّل ہے کہ میلہ بنی
اسد کی نظر کی یہ کیفیت تھی کہ اگر میں سے کسی کے سامنے کوئی سولی ہو تو میں یا گائے گزر جاتی اور وہ اس کو دیکھ کر ہمدی سے کہتا
اوری جلد یہ ذرا نوکری اور وہ ہم لے کر جاتا اور اس کا گوشت لے آتا تو وہ جانور اسی جگہ گر کر فوراً مر جاتا تھا۔
نکلی نے بیان کیا ہے کہ عرب میں ایک آدمی قلاب دو تین روز تک بھوکا رہ کر اپنے خیمہ میں لوٹ کر آتا اور لاوہر سے
لوٹ یا بکریاں گزر تھیں اور وہ کہتا کہ آج میں سے خواہر ہو رہی ہے اور بکریاں میں دیکھیں تو وہ کچھ ہی دور جا سکتے ہاتے
تھے کہ ان میں سے چہر (جانور) گر کر (مر) جاتے تھے کافروں نے اس شخص سے درخواست کی کہ رسول اللہ ﷺ کو نظر لگا دے
لیکن اللہ نے اپنے پیغمبر کی جماعت فرمائی اور نہ کورہ آیت کا نزول ہوا۔

نہ کورہ آیت میں ہے کہ خبر (یعنی خبر لگنا) پر لام ہے اس لئے لای کا مخف ہے۔
لَقَدْ يَكْفُرُ الْكَافِرِينَ (فصل مہار) ہے اور علی کے نزدیک لَقَدْ يَكْفُرُ الْكَافِرِينَ (مہار) سے شق ہے
دونوں لغت ہم معنی (اور متحدہ) ہیں لَقَدْ يَكْفُرُ الْكَافِرِينَ کا معنی ہے پورا ہو جاتا لَقَدْ يَكْفُرُ الْكَافِرِينَ (ان کی زبانیں مڑ ہو گئیں)
سیدی نے نظر لگانے کے معنی بیان کئے ہیں اور علی نے بھار دیا (اور زمین پر گر جانا) ترجمہ کیا ہے۔
يَا أَيُّهَا الرَّحْمَنُ لَا تَنْفَخْ فِي الْفُجَارِ ذَاتِ الْوُجُوهِ إِنَّهُمْ كُفُورُ الْبَرِّ
یا ایضا (رحمہم) کا تعلق ہے حضرت جابر کی روایت ہے
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نظر کوئی کوئبر میں لے جاتی ہے اور لوٹ کو ہاتھ میں۔ (ابو حنیفہ (الحلیہ) ابن عدی نے حضرت ابوذر

سے اسی طرح روایت کی ہے۔
صحیح میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نظر حق ہے۔ احمد اور مسلم نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ
نظر حق ہے اگر کوئی چہرہ سے آگے یہ نہ ملتی تو نظر آگے یہ نہ جاتی اگر تم سے کمال کی درخواست کی جائے تو کمال کر لیا کرو
(نظر لگانے والے کے کمال کا بیان اس شخص پر ہوتا ہے جس پر اس کی نظر لگی ہوئی تھی)
حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی دوسری روایت میں آیا ہے نظر حق ہے نظر کے وقت شیطان آسوجو ہوتا ہے اور آدمی پر حسد کرتا

ہے۔
عبد بن رفاعہ کی روایت ہے کہ حضرت اسماء بنت جحش نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ جھڑپے لوگوں کو نظر لگ جاتی ہے
آپ ان کے لئے کچھ افسوسناک نہ دیکھتے۔ فرمایا میں اگر تھاؤں (ایں) سے کوئی چیز بہت کرتی تو نظر کرتی۔ (غوی) ابن کثیر نے
بیان کیا ہے کہ آیت کی مراد یہ نہیں ہے کہ نظر لگانے والے کی طرح تم کو نظر نہ لگتا ہے جس پر ایک مطلب یہ ہے کہ جب تم
قرآن پڑھتے ہو تو انسانی اور جنس کی وجہ سے وہ ایسی چیز نظر سے تم کو دیکھتے ہیں کہ زمین پر گویا تم کو گرویں گے عمارہ میں
یولا جاتا ہے نظر الہی نظر ابکا دیکھو یعنی اس نے ایسی نظر سے مجھے دیکھا کہ قریب تھا کہ مجھے زمین پر گر لوں۔
دیکھا دیکھو یعنی اس طرح دیکھا دیکھا کہ (وہ مجھے نظر سے کھاتے جاتے تھا) بھی آتا ہے یہ عمارہ شدت عدوت سے کہتا ہے ہوتا
ہے اس مطلب کی صحت پر یہ امر دلالت کر رہا ہے کہ بیان کو سنا قرآن سے متفق کیا ہے کہ قرآن سننے وقت وہ لوہا کہتے
ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن سنان کو سخت مانور قرات قرآن کے وقت وہ حضور کی طرف جنس (اور غضب) کی نظر
سے دیکھتے تھے۔

یہی قرآن سننے میں تو کہتے ہیں یہ کیا ہے۔
وَلَقَدْ يَكْفُرُ الْكَافِرِينَ لَقَدْ يَكْفُرُ الْكَافِرِينَ
اور قرآن میں ہے مگر جہاں کے لئے نصیحت یعنی رسول اللہ ﷺ بخوان
وَمَا تَسْمَعُ لَكَ لَكَ لَكَ لَكَ
تیں، قرآن و پانوں کا کلام میں ایک ہر کیر نصیحت ہے جو سب سے زیادہ کامل الفصل اور صحیح اللہم ہو گا کسی کی مقلی رسائی

قرآن تک ہو سکتی ہے۔

میرے شاگرد امام مولانا یعقوب کرمی نے فرمایا ہو سکتا ہے کہ غزنی خیر رسول اللہ ﷺ کی طرف واقع ہو یعنی رسول اللہ ﷺ سارے جہنم کے لئے پیامِ جاہلیت دینے والے اور ناسخ ہیں (تذکرہ اگرچہ صدر ہے لیکن بطور سہولت معنی اسمِ قابل ہے) جیسے زید عدل ذی انصاف ہے یعنی اتنا انصاف کرتے والا ہے کہ کیا خود انصاف مجسم ہو گیا ہے حضرت حفظہ رضوی ہیں کہ (درست میں) میری ملاقات حضرت ابو بکرؓ سے ہوئی انہوں نے پوچھا حفظہ کہے ہو میں نے جواب دیا حفظہ مبالغہ ہو گیا ابو بکرؓ نے کہا میرا اللہ یہ کیا کہ رہے ہو میں نے کہا ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ہوتے ہیں اور آپ ہم کو جہنم و ذریعہ کا بیان کر کے صیحت فرماتے ہیں تو جہنم و ذریعہ کیا نظر کے سامنے آجاتے ہیں جب وہاں سے ہٹ کر ہم باہر آتے ہیں اور تل و میخ اور چاندیوں میں مشغول ہوتے ہیں تو صحت کچھ بھول جاتے ہیں حضرت ابو بکرؓ نے کہا میں بھی یہی لکھا ہوں لا میری بھی کیا حالت ہے (چنانچہ میں اور ابو بکرؓ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مبالغہ ہو گیا فرمایا کیا بات ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم حضور کی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں اور آپ جہنم و ذریعہ کا ذکر ہم سے سامنے کرتے ہیں تو کیا ذریعہ جہنم ہماری نظر کے سامنے آجاتے ہیں لیکن یہاں سے نکل کر جب ہم بیوی بچہ اور چاندیوں میں مشغول ہوتے ہیں تو صحت کچھ بھول جاتے ہیں لہذا فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری پٹا ہے اگر تم اس حالت پر باقی رہو جو صیحت کے وقت ہوتی ہے تو ہر تل و پلور راستوں میں تم سے لڑتے مصافحہ کریں مگر حفظہ وقت و جہت ہے حضور نے یہ الفاظ تین بار فرمائے۔

نتیجہ

اولیام اللہ کی علامت ہی یہ ہے کہ قاتل کے دل اور بدن سے اللہ کی یاد ہو جاتی ہے بعض مروجہ علماء بحث میں کیا ہے کہ حضور آکر م ﷺ سے دریافت کیا گیا اولیام اللہ کون ہیں فرمایا جس کے دیکھنے سے اللہ کی یاد ہوے بھی وہ ایسا ہے کہ حضور پر نور صلوات اللہ و برکاتہ نے فرمایا اللہ کا لہذا ہے کہ میرے اولیام دوسرے ہیں جن کی یاد میری یاد سے ہو جاتی ہے اور میری یادوں کی یاد سے اللہ اعظم۔

فائدہ

حسن بھری نے فرمایا نظر چمکے کا علاج اس آیت کی قرات ہے (یعنی کوئی غصہ یہ آیت پڑھ کر دم کر دے۔ یا یہ آیت پڑھے)

واللہ اعلم

بالمصواب

سورۃ النحل

مکی ہے اس میں ۵۲ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

یعنی قیامت جو کہ قیامت حق ہے اور واقع ہے اسکے وقوع میں کوئی شک نہیں ہے (اسلئے اس کو خدا آقا
کا کیا کلاس وجہ سے) (عادت کر لیا) کہ تمام امور کی حقیقت اس روز معلوم ہو جائے گی یا اس وجہ سے کہ اعمال کا بدلہ اس روز ضرور
ملے گا۔ حق علیہ الشہادۃ جو اس پر لازم ہو گا اللہ نے فرمایا ہے کہ تِلْكَ اَيَّامُ الْغُذَّاءِ خطاب کی بات لازم ہو گی (موسم
الغذہ روزوں میں قیامت کو آئے گا کہ کھانا کھا دیا ہو گا۔

مِنَ الْغُذَّاءِ ۝ کسی عظیم امتحان قیامت (اصل کام جاری ہونا چاہئے یہی ہے وہ نہیں قیامت کی ہولناکی اور عظمت
شان کو ظاہر کرنے کے لئے غمیر کی جگہ اسم ظاہر مع استعمال لایا گیا۔

وَمَا آتَاكُمْ ۝ استعمال اٹھ رہی ہے (ایام کو معلوم ہے کس چیز نے تم کو عظیم کو کیا معلوم)
مِنَ الْغُذَّاءِ ۝ کسی ہولناکی ہے قیامت جملہ استعمال قیامت کی ہولناکی کو ظاہر کر رہا ہے یعنی قیامت بڑی ہولناک
چیز ہے اس کی حقیقت تم کو معلوم نہیں کوئی بھی اس کی حقیقت تک نہیں پہنچ سکتا۔

كُنْتُمْ كَافِرًا ۝ حضرت ماری علیہ السلام کی قوم
وَمَا آتَاكُمْ ۝ حضرت ہود علیہ السلام کی قوم

بِالْغُلُوبِ ۝ کھٹ کھٹ پڑنے والی سات یعنی قیامت جو ہر چیز کی تون پھوڑ گھست دھت اور منتشر و پراگندہ کی کی
وجہ سے لوگوں کے کانوں پر ضرب لگائے گی۔ اس جگہ بھی غمیر کی جگہ اسم ظاہر کو استعمال کیا گیا ہے۔ مگر ایسا صرف لفظ لایا گیا
جو شدت ہول میں زیادتی کو ظاہر کر رہا ہے یہ جملہ سابقہ جملوں کے ساتھ مل کر یہاں ہے کہ قیامت کوئی مانتا اور اس کی تکذیب
کرنا پاک کہ جہاں کا سوجھ ب ہے۔

فَاتَاكَ ۝ یہ جملہ کڈ ڈھٹ ہے معلوم ہے قادیان سے ہولناکی
تَصِيلُ ۝ یہ اصل کام یوں تھا کہ خود وہاں قیامت کی تکذیب کی اس لئے چھ کر دیئے گئے۔ خود تو ظاہر کی وجہ سے
ہلاک ہوئے۔

ظاہر غیر معمولی ہر چیز سے بالاتر قدرے کی نرمی بھی سمجھ بھی ہے صورت یہ ہوئی کہ حضرت جبریل نے ایک
اتنی بلند چڑھ کر سب مر کر دیئے گئے بھی کہا گیا ہے کہ آسمان کی طرف سے ایک ایسی چیز اہوئی تھی جس میں ہر ذرہ ہر
کڑک اور ہر زنگی چیز کی کوا تھی جس سے سمجھوں کے اندر دل پڑا ہوا ہو گئے۔

جس نے کہا کہ ظاہر غایت کی طرح صدور ہے غلغلہ کام
سمی ہے یعنی خود اپنے ملحقین (دعا ہوں میں حد سے آگے بڑھ جانے کی وجہ سے ہلاک ہو گئے غمیر کی تکذیب کی کوئی کوئی
کیا وغیرہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ کائنات میں تمام مبالغہ کی ہے باہر میں اس سے سرو ہے حضرت سلیمان کی کوئی کا قاضی شدہ میں
سراف ہے بھی ایک قول ہے کہ (ظاہر میں تمام توحید ہے ہولناکی سے مراد وہ دعوت ہے جس نے کوئی کے کل پر انھیں دوائے

کہ کے قتل کو اس قتل پر آمادہ کیا تھا مگر جماعت سب قوم کی جانیں کا سبب بنی۔

تفسیر میں ہوا کہ عمرو کی ہدایت کے لئے اللہ نے حضرت صالحؑ کو مامور فرمایا حضرت صالحؑ نے حکام لہجہ کی دعوت دی لوگوں نے انکار کیا اور درخواست کی کہ (بطور مخفیہ) ایک مسلحہ کی حاملہ بنوئی پتھر کی چٹان سے برآمد کروا کر قیاد ہو گیا تو وہ ایمان لائے انہیں کے حضرت صالحؑ نے دعا کی آپ کی دعوت ایک بڑی قدر آلودہ بنی جس کی چوڑائی کا قطر ایک سو بیس ہاتھ تھا اور وسیع تھا لیکن نہیں کیا اور کہنے لگے یہ جلد ہے اللہ نے اس کو مٹی کوٹنے کے لئے عذاب بھیجا اس خطہ میں پانی کم تھا ایک دفعہ قحط پڑا تو مٹی کی چٹان چلی اور ایک روز ان کے لئے محمودہ مٹی مٹی گھاں کی بھی مٹی کی صورت تھی آخر ایک جماعت نے مٹی کو قتل کرنے کا ارادہ کیا اور سب سے بڑے بد بخت یعنی قتلہ بن سالف کو کل پر مامور کر دیا سب نے مٹی کو قتل کر دیا اور اللہ سے سرکشی کرنے میں مدد سے بڑھ کر اور حضرت صالحؑ علیہ السلام سے کہنے لگے اگر تو سچا ہے تو جس عذاب کی تو ہم کو بھیجا دے گا اس کو لے کر حضرت صالحؑ نے فرمایا تین روز تک اسے گروا میں مڑے لڑاؤ پہلے روز تھکے چرے زود ہو جائیں گے دوسرے روز سرخ اور تیسرے روز سیاہ پھر چوتھے روز مٹی کو تم پر عذاب آجائے گا چنانچہ ایمان ہی ہوا ایک شخص نے ان کا کول کو اکڑا اور گروں میں زمین پر چپکرے کر دیکھا یہ معلوم ہوا تھا کہ وہاں مٹی کی قدر تھی۔

یہ بتا دیں مٹی طاعنہ کو صمد کہتا جماعت پر لایا صرف قتلہ مر لیا اور تمام کو مہلت کے لئے فرمودہ آیا آئندہ آیت کے ماسب نہیں کہ تھک آیت میں فرمایا ہے فَاَنْهٰهُمْ عَنْ اِيْتِیْهِمْ كَعَادٍ كَمَا طَوْفَقَانِ ہولے ہولے ہلاک کیا گیا (یعنی قتلہ یہ ہلاکت بیان فرمایا ہے باعث ہلاکت نہیں فرمایا پس طاعنہ سے مراد بھی قتلہ ہے ہلاکت یعنی ہولناکی (جی ہوتی چاہئے) وَ اَنْهٰهُمْ عَنْ اِيْتِیْهِمْ كَعَادٍ كَمَا طَوْفَقَانِ ہولے ہولے ہلاک کیا گیا (یعنی قتلہ یہ ہلاکت بیان فرمایا ہے باعث ہلاکت نہیں فرمایا پس طاعنہ سے مراد بھی قتلہ ہے ہلاکت یعنی ہولناکی (جی ہوتی چاہئے) جو شدت اور عذاب میں مدد سے فائدہ تھی قاسم میں ہے عقی (قاضی) جھگڑا کر اور مدد سے بڑھ گیا کافری اسم قائل۔

سَبَّحُوْهُمۡ اَعْلٰیہُ اللہ نے اپنی قدرت سے اس طوفان کو عادیوں کو دیا تھا۔ جلد امتحان سے پہلے ہی مفتوح ہے اس سے نجومیوں کے اس خیال کو دفع کرنا مقصود ہے کہ حادث طوفان اللہ کی طرف سے بھیجا ہوا عذاب نہ تھا بلکہ آسمانی پتھروں سے پیدا ہوا (مسمولی) پتھر کی عادت تھا۔

سَبَّحُوْهُمۡ لَیۡلَیۡا وَ نَہَارَیۡہُمَا سبوحات رات اور آسمان روز تک بدھ کے دن کی صبح سے آسمان بدھ کی شام تک۔ وہ بے بیان کیا کہ یہ طوفان من لایم میں کیا تھا جن کو حرب لایم کو بڑھ چکی سردی کے دن کٹے ہیں من دونوں میں سخت سردی اور تیز ہوا میں ہوتی ہیں۔ من لایم کو بڑھ (یوزمی) کہنے کی یہ وجہ بھی بیان کی گئی ہے کہ قوم عادی ایک یوزمی عورت طوفان سے بچنے کے لئے ایک خانہ میں گھس گئی تھیں ہوائے اسکو وہاں بھیجا یا یہ عذاب کے آٹھویں دن کا واقعہ تھا اس کے بعد عذاب ختم ہو گیا۔

حَدَّثَنَا (روایت)

بَابُ شُرُوءِ مَا كَانَتْ سَبَّحُوْهُمۡ لَیۡلَیۡا وَ نَہَارَیۡہُمَا سبوحات رات اور آسمان روز تک بدھ کے دن کی صبح سے آسمان بدھ کی شام تک۔ وہ بے بیان کیا کہ یہ طوفان من لایم میں کیا تھا جن کو حرب لایم کو بڑھ چکی سردی کے دن کٹے ہیں من دونوں میں سخت سردی اور تیز ہوا میں ہوتی ہیں۔ من لایم کو بڑھ (یوزمی) کہنے کی یہ وجہ بھی بیان کی گئی ہے کہ قوم عادی ایک یوزمی عورت طوفان سے بچنے کے لئے ایک خانہ میں گھس گئی تھیں ہوائے اسکو وہاں بھیجا یا یہ عذاب کے آٹھویں دن کا واقعہ تھا اس کے بعد عذاب ختم ہو گیا۔

فیکری
القلم

حال ماضی کی حکایت ہے مخاطب عام ہے کوئی اور
یعنی عام

(ان باتوں پر رد و قبول میں یا ان کے رد میں)۔

زمین پر چڑے ہوئے صنوبر کی بیجوں اور صنوبری نام مفعول کے معنی میں ہے اگر تری رویت کلب سے ہو
(یعنی دل کی آنکھوں سے دیکھنا اور جانتا) تو مشورعی تری کا دوسرا مفعول ہو مگر نہ القوم کی حالت کا اظہار ہو گا۔
اولیٰ جزیرہ خوارزمیہ کو لکھا۔

استقامت فرمائی ہے ملاحب کو افرار پر آمادہ کیا ہے۔

کتابم کو عباد کی کوئی نسیبہ باقی نہ رہے۔

یعنی نر خون اور نر خون سے پہلے کافر قومیں آئیں۔

اور انہی باتوں یعنی قوم لوط کے دہشت جن کو الٹ جا گیا تھا یہ انکے سے اخذ ہے انکے کا

اللہ اور محمدؐ یعنی شرک کو جو ہے اس پر کمر بستہ رہی اور جو ہے اس پر غلط الفہم گناہ کے کاموں کی وجہ سے۔

یعنی فرعون نے حضرت موسیٰ کا قتل نہ کیا اور ہر کافر امت نے اپنے اپنے

فَلَا تَحْزَنْ هَذَا خَلَقَ النَّاسَ وَالْأَنْعَامَ لِيَعْلَمُوا أَنَّ يَوْمَ الْحِسَابِ

یعنی حضرت قیوم کے زمانہ میں پانی عدسے کی طرح گرا اور ہر چیز سے لہو نچا ہوا گیا۔

وقت تم اے اسلام اعلیٰ کی پشتوں میں ہے (تو کیا تم کو سولو کر دیا)

تاکہ ہم اس کشتی کو پہاڑی کے صدمے سے بچ سکیں اور یہاں تک کہ اس سے خالق کی قدرت و حکمت و رحمت اور نور و غضب

[illegible]

رہے گا۔ کاذب ہے اس لئے پاداشت کا کامل کان کو قرومیا اور نہ حقیقت میں یاد کیے والوں یا نفس سے یہ کان سے مراد ہیں کانوں

وہ ہے۔ لیکن اس کتاب میں اس کتاب کے مصنف اپنے دلوں کے لیے ایک ایسا | ریاضیوں کا ایک ایسا

دوسرا ایسا نظریہ یا پھر یں فی الخلف

دلالتِ لورین کی نسل کو تادم کے کاغذ پر لکھ دیا۔

حضرت ابن عمرؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرشتہ فرمایا یہ دل غروف میں رکھیں (کھل ترین بندوں سے ہے جو توبہ و عبادت میں مصروف ہیں)۔ (طبرانی)

جس میں پھونکا جائے گا۔ (قرآن مجید، ابوداؤد، دہرئی)

نَفْسُهُ وَآجِدُهُ ۝۳۳

نفعۃً وَاٰجِلًا ۝۵۷ جب صورت میں ایک بار پھونک پھونکی جائے گی۔ اس سے سر اور نفعہ بیہوشی ہے یعنی وہ نفعہ جس کی آواز سن کر ہر زندہ بیہوش ہو جائے گا۔ (خوار مر جائے گا)

کئی مرتبہ مسودہ پڑھا جائے گا تعدد میں علماء کا اختلاف ہے بعض کا قول ہے تین بار نغفہ مسودہ ہوگا (۱) نغفہ قزع (جس کو عشر سب گنہر اجاں میں گئے) (۲) نغفہ صغن (جس کو کن کر سب بیوش ہو جائیں گے اور مرجائیں گے) (۳) نغفہ حث (جس کو کن کر جب اٹھیں گے)

اللہ نے نفع قرع کے متعلق فرمایا تو وہ بُنْخَعُ فِی السُّورِ فَتَنْبَعُ مِنْ فِی السَّمَوَاتِ وَمِنْ فِی الْأَرْضِ الْأَنْسَ
 شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَوَّلٍ فَآخِرٍ فِی سَوْرَةٍ (نفع معنی کے متعلق) فرمایا وَبُنْخَعُ فِی السُّورِ فَتَنْبَعُ مِنْ فِی السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَالْأَنْسَ شَاءَ اللَّهُ اور نفع بعث کے متعلق فرمایا ثُمَّ يَفْخُخُ فِيهِ أُخْرَى كَذَلِكَ هُمْ فِيهَا مَشْغُورُونَ یہ قول صحابین علیہ السلام
 علیہم السلام حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ ایک طویل حدیث میں سر ملتا تھا کہ یہ فینخ فیه ثلاث نفحات الاولی نفخة
 الفرع والثانیة نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمین اکیں چرے نے اپنی تفسیر میں طبری نے مطلوبات
 میں ابوبکرؓ نے سند میں اور بیہقی نے بعث میں اس حدیث کو نقل کیا ہے۔

بعض علماء کا قول ہے کہ مرشد دہر میر پور ننگہ چلے گا اور نقض فزع علی نقض صحنی ہے گھر بہت دور ہے ہوشی
لازم اور مردم ہیں لوگ ضروری کو آواز سن کر آتے گھر اجاٹیں گے کہ مر جائیں گے قریبی نے اسی قول کو صحیح قرار دیا ہے اور دلیل
یہ پیش کی ہے کہ نقض فزع اور نقض صحنی دونوں کے بیان میں اللہ نے بعض لوگوں کو مسکنی قرار دیا ہے (اور ان میں شاہ اللہ و دونوں جگہ
فرمایا ہے دونوں جگہ) مستثنیٰ کی یہ وحدت دلالت کر رہی ہے کہ نقض فزع اور نقض صحنی ہے اور انگریز احادیث میں بھی دو کا ہی
کہ آیا ہے اور دونوں کے درمیان چالیس برس کی مدت ظاہر کی ہے رقی حضرت ابوہریرہؓ کو طویل حدیث اس کی صحت میں کلام
ہے اس کی صحت مشق علیہ نہیں ہے ابن عربی اور قریبی کے نزدیک صحیح ہے نبیؐ کو عبدالمطلب کے نزدیک ضعیف ہے کیونکہ اس
حدیث (کی روایت) اکابر ائمہ کے قاضی اسماعیل بن رافع پر ہے اور اسماعیل (کے ثقہ ہونے) میں کلام کیا گیا ہے سیوطی نے
اسے کہ اس حدیث کی رتد عیدت میں کچھ نہرت (عدم) رہا یا ہے (مطلق) ہے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ مختلف مکرر ہوا ہوا
مستند و مقابلات سے جمع کر کے حدیث کا ایک ہی نسخہ بنایا ہے۔

وإذا تفرغ فمضى الصلوة فمضى من زمانه كويلا كيا گیا ہے وہ لاکوئی چھو بوقت نہ ہوگا بلکہ ایک لمحہ مدت ہوگی جس کی تعبیر
الحاقہ القامۃ علی القیامۃ والواقعة غیرہ مختلف کثیرہ دہائیوں سے کی گئی ہے اس مدت کا آغاز غنڈہ لول سے ہوگا اور اختتام اس
وقت ہوگا جب جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں جا چکیں گے۔ ان عمارتوں کے بکوالہ زیادہ ہی حرقی بیان کیا ہے کہ جہنم نے
حضرت ابن عباسؓ کے آواز کر دہ غلام نکرہ سے دریافت کیا کہ قیامت کا دن دنیا کا دن ہو گا یا اس کا شکر آخرت میں ہوگا نکرہؓ
نے فرمایا اس کا ابتدائی حصہ دنیا کا ہوگا اور آخری حصہ آخرت کا اس بنا پر کہ زمانہ موجود ہوگا جس میں جلی مرتبہ مرور چھوٹا
جائے گا اور وہ بھی جب سب مر جائیں گے پھر جی انھیں گے اور ان کا حساب ہوگا اور آسمان پھٹ جائیں گے اور سلسلے ٹوٹ کر
پر کھنڈ ہو جائیں گے اور کچھ لوگ جنت میں اور کچھ دوزخ میں پہلے جائیں گے لیکن آیت مذکورہ میں زمان قیامت کے آغاز کو بیان
کیا گیا ہے اور آیت ﴿فَمَنْ شَرَّ دَاسِئَةً﴾ خذوا فقلوبہم الخ میں اختتام قیامت کا اعلان ہے۔

وَحُجَّتُ الْاَرْضِ وَالْجِبَالِ
فَلَمَّا كُنَّا ذَاكَ عَجَاظُهُ ۝
(جاسوس) جو ہری نے اس کا اسل سنی ہے توڑ پھوڑ دیا بتوئی نے بگڑ کر کیا ہے کہ تھوہری نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ وک کا
سنی ہے نرم زمین اللہ نے فرمایا وکسب الجبال وکائناتی پہاڑوں کو نرم زمین کی طرح کر دیا جائے گا۔ حاصل یہ کہ زمین یکدم

ہو کر ہو جائے گی اس میں کوئی خلیفہ قرار نہ ہوگا۔ یہی ہے کہ تفسیر میں حضرت ابی بن کعب کا قول نقل کیا ہے کہ زمین اور پہاڑ غبار ہو جائیں گے اور وہ غبار کفار کے چروں پر چڑھ جائے گا۔ اہل ایمان کے چروں پر نہیں پڑے گا۔ کفار ہی کے چرے اس روز غبار اٹھو اور وہاں لو ہوں گے۔ آیت میں صرف شرط کا بیان ہے جڑا محذوف ہے۔ یعنی جب مورد پھونکا جائے گا اور زمین و کواہی یکے سے الٹا کر توڑ پھوڑ دیے جائیں گے تو اس وقت دنیا ختم ہو جائے گی اور قیامت آجائے گی۔

پس اس روز یعنی لغز صدر کے دن وہ انقلاب کی گھڑی آجائے گی جس کا قیوم مقبلاً فی وقت الواقعة ﴿۵﴾
آقا کران اور حدیث کی رو سے لازم ہے یا یہ مطلب ہے کہ جن امور کا واقع ہوا ضروری کی نوبت لاری ہے مثلاً حساب اور اعمال کا بدلہ دہ واقع ہو جائیں گے۔

وَأَن تَكُونَ مِنَ السَّاعَةِ الْيَوْمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَوَّحِيَةً ﴿۶﴾
یہ شرط و ضلع ہو جائے گی جو منجملہ امور قیامت ہے وہ اس میں نہیں رہے گی۔ فرماتے ہیں کہ آسمان کی گھڑی بھٹ جائے گی اور اس سے ہو گی کسی چیز میں شک پڑ جائے کہ وہ بھی کہتے ہیں کہا جاتا ہے کہ وہی وہ پھٹ گیا اور اس کے بعد من و ضلع پڑ گئے (قاسوس) وَأَن تَكُونَ مِنَ السَّاعَةِ الْيَوْمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿۶﴾
ہوں گے ملک سے فرشتوں کی جنس مراد ہے (کوئی خاص فرشتہ مراد نہیں ہے)
اور تہہ دے رب کے عرش (تخت) کو اٹھائے ہوں گے تخت کی نسبت اللہ کی طرف وَتَجِبُ لِلْعَرْشِ تَبَاتٌ
تخت کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے ہو یہ وجہ بھی ہے کہ عرش خصوصاً طور پر چلے گا، نور ہے۔

فَوَقَّعَ لَهُ مَوَاقِعَ الْقِيَامَةِ ﴿۷﴾
اپنے لوہا بن فرشتوں کے لوہے جو آسمان کے کھدوں پر ہوں گے آٹھ ملائکہ (یعنی قیامت کے دن آٹھ فرشتے اپنے لوہے یا اطراف آسمان پر حکم ملائکہ کے لوہے اللہ کے عرش کو اٹھائے ہوں گے)
ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت عباس بن عبد المطلب کا قول نقل کیا ہے عباس نے بیان کیا کہ میں طحطاں ایک گروہ کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا رسول اللہ ﷺ بھی تشریف فرما تھے ایک ہاتھ گزرنے لگا تو لوگوں نے اس کی طرف دیکھا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم اس کو کیا کہتے ہو لوگوں نے جواب دیا صاحب (ایسا فرمایا اور سوزن (بھی) لوگوں نے کہا سوزن بھی کہتے ہیں) فرمایا اور عباس بھی کہتے ہو تو لوگوں نے کہا عباس بھی کہتے ہیں) فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کہ آسمان دو زمین کے درمیان کتنا فاصلہ ہے تو لوگوں نے کہا نہیں فرمایا دونوں کے درمیان فاصلہ اکثر یا کمتر تیس سال (کی راہ کا) ہے اور پچھلے آسمان سے لوہے والا آسمان بھی ایسا ہی (یعنی اتنی ہی دور) ہے یہاں تک کہ آپ نے سات آسمان ٹہر گئے (اور فرمایا) پھر ساتویں آسمان کے لوہے ایک مسند ہے جس کے ذمیر میں لوہے والا (سبحانہ) فاصلہ اتنا ہی ہے جتنا ایک آسمان کا دوسرے آسمان سے ہے پھر مسند کے لوہے آٹھ چھڑی بکڑے ہیں جن کے کھدوں اور کھدوں (سرینوں) کا فاصلہ دو آسمانوں کی درمیان سیافیت کے برابر ہے اس کے لوہے اللہ ہے۔ بخوی نے بھی یہ حدیث اسی طرح نقل کی ہے مگر زمین و آسمان کے درمیان فاصلہ کی مقدار اسی طرح ہر دو آسمانوں کے درمیان فاصلہ کی مقدار باقی سو برس کی راہ جاتی ہے مسند کے اعلیٰ و اسفل کا فاصلہ اور پھڑی بکڑی کے کھدوں اور سرینوں کا درمیان فاصلہ بھی اتنا ہی نقل کیا ہے۔ مسافت کا یہ اختلاف (شاید) پہلے والوں کے اختلاف کے لحاظ سے ہو۔ واللہ اعلم۔

بخوی نے بیان کیا ہے کہ حدیث میں آیا ہے عرش کو اٹھانے والے ملائکہ اب تو ہاں ہیں قیامت کے دن ان کی مدد کے لئے اللہ چارہ مقرر فرمادے گا۔ ان کی شکل بکروں جیسی ہے۔ حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ ایک کی صورت مرد کی دوسرے کی شیر کی تیسرے کی تیل کی اور چوتھے کی گدھ کی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیت مذکورہ کی تفسیر میں فرمایا قیامت کے دن عرش الہی کو آٹھ (ملائکہ) ملائکہ کی آٹھ جہتیں اٹھائے ہوں گی جن کی صفی سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا۔

يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ

یومِ مہینہ کے فضائل (تمام کو میوں کو خطاب ہے) یعنی اے انسانو! اس روز حساب کے لئے اللہ کے سامنے ہمیں جانا ہو گا۔ یہ خوشی بحث کے بعد ہو گی۔

لَا تَحْشَوْا مِنْكُمْ خَافِيَةً ۝

لا تَحْضُرْ مِنْكُمْ خَائِفَةٌ ۝ تسمیدی کوئی پوشیدہ حرکت بھی چھپی نہیں رہے گی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قیامت کے روز لوگوں کی نین دیشیں ہوں گی دو دیشیں تو بھڑا کر کے اور معذرتوں کے لئے ہوں گی اور تیسری چشمی کے وقت ہاتھ لائے ہاتھوں میں نمودار ہو جائیں گے کوئی ہاتھ میں لینے والا ہو گا کوئی پاکیں ہاتھ میں۔ (ترمذی بروایت حضرت ابو ہریرہؓ ابن ماجہ بروایت حضرت ابو موسیٰؓ بشری بروایت حضرت ابن مسعودؓ)

تیسیم ترہ کی ہے یہ بھی کہا ہے کہ جھگڑا کرنے کے لئے پیش و شنوں کی ہوگی اور ہوب کو میں پچا عیس کے اس لئے خیال کریں گے کہ رب سے جھگڑا کر کے فنا کو نہایت فی جانے کی اور بات میں جانے کی یہ سوچ کر وہ اللہ سے جھگڑیں گے اور معذرت کے لئے پیشی اللہ کی طرف سے ہوگی آدم اور دوسرے انبیاء کے سامنے اللہ و شنوں کے خلاف اقسام حجت فرما دیں اور (تمام) حذر توں کے بعد اعداء کو دوزخ میں بھیج دے گا اور تیسری پیشی الہی میں کی ہوگی یہ نام کی تو پیشی ہوگی مگر اللہ تعالیٰ میں فی اس حد تک عذاب فرمائے گا کہ ان کو شرم آجائے پھر ان کی معذرت فرما دے گا اور ان سے راضی ہو جائے گا۔

فَأَتَاكُمْ أَقْبَىٰ رَيْثِهِ ۖ

یہ قیصری قوشی کی تفصیل ہے اور دائیں ہاتھ میں اعلا طائرہ مومن کو دیا

فَيَقُولُ مَا أَرَادَ

یعنی جس کا اعلیٰ تارہ دایمیا تھا میں دیا گیا تو دوسرے کا لوحِ معانی اسم (یعنی نسل) ہے یعنی لے
 اس کا استعمال واحد اور شیعہ مذکر نیز واحد اور شیعہ مؤنث کے لئے ہوتا ہے (یعنی لے تو اور لوتہ دونوں لیکن جمع ذکر کے لئے
 لوتہم آتا ہے (لوتہم سب مرد) اور جمع مؤنث کے لئے لوتھن آتا ہے (لوتھن سب عورت)

اثره وارکشیبه ۴۸

پھر وہ اس کی وجہ سے کہ وہ اس کے ساتھ ہو جائے اور اس کے ساتھ ہو جائے۔

کتابتہ القرآن کا مفعول ہے اور ہائوں کا مفعول محذوف ہے کیونکہ اقرؤا کتابتہ کے قریب مذکور ہے۔

إِنِّي فَتَنْتُكَ إِنِّي مُكْوِنٌ حَسَابِيَّةٌ ﴿٧﴾

اِنِّیْ کَلَنْتُہٗ اِنْیْ مَلٰیحٌ جَسَابِیۃٌ ﴿۱﴾ یعنی بے شک میں تو جانتا تھا مجھے تو یقیناً حملہ (کہ مجھے میرے مال کا حساب پڑے آئے گا) حساب کا یقین رکھنے کے بعد ایک اہمال کرنا لازم چلا اس لئے حساب پر یقین ظاہر کرتے سے پرہیز کی مراد ہے ایک اہمال کرنا یعنی وہ کسے گا کسی لئے تو میں نے اپنے عمل کے لئے عموماً اعتدال کے طور پر مراعت و بہت میں کسے گا کسی اعتراض نہ رہے اس امر کا باعث ہو گا کہ وہ یقین کو غن سے تعبیر کرے گا اللہ ہلام الغیب کے سامنے یقین کا ثبوت کرنے سے اس کو اپنی ذلت کا استحقاق اور اس کے گناہ بڑھتی نے کھلے ہے کہ چونکہ علوم نظریہ و دوسروں سے خالی نہیں ہوتے اس لئے یقین کی تعبیر بظن غن (عالم خیال) کرنے سے شاید اس امر کا اعتدال مقصود ہے کہ اعتدال میں نظریہ و دوسروں سے عربانی ہو سکتی (عتیدہ نظری علم ہوتا ہے اور علم نظری میں دوسرے سے ہوتا لازماً ہے لیکن دوسرے عقل نہیں ہو سکتا)

ایں سہارک نے بروایت ابو جہنم نعدی بیان کیا کہ مومن کو اللہ کی طرف سے دوسروں سے چھپا کر اعمال اللہ دیا جائے گا
 بعد اعمالوں کو بڑھ کر اس کا رنگ بدل جائے گا پھر نیکیوں کو بڑھے گا تو رنگ لوٹ آئے گا پھر جو اس کی نظر بڑے کی تو ریختے گا کہ
 کی بد اعمالوں کو نیکیوں سے بدل دیا گیا ہے (برائیوں کی جگہ بھلائیوں لکھ دی گئیں جس وقت وہ گئے گا میرا اعمال اللہ بڑھو۔
 تو وہ پتھر پر نقش میں ہو گا صاحب کا مومن نے لکھا ہے کہ باری تعالیٰ (اس)

فَكَرِهْتُ عَلَيْهِ كَأَنِّي بِهِ ①

[illegible]

کی نسبت عینک کی طرف مجھڑی ہے (یعنی کو پسند کیا جاتا ہے جو بجائے خوب پسند کرنے والی چیز میں پسندیدہ چیز ہوئی ہے۔
مجھڑی طور پر عینک کو پسند کرنے والا قرار دیا)

وہ خرقہ فروش زندگی ایک نوجے بارغ میں ہوگی۔ لوہیا بارغ یعنی اللہ کے قرب میں لوہے پر حیرت والا
بارغ یا بلند جگہ پر ان کی تہ جہت آسمان پر ہے اور پلوں پر جہت بلند عمارت اور پلوں پر ہے درختوں والا بارغ۔
درختوں کو لوہیا ہونے سے خیال پیدا ہو سکتا ہے کہ ان کے چل بھی بہت دور ہوں گے ان کو حاصل کرنا آسان نہ ہوگا
اس لئے اللہ نے اس کے بعد فرمایا۔

لن کو یعنی ان کے چالوں کو تو انہم سے زبردت ہو گا کھڑے بیٹھے لے (ہر طرح ان کا حصول سہل
نہوگا کھڑے بیٹھے)

یعنی ایسی چیز جس کے حصول میں نہ کچھ دشواری ہو نہ بگھڑی کی تکلیف اس جملہ
سے پہلے قول محدود ہے یعنی ان سے کہا جائے گا خوشگوار کی ساتھ بغیر کسی تکلیف کے کھاؤ یہ خوشگوار اگرچہ واحد کی ہے اور
گوار اور خوشگوار کے معنی ہیں لیکن معنی کے لحاظ سے وہ صحیح ہے اس لئے گوار اور خوشگوار اکٹھے صحیح ہے اس صورت میں یہ جملہ ٹھوکی
خبر دوئم ہوگی اور ممکن ہے کہ جملہ مستند ہو۔

یعنی اپنے سابق ایک اعمال کے صلہ میں کھاؤ یہ سلف یعنی عقلمند (سابق)
یعنی دنیا کے اندر گزشتہ لام میں خالہ و زندہ اور مکان جس کو کوئی بھرنے والا نہ ہو۔ خالی
نہا جس میں اہل زمانہ پائی نہ رہے ہوں پائی نہ رہنے کے لئے گزر جاتا نہ اہم ہے اس لئے خالی کا معنی ہو گیا ماضی اللہ نے فرمایا ہے
فَدَخَلْتُ دِينَ قَبْلِهِ الرَّسُولِ اس سے پہلے پیغمبر گزر چکے۔

وَاقْتَاتِمْ أَزْوَاجَكُمْ بِطَيْبَتٍ
اعمال نہ دیا جائے گا کہ اگر خلیج اہل حق میں عبادہ کا یہ سب نے کہا کہ میں ہاتھ کو موز کر پست کے پیچھے کر کے اعمال نہ دیا جائے گا
یہ بھی کہا گیا ہے کہ کار کا پیلان ہاتھ سید کے اندر سے نکال کر پست کے پیچھے کر دیا جائے گا۔

تو اپنے اعمال بد اور نیک کا برا بھلا ہو کر کے چک
مہربانی محدود ہے یعنی اسے قوم کا شکر ہے
میرا اعمال نہ دیا جاتا۔

تو میرے معصوم ہیں نہ ہو تاکہ میرا کیا حساب ہے۔
تاجہ سب جملہ استقامت ہے اور تم کو کار کا مفعول ہے۔

یعنی اسے کاش وہ کھڑا نہ ہوئی زندگی کے بعد موت زندگی کے بعد عدم کی حالت۔
کائنات القاضیہ
کام تمام کر دینے والی ہوتی زندگی کو بالکل ختم کر دیتی۔ اس کے بعد مجھے زندہ و مرنے کا کیا
ہوتا۔ قادیان نے کہا کہ میں اس کے لئے کوئی زمین چھ سوٹ تھی مگر قیامت کے دن وہ موت کی تمنا کرے گا اعمال نہ نہ ملے اور
حساب نہ ہانے کی تمنا سے وہ مردہ ہو جائے گا اور وہ زندہ نہ ہو جائے گا۔

القاضیہ میں مراد است کے ساتھ عدم بہت
کی تمنا ہے اس لئے دونوں جملوں کا مضمون ایک ہی ہوا (اہل اول در پردہ و اعلیٰ ہے اور دوسرا اس کا اور دوسرا جملہ اول جملہ کی
تائید ہو گیا اس وجہ سے حرف مخاطب کو ذکر نہیں کیا گیا۔

میں نے اسے کاش وہ کھڑا نہ ہوئی زندگی کے بعد موت زندگی کے بعد عدم کی حالت۔
میں نے اسے کاش وہ کھڑا نہ ہوئی زندگی کے بعد موت زندگی کے بعد عدم کی حالت۔

میری حکومت اور سلطنت مجھ سے جاتی رہی یا وہ جیت جاتی رہی جو میں دیتا
حاکم عینی سلطنت ہے

میں پیش کرتا تھا۔

جَنَّمَ ۞ جَنَّمَ کے دریاؤں کو عجم دے گاں کو گر تار کر لو۔
فَقُلُوْهُ ۞ اور اس کے ہاتھ گردن سے باندھ دو۔ بکڑو۔

ثُمَّ الْجَنَّةُ فَتَصْلُوْهُ ۞ پھر جہنم کی آگ کے اندر ہی اس کو بھونک دو۔ الْجَنَّةُ (منقول) کو فصل سے پہلے لانا مفید ہے جس سے جہنم کا معنی ہے بڑی (دھنی) آگ۔ اس جگہ اور اس کے بعد لفظ جہنم سے یہ ظاہر کرتا ہے کہ ہر آئندہ مصیبت کی جگہ مصیبت سے بہت زیادہ سخت ہوگی (اول کر قادی اس کے بعد گردن سے ہاتھوں کی پیش ہوگی اس لئے بعد جہنم میں داخل ہوتے وقت ہوگا اس کے بعد ایک ذیل میں پڑایا جاتا ہے بھی شدید ہوگا)

ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْجُتُمْ فَمُسْبُوْتٍ ۞ وَزَاكَا۟تُا۟ سَلٰوٰتُہُمْ ۞
کلام کے لئے کام کو زائد کیا گیا ہے عاطفہ نہیں ہوتی و حرف عطف کا اجتماع لازم آئے گا۔ (مکرور فاء)

ابن ابی حاتم اور یحییٰ نے عوفی کے حوالہ سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ زنجیر کا فر کے عہد سے داخل کر کے تاک کے تختوں سے نکالی جائے گی (اس طرح اس کو زنجیر میں پڑوایا جائے گا تاکہ وہاں پر کھڑا نہ ہو سکے۔ ابن ابی حاتم نے ابن جریر کے طریقہ سے حضرت ابن عباس کا قول بیان کیا ہے کہ زنجیر سرین سے داخل کی جائے گی اور منہ سے نکالی جائے گی اور جس طرح ہڈی کو کلاوی میں پڑتے ہیں اسی طرح زنجیر میں کا فر کو پڑوایا جائے گا۔ اس کے بعد اس کو بھونکا جائے گا۔
توف بکائی شامی کا قول ہے زنجیر ستر ذراع کی ہوگی اور ہر ذراع ستر ہاتھ کا اور ہر ہاتھ اتنی لمبی جتنی میراں سے کہ تک مسافت ہے اس بات کے وقت بکائی کو نہ کے میدان میں تھے۔

مکرور ابن مہدک کا بیان ہے کہ سنہین نے فرمایا ہر ذراع ستر ذراع کا اور کا حسن بصری نے فرمایا اللہ جانے کون سا ذراع ہوگا۔

میں کہتا ہوں شاید دو ذرخ کے درمیان فرشتوں کا ذراع مکرور ہو یا جہنم کے اندر کا فر کا ذراع اتنا ہو جائے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ دو ذرخ کے اندر کا فر کی داڑھ کو واحد کی برابر اور اس کی کمال کی موعانی تین مود کی رلو کے بقدر ہوگی (ردالمسلم من ابی ہریرہ مرفوعاً) اور ترمذی اور یحییٰ نے حضرت ابن عمر کی روایت بیان کی ہے اور ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سر کی کھوپڑی کی طرف اشارہ کر کے فرمایا اس (زنجیر کا) اتنا گولا اگر آسمان سے پھوڑا جائے تو رات ہونے سے پہلے زمین پر پہنچ جائے گا یا جو دیکھ آسمان دو زمین کے درمیان پانچ سو برس کی مسافت ہے لیکن اگر وہ گولا زنجیر کے ایک سر سے دو ذرخ میں نکلیا جائے گا تو شانہ روز محل کر جائیں برس میں دو ذرخ کی حیا قصر تک پہنچے گا ابن مہدک نے کعب کا قول نقل کیا ہے کہ اس زنجیر کی ایک کڑی دنیا کے سارے لوہے کے برابر ہوگی۔ ابو نعیم نے محمد بن مند کر کا قول نقل کیا ہے کہ اگر دنیا کا تمام گزشتہ نور آئندہ لوہا جمع کیا جائے تو جہنم کی زنجیر کی ایک کڑی کے برابر نہیں ہوگا۔

اِنَّ عَذَابَ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ الْعَظِیْمِ ۞
عذاب خدا کی عظمت کا بیان ہے لفظ عظیم کے ذکر سے اس امر کی طرف ایمان ہے کہ اللہ ہی حق عظمت ہے اگر اللہ کے علاوہ کوئی کسی دوسرے کو حق عظمت فرمادے گا تو وہ عذاب کا مستحق ہوگا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے بڑی کی میری چار ہے اور عظمت میری زیادہ (یعنی میں بڑی اور بڑائی کے پردوں میں پوشیدہ ہوں) اب جو شخص میرا کوئی لباس مجھ سے پہچنے گا میں اس کو آگ میں داخل کروں گا۔ (مسلم)

وَلَا یُخَفِّضُ سُلٰلٰتُہُمْ اِلَّا بِسُلٰتِہِ ۞
کہاں کھلانے پر نہیں اچھلا دیتا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ براہین کے لئے کہہ کر کے یہ بات جانی مقصود ہو کہ براہین کے لئے (اور) ترغیب بخند دینے والے کا جب یہ برادر ہوگا تو خود نہ کرنے اور مسکین کو نہ دینے والے کا کیلوجہ ہوگا۔

نہایت سے نہایت ہے کہ فردوس اعلیٰ پر بھی کافروں کا مواخذہ ہوگا۔ ہر ایمان اور عدم تریب کا خصوصیت کے ساتھ اس جگہ ذکر فرمایا اس لئے کیا گیا کہ بدترین (عقیدہ) گروہ پر اور بدترین عمل (مکمل) ہوگا۔

قلین لہ الیوم ہننا حیمین ﴿۱﴾
 اور فردوس دکھانے والا نہ ہوگا۔

وَلَا یُخْذَلُ عَنْ رِجْلِہٖ غِشَیۡنِ ﴿۲﴾
 اور سوار غشین کے اس کے لئے کوئی کھانے کی چیز نہ ہوگی۔ غشہ لازائے

(پیرائے تاکید) ہے اور استثناء مفرغ ہے۔ غشین روزِ نبیوں کے زخموں کا دھون۔ کپڑا، غشین برقعہ غشین غسل (دھونا) سے

ناخوش ہے۔
 ابن ابی حاتم نے بطریق مکرر۔ حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ غشین روزِ نبیوں کا کچھ لہو ہوگا شہاک اور کچھ کا

قول ہے کہ غشین ایک درخت ہوگا جس کو روزِ نبی کھائیں گے۔ ابن ابی حاتم نے بطریق مجاہد بیان کیا کہ حضرت ابن عباس نے

فرمایا مجھے نہیں معلوم کہ غشین کیا چیز ہوگی مگر میرا خیال ہے کہ غشین ہی زقوم (سویر کا درخت) ہوگا۔
 لَا یَاۡتِیَہُمۡ اِلَّا الْمَآطِطُونَ ﴿۳﴾

استثناء مفرغ ہے یعنی خطا کاروں کے سوا اس کو کوئی نہیں کھائے گا غشہ
 اَلَّذِیۡ یُطَافُ عَلَیْہِمْ اِسۡتِطَاطَۃً غُلَطٰی ﴿۴﴾ سے ماخوذ نہیں جو (صحت درستی) کی ضد ہے بلکہ خطی الرجل (اس شخص نے تعدا کرتا

کیا) سے ماخوذ ہے۔
 فَاَلَاۤ اَعْلَمُ ﴿۵﴾ میں قسم میں کھانا کیونکہ بہت کھلی ہوئی ہے قسم کھا کر اس کو چھوڑنے کی ضرورت نہیں (اس

صورت میں لائق کا ہوگا) بِالْآزَادِ ہے یعنی میں چند قسم کھاتا ہوں یا لا کا تعلق کلامِ کدوف سے ہے۔ یعنی کافر جو کہتے ہیں کہ محمد

ﷺ نے قرآن کی نسبت خدا کی طرف غلطی کی ہے یہ خود شاعر کا کہن ہے اور شاعر نے یہ بات بھی نہیں بیان کی کہ قسم کھاتا

ہوں (اس صورت میں بھی لائق کا ہوگا)
 ہٰذَا اَشْجَرُۃٌ زَاۡتِیۡنِ ﴿۶﴾ ان چیزوں کی جو مفلتہ خداوندی کا منظر ہیں اور جن کو تم محلِ بیخودگی کی آنکھوں سے دیکھتے ہو۔

وَمَاۤ اَشْجَرُۃٌ زَاۡتِیۡنِ ﴿۷﴾ اور ان مفلتہ و ذات کی جن کی حقیقت مراب نہ تم کو دانش و قسم سے دیکھتی ہے نہ

آنکھوں سے ایک قول یہ بھی ہے کہ لول سے مراد ہیں اجسام اور دوسرے سے لولیں یا لول سے انسان اور دوسرے سے جن و

ملائکہ یا لول سے ظاہری اور دوسرے سے باطنی قسمیں یا لول سے وہ علم مراد ہے جس کو اللہ نے ملائکہ اور جن دانس پر ظاہر کر دیا

ہے اور دوسرے سے مراد اس کا خصوصی علم ہے جس سے اور کوئی واقف نہیں۔
 اِنَّہٗ لَیَقُوۡلُنَّ رَسُوۡلُۙکَ لَکُمۡ نَبِیۡہٗ ﴿۸﴾ کہ ملائکہ یہ قرآنِ اللہ کی طرف سے ایک ہدایت پیمانہ کا (ذہبی) قول

ہے اس کا خود ساختہ نہیں رسول کریم سے مراد رسول اللہ ﷺ یا جبریل علیہ السلام۔
 وَمَاۤ اَشْجَرُۃٌ یَّقُوۡلُۙنَّ شَآءَہٗا ﴿۹﴾ کسی شاعر کا قول نہیں جیسا کہ تم بھی دعویٰ کرتے ہو۔

فَاَلَاۤ اَعْلَمُ اَنَّہٗ لَیَقُوۡلُنَّ ﴿۱۰﴾ کیا نہیں معلوم (یعنی مقبول مطلق) کی بناء پر ہے باعتراف (مقبول فیہ) کی
 بنا پر اور اسے تاکید قلت اور تکیا ہے بہت ہی کم یا بہت قہور سے وقت میں ایمان لاتے ہو کیونکہ اس کی چٹائی جب تم پر نہیں

ہو جاتی ہے تو مجبوراً کسی قدر قہور سے وقت کے لئے اس کو سچا لیتے ہو (لیکن پھر عداوت و دشمنی کی وجہ سے انکار کرنے لگتے

ہو) قلت ایمان چاہتی ہے کہ کثرت ایمان متی ہو کیونکہ کثرت ایمان کی نفی عداوت و ضد پر مبنی ہے اور دو لوگ عداوت و ضد کی وجہ

سے پورے موسمِ عداوت سے بھی کٹا گیا ہے کہ قلیل ایمان سے مراد نفی ایمان ہے۔ یعنی بالکل ایمان نہیں رکھتے ہو جیسے اس

فصل سے تم کو جو تہذیبی ملاقات کو ہمیں آتا کہ آپ تو بالکل کم ہی ایمان سے ملاقات کرتے ہیں یعنی نہیں کرتے۔

وَلَا یَقُوۡلُۙنَّ کَاۡفِرِیۡنَ ﴿۱۱﴾ لا زائد ہے یعنی نہ یہ کسی کا کہن کا قول ہے۔

فَاَلَاۤ اَعْلَمُ اَنَّہٗ لَکُمۡ نَبِیۡہٗ ﴿۱۲﴾ تم بہت کم غور کرتے ہو نفی شاعر کے ساتھ قلت ایمان اور نفی کلمات کے

یعنی قرآن مجید ہے اور اتنا بھی ہے کہ کسی یقین بن گیا۔ مطلب یہ کہ قرآن واضح ہے اس کے دلائل روشن ہیں اس میں کسی تکلف و کوشش نہیں بلکہ سنا کر سمجھ کر اس کا یقین ہے۔
حق باطل کی ضد کو کہتے ہیں صاحب بحر نے کہا حق یقین میں صفت کی موصوف کی جانب اضافت ہے اصل میں یقین الحق قاضی قرآن یقین حق ہے باطل یقین ضمیمہ باطل یقین جمل مرکب ہو تا ہے۔

ایک شبہ

یقین سے اس جگہ مراد وہی ہے جو اپنی روشنی اور دلائل کی چمک کی وجہ سے چھند آدمی کے لئے موجب یقین ہو اس صورت میں یقین میں حق ہے باطل (بطل مرکب) کو یہ لفظ شامل ہی نہیں ہے پھر حق کی یقین کی طرف اضافت بیکار ہے۔

الزام

چنگ بات گدا ہے لیکن حق کی یقین کی طرف اضافت تاکہ اور زیادہ توجہ کے لئے ہے (بیکار نہیں ہے) بخوی نے لکھا ہے کہ لفظ اذنی اللہ ہے (یقین اور حق دونوں ایک ہیں) لیکن لفظ وہی (اس لئے اضافت درست ہے)
یعنی اللہ کو کسی مغتری کی الزام پر رضامند رہے اور نامناسب توصیف کے ساتھ موصوف ہونے سے ایک قرار دو اور اللہ کی بھیجی ہوئی وحی کا شکر ادا کر (مطلب یہ کہ کچھ کا مفعول مضاف ہے اور اسم سے پہلے ذکر مضاف ہے) یعنی عظمت والے اللہ کے نام کا ذکر کر اور اس کا ذکر کے ساتھ اس کی پائی کا اقرار کرو
بعض نے کہا کچھ سے لڑا مراد ہے یعنی اللہ کی یاد اور اس کے حکم کے ذکر کے ساتھ لڑ پڑحو بعض کا قول ہے کہ یاد لڑا ہے اور لفظ اسم بھی لڑا ہے۔ مطلب یہ کہ اپنے رب تعظیم کی پائی بات کر۔

حضرت عقیل بن جابر مہملی سے مروی ہے کہ جب آیت **فَسَبِّحْ بِحَمْدِ اللَّهِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ** رسول اللہ ﷺ پر نازل ہوئی تو آپ نے فرمایا اس کو اپنے رکوع میں (داخل) کر لو اور جب شیخ اشعث زکریا نے اذنی اللہ نازل ہوئی تو فرمایا اس کو اپنے جہد میں (داخل) کر لو (اور اذنی اللہ میں جاے)

حضرت حذیفہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو رکوع میں سبحان ربی العظیم اور جہد میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھتے تھے اور جب آیت رخت پر پہنچتے تو ٹھہر کر دعا کرتے اور آیت عذاب پر پہنچتے تو ٹھہر کر پڑھتا تھے (ترمذی ابو داؤد) ورنہ یہ ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے نہایت اذنی اللہ میں آیت رخت اور آیت عذاب پر ٹھہرے اور دعا کرنے اور پڑھنا تھے کا ذکر نہیں کیا) عون بن عبد اللہ نے حضرت ابن مسعود کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے لڑنا شروع فرمایا جب تم میں سے کوئی رکوع کرے اور تم میں پھر رکوع میں سبحان ربی العظیم کہے تو اس کا رکوع پورا ہو گیا اور یہ کس میں (مقدور) ہے اور جب جہد کرے اور جہد میں میں سبحان ربی الاعلیٰ کہے تو اس کا جہد پورا ہو گیا اور یہ مکمل قرآن (تقدیر) ہے (ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ)

ترمذی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کی سند متصل نہیں ہے کیونکہ حوالہ نے حضرت ابن مسعود کو نہیں پایا۔
حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے لڑنا شروع فرمایا اور اللہ میں جو زبان پر آئے اس میں سبحان ربی العظیم (ترمذی)

عجب ہیں (ورد لفظ ہے) سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم (بخاری و مسلم)
حضرت جابر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سبحان اللہ العظیم وبحمدہ کہتا ہے اس کے لئے جنت کے اندر ایک مجوز کا رخت پور دیا جاتا ہے۔ (ترمذی)
مسئلہ: جسور کے نزدیک رکوع اور جہد میں تسبیح پڑھنی سنت ہے اور تکمیل کا کوئی اور جہنم بار ہے لام احمد کی تسبیحات

کو واجب کہتے ہیں اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کو اپنے رکوع میں (داخل کر لو) یہ امر ہے اور امر واجب کے لئے ہے اس کے علاوہ حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث میں بھی تکمیل رکوع کو اس سے وابستہ کیا گیا ہے جسور امر کو تعجب (استعجاب) کے لئے قمر وچ ہیں۔

قیام سے رکوع پھر رکوع سے قیام کے بعد سجود پھر سجود سے اٹھ کر جلسہ پھر جلسہ سے سجود پھر سجود کے بعد قیام غرض ہر رکوع سے دوسرے رکوع کی طرف انتقال کے وقت بھیجے گئے ہیں بھی نئی اختلاف ہے جسور کے نزدیک سنت ہے اور امام احمد کے نزدیک واجب ہے اسی طرح قمر میں سمع اللہ لعن حمداً اور رد مالک الحمد کہتا بھی مختلف ہے جسور کے نزدیک سنت اور احمد کے نزدیک واجب ہے ہاں جلسہ کے اندر رب اغفر لی پڑھنے میں کوئی اختلاف نہیں اس کے جواب کا کوئی قائل نہیں واللہ اعلم۔

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ نِعْمَ كُنَّ رِجَالًا مِّنَ الْأَنْبِيَاءِ سَمِعُوا قَوْلَ رَبِّهِمْ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُتْمَانٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْلِفُ سَوْرَتِمْ هُوَ جَبْرُكُمْ لَئِنْ أَتَاكُمْ مِّنْ بَعْدِهِ لَتَنصُرُنَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ هُوَ عَزِيزٌ لَّدُنَّ يَوْمَ تَبْتَلُهُمْ سَبْعَ نَجْمَاتٍ هُوَ فِيهِمْ كَرِيمٌ

یہ ہے کہ اللہ مختلف امور کے متعلق حکم دیتا ہے اور جبر تکل اس حکم کو لے کر آسمان سے زمین تک آتے ہیں پھر چاہے کہ اللہ تک جانتے ہیں اس آمد و رفت میں دنیا کا ایک دن صرف ہو جائے حالانکہ مقدار مسافت ایک ہزار برس کی برابر ہے ہو جاتی ہے کیونکہ آسمان سے زمین کا بعد پانچ سو برس کی راہ کے برابر ہے پانچ سو برس جاتے اور پانچ سو برس آنے کے یعنی آمد و رفت کی اس مسافت کو اگر کوئی آدمی طے کرے تو ایک ہزار برس میں کرے گا مگر ملائکہ ایک دن میں بلکہ اس سے بھی کم مدت میں طے کر لیتے ہیں۔

آیت کا ترجمہ (الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ نِعْمَ كُنَّ رِجَالًا مِّنَ الْأَنْبِيَاءِ سَمِعُوا قَوْلَ رَبِّهِمْ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُتْمَانٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْلِفُ سَوْرَتِمْ هُوَ جَبْرُكُمْ لَئِنْ أَتَاكُمْ مِّنْ بَعْدِهِ لَتَنصُرُنَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ هُوَ عَزِيزٌ لَّدُنَّ يَوْمَ تَبْتَلُهُمْ سَبْعَ نَجْمَاتٍ هُوَ فِيهِمْ كَرِيمٌ)

یعنی نے نقل کیا ہے کہ یہ وہ نامیائیں ہو جائے ملائکہ ہزار برس کی مسافت ایک دن میں طے کر لیتے ہیں اور آیت غنی بزم کائنات و قَدَارِ حَسْبِ سَبْعِ نَجْمَاتٍ کے متعلق حضرت امین عباس نے فرمایا یہ قیامت کا دن ہوگا جس کو اللہ تعالیٰ کافروں کے لئے بچاں ہزار برس کا کر دے گا۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ دونوں آیتوں میں قیامت کا دن ہی مراد ہے بعض کے لئے قیامت کا دن لہا ہوگا بعض کے لئے مجموعہ ہر ایک تک کہ مومنوں کے لئے صلہ و عرض سے بھی زیادہ آسان (یعنی کم) ہوگا۔

حاکم اور حاکمی نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت مرفوعہ اور موقوفہ بیان کی ہے کہ مومنوں کے لئے قیامت کا دن اتنا ہوگا جتنا ٹھنڈے صبر کے درمیان ہو جائے اس قول پر تنزیل السجدة والی آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ آسمان سے زمین تک قلم احکام (دور از مدت ایام دنیا تک کہ جہد ہے گا پھر دنیا کے قہوٹے اور ہر حاکم کا حکم اور ہر آمر کا امر ختم ہو جانے کے بعد ہر حکم اور قلم کا رجوع (برابر است) قیامت کے دن اللہ ہی کی طرف ہو جائے گا اور قیامت کے دن کی مقدار ایک ہزار سال ہوگی۔

بعض لوگوں نے کہا کہ فی ہر دو دنوں آیتوں میں یصحیح سے متعلق ہے اس صورت میں دونوں آیتوں کا مفروض اس طرح دور کیا جائے گا کہ سورہ ہزول کی آیت کا مطلب تو یہ ہے کہ آسمان سے زمین تک نہ ہر امر ایک دن میں ہو جاتی ہے حالانکہ یہ درمیانی میر ایک ہزار برس کی برابر ہوتی ہے پانچ سو برس نزول (ملائکہ) کے اور پانچ سو برس چڑھنے کے اور اس صورت میں اس جگہ ساتویں آیت کی نہ سے لے کر ساتویں آیتوں کے نو پر تک جتنی مسافت ہو جاتی ہے اس کو طے کرنے کی مدت بیان کی ہے یہ مسافت بچاں ہزار برس کی ہے۔ لیکن نے مجاہد کا یہی قول نقل کیا ہے (بخاری) محمد بن اسماعیل نے بیان کیا کہ اگر آدمی حسب معمول دنیا سے عرض تک چلے تو ایک ہزار برس چلنا پڑتا ہوگا۔

اسی وجہ سے صوفی نے کہا کہ صوفی کو قہو قلب کا سرچہ اللہ کی کشش سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دہلے سے حاصل ہوتا ہے لیکن کشش کے بغیر اگر خود عبادت اور ریاضت سے اس مرتبہ پہنچنا چاہے گا تو بچاں ہزار برس میں پہنچے گا اور بچاں ہزار برس تک زندہ رہنا لگے دنیا کا پانی اور مٹا ہی تصور کی برساتی سے باہر ہے تو لامحالہ کسی شخص کی ماسط اور فنی کشش کے بغیر معمولی دنیا تک پہنچنا ہے اس غیر معمولی طور پر بغیر قوسط یا کے برابر است روحانی کشش جیسا کہ بعض لویسی فرقہ والوں کو ہو جاتی ہے ممکن ہے (مگر یہاں بھی قوسط کی ضرورت ہے)۔

فَاَتَتْهُمُ ذُنُوبُهُمْ فَمِنْ صَبَرٍ وَفِي غَلَبَةٍ

یہاں اے محمد کذب کذب پر غلبہ کے ساتھ صبر و کھو تہدی طرف سے غلبت پسندی یا غلبہ اور بے صبری محسوس بھی نہ ہو۔ قلم بتا ہے اس کا نقل سنال سے ہے کافروں کی طرف سے سوال (درخواست عذاب) محض ضد اور استہزاء کی وجہ سے تھا اور اس سے حضور کبیدہ خاطر ہوتے تھے اس لئے حکم دیا کہ آپ ان کے سوال سے تشدد نہ ہوں اور ان پر عذاب آنے کی جلدی نہ کریں۔

ہاں ان (بروایت مائے سیلان سے) سے متعلق ہے اس وقت مطلب یہ ہوگا کہ آپ صبر و کھو غلبہ ان کو پہنچانے چاہتے گا عذاب کا وقت قریب ہے۔

لفظ شرک کو تہنہ سے روک دینے کے لئے آیا ہے۔

﴿وَإِنَّمَا تَقْبَلُونَ الْقُرْآنَ بِأَنَّ يَأْتِيَكُمُ الْكِتَابُ مُخْرِجِينَ مَخْرَجٍ﴾
 ہے جس کی تفسیر لفظ تَقْبَلُونَ خالص بجزک بخونی نے کیا کہ چشم کے دوسرے درجہ کا نام تَقْبَلُ ہے کیونکہ اس میں خالص انتہا اور بزرگ ہے۔

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكَ مِمَّا دُونِهِمْ﴾
 والی ہو کہ یا شہابی شواہد کی حق ہے اور شہود کا معنی ہے سر کی کھال (مجامد) یعنی سر کی کھال اور دھتے والے یا بڑیوں سے گوشت اُچھڑ دینے والی (ابراہیم بن مہاجر) سیدہ بن جہر نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے بھول کو کھینچ لینے والی ہو گی۔
 اسی نے کہا کہ اسے دماغ کو کھانچنے کی اور پھر دماغ دیا ہی ہو جائے گا یہ ساقہ۔

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكَ مِمَّا دُونِهِمْ﴾
 حق سے پشت پھیرنے والوں کو اور طاعت سے روگردانی کرنے والوں کو وہ آگ پکڑے گی اور کسے گی اسے منافق اور اے شرک میرے پاس کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ کافروں اور منافقوں کو ان کے نام لے کر بیچ زبانی سے پکڑے گا اور اس طرح ایک لے گی جیسے برآمدہ کو ایک لیتا ہے۔
 اور اس کو پکڑے گی جس نے اہل کو جمع کیا اور عرفہ میں بھر کر روک کر رکھا اور اس میں سے

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشِرْكَ مِمَّا دُونِهِمْ﴾
 اللہ کا حق ہوا نہیں کہلے۔
 ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ خَاسِرٌ﴾
 خلیق کا بچا بچہ کی حرم کرتے والا۔ (مدنی بروایت ابو صالح) تو ابن عباسؓ (سید بن جہر) تھوڑا (مکر مابے مبر) (افرو) تنگ دل (معاقل) حلیع کا معنی ہے شدت حرم اور قہمت مبر لیکن عطیہ نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اگلی آیت (یعنی إِذَا نَشَأْتَ مُنْشَأُكَ) خلیق کا بچہ بچہ

بہر حال انسان پیدا ہونے پر مفت کھلیے کے ساتھ متعصب ہے اگر بالفعل متعصب کہا جائے تو یہ آیت حال مقدور ہوگی اور اگر یہ کہا جائے کہ آدمی کے اندر خلعت خلیق پیدا کی گئی ہے اور اس خلعت کا تہا ہے کہ انسان کی سرشت میں وہ خلیق قوت موجود ہو جو اس خلعت کا سرچشمہ ہے تو اس صورت میں یہ آیت حال محض ہوگا نہ حال کلام سابق کی علت اس آیت شد بیان کی گئی ہے۔

﴿إِذَا أَمْسَأَ الشَّيْءُ جَزَعًا﴾
 جب کوئی سمیت آدمی کو جو بھی جانی ہے کو بے حیر ہو جاتا ہے اور ذرا لال کا کچھ لگاؤ ہو جاتا ہے تو روک کر رکھتا ہے نہ شکر کرتا ہے نہ اللہ کی رلو میں غریح کرتا ہے۔
 حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمادہ فرمایا اگر آدمی کو مال سے بھری ہوئی دو دلوں ملی جائیں تب بھی وہ تیسرے کا شکر اُٹھاتا ہے آدمی کے پیٹ کو مٹی کے سوا کوئی چیز نہیں بھرتی اور جو اللہ کی طرف رجوع کرتا ہے اللہ بھی اس کی توفیق فرماتا ہے (مشفق علیہ) حضرت انسؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمادہ فرمایا آدمی بڑا صابر ہو جاتا ہے مگر دو چیزیں اس کی برون ہو جاتی ہیں مال کی حرم اور (دور آدمی) بھری حرم (مشفق علیہ)

﴿إِنَّ الْمُشْرِكِينَ﴾
 سوائے کامل سرموں کے مصلیٰ ہے سروے کامل مومن جیسے آیت إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِلُّ أَهْلًا مِّنْكُمْ میں ایمان سے مراد ہے لڑا کیونکہ مومن کے مراتب میں چوٹی کا درجہ نماز ہے۔ کیا مومن کی معرل اور دین کا ستون ہے حضرت محمد دلف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جن مراتب کا حصول کوئی کے لئے ممکن ہے ان میں سے پہلے کو پہلا مرتبہ نماز ہے۔
 آتشان میں لام بھی یا شغریٰ ہے لفظ انسان اگرچہ مفرد ہے مگر معنوی اقلید سے جمع ہے اسی وجہ سے ﴿إِنَّ الْمُشْرِكِينَ﴾ میں لام اشتہار ہے حقل آیا ہے۔

یوں مطلب قرار دیا ہے کہ مجرم حق طاعت سے روگردانی کرنا اور پشت موڑنا ہے کیونکہ جنس انسان یا انسان کا ہر فرد

مضمون جدا ہے۔ کیونکہ اول الذکر آیت میں دوام سے مراد ہے دوام حضور پر نماز کے آداب مکان اور شرط کی گوداشت سے حاصل ہوتا ہے۔ بخوبی نے اپنی سند سے بیان کیا ہے کہ ابوالخیر نے حضرت عقبہ بن عامر سے روایت کیا کہ آیت الذین ہم علیٰ صلواتہم دائمون کا یہ مطلب ہے کہ وہ بیش از حد سے ہیں حضرت عقبہ نے فرمایا نہیں یہ مطلب نہیں بلکہ یہ مطلب ہے کہ وہ نماز میں دائمی باقی اور کچھ نہیں دیکھتے۔ ائمہ اربعہ و تواتر و نسائی اور دہلوی نے حضرت ابو ذر کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نماز کے اندر نہ جب تک لوہر اور فیس دیکھنا کہ برابر اس کی طرف متوجہ رہتا ہے جب بندہ لوہر اور اشاعت کرتا ہے تو اللہ بھی (اس کی طرف سے) پھر جاتا ہے۔ بخوبی نے سنن کبیر میں حضرت انس کی روایت نقل کی ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے فرمایا انس اپنی نظر سید کی جگہ رکھا کرو۔ قرظی نے حضرت انس کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نماز میں لوہر اور دیکھنا جائز ہے۔

فائدہ

حضور قلب حاصل کرنے اور دوسروں کو دور کرنے میں عبادہ پر نظر قائم رکھنے کو بدھڑ آخری و غل ہے۔
 وَالَّذِينَ فِيْ اٰمَوٰلِهِمْ حَقٌّ مَّا نَمُوتُوْنَ

مذہبات۔
 لِلشَّاهِدِ وَالسُّوْفُوْۓ

ماتھے والے کا بھی اور ناساتھے والے کا بھی یعنی اس شخص کا بھی جو سوال کرے اور اس شخص کا بھی جو سوال نہ کرنے کی وجہ سے اکثر غرور دہاتا ہے۔
 وَالَّذِينَ يَصِلُوْنَ اِلٰی نَارِ الْاٰثِمِۓ

تو پھر وہ جسے میرے ہو گا بلکہ باید تو اب میرے جگہ سکھائیں ہوا (معلوم ہوا کہ میرا دشمن کی جڑوں جڑا کی تصدیق ہے۔)
 وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ عَذَابِ اٰثِمِۓ مَشْفُوْعُوْنَ

نہ رہتا ہے ہم امید تصدیق ایمان کا قاضی ہے۔
 اِنَّ عَذَابَ اٰثِمِۓ عَزِیْۓۤ اَمَّاۓ

کرنے کی کسی میں قدرت نہیں۔
 وَالَّذِیْنَ هُمْ عَنْ عَذَابِ اٰثِمِۓ مَشْفُوْعُوْنَ

عورت کی شرم گاہ، حاکم شرم گاہ سے مراد ہے خواہش نفس کے موافق (مطلق العنانی کے ساتھ استعمال نہ کرے۔)
 اِلَّا عَنِ اٰثِمِۓ

ہے (لیکن اشتہاء صریح تو کام عقل میں ہوتا ہے اور یہ کام ثابت ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ بظاہر یہ کام ثابت ہے حقیقت میں خفی (گوشہ سے عورت) فائدہ ہر سبابت حقیقت میں یہ ہے کہ جب کسی چیز کی ترقی فقط مرد تک ہو جاتی ہے تو فطرت کا تقاضا ہے اور فطرت مرد و عورت کی طرف سے ہر حرکت کی ایسا ممکن ہو اور ہر ممکن کا انجام حرکت سے ہوتا ہے دولت کی ویرانہ کی اور کائنات میں اور ہر ممکن کا انجام حرکت سے ہوتا ہے خیر کا آخری درجہ ہر مرد و عورت کا فطرتی فطرت ہے تعلیم از بیت کا مقصود نفس امارت فطرت ہے نیز کہ آخری تک تک پہنچتا ہے شرم گاہ سے لے کر عورت کا مقصود فطرت ہے نہ یہ ممکن ہے کہ کسی چیز کی اور گاہ ہونے کی علت کو بالکل ختم کر دیا جائے اصل غرض حضرت خیر اور ہر بیت شرم گاہ کی ہے فطرت کو بدنا مقصود نہیں نہ شرم کی تہذیب کا ممکن ہے۔ بخوبی تو ہی نہیں ہو سکا خود مسلم اول اسکو تعلیم دے نہ کوئی بھیجے ان سکتا ہے خود دے جن کی طاقتیں برافراہ آجائیں تو ایسا کہہ دے نہ شیخ اسید یہ ہے ۲۰ ہے معلوم و شکست فطری ہے مگر تعلیم و تربیت بھی تقاضا فطرت ہے کہ عجب ساتھ شکست نہیں جس سبب وارد ہوگا۔

ہے) حفظ کے اندر ملی کا معنی ہے (یعنی وہ لوگ اپنی شرم گاہوں کو بیویوں کے علاوہ استعمال نہیں کرتے) غلطی آؤا جہت میں غلطی یا معنی میں ہے اس وقت اس کا تعلق جانوروں سے ہو گا۔ جیسے حفظ علی عین فرسی میں علی بمعنی من ہے۔ یا غلطی آؤا جہت میں حال ہے اور غلطی (پر) اپنے معنی میں ہے۔ یعنی تمام احوال میں وہ اپنی شرم گاہوں کو بچائے رکھتے ہیں مگر حالت زوجیت وغیرہ میں نہیں بدلتے۔

اَوْ مِمَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ (تو بیوی عقل ہو جائے خواہ آزاد ہو یا غلام اور بی عقل کے لئے عربی میں من آتا ہے یا نہیں آتا لیکن یہاں آیا ہے) اس کی وجہ یہ ہے کہ کفری (دوغی) کمزورینے کے لئے شریعت نے باندی غلام کو جائز قرار دیا ہے اسی لئے ان کی خرید و فروخت اور ان سے خدمت لگنا جائز رکھی ہے۔

آیت میں مملوک سے مراد باندی ہیں غلام مراد نہیں ہیں غلام غلام کے ساتھ بھی جائز نہیں ہم سورۃ بقرہ میں آیت وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ قُلْ اُولَئِكَ فِي عِزٍّ عَظِيمٍ کے تفسیر کے ذیل لواطت کی حرمت قیاس اور لحدیث سے ثابت کر چکے ہیں۔ سوال: اس آیت میں لفظ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ غلام سے غلاموں کو بھی شامل ہے اور باندیوں کو بھی تو صراحت قرآنی پر حدیث یا قیاس کو کس طرح ترجیح دی جا سکتی ہے (اور جس چیز کو قرآن نے حلال قرار دیا ہے اس کو حدیث یا قیاس سے کس طرح حرام پایا جاسکتا ہے) جواب: بالفاق علاہ آیت کا حکم عام نہیں ہے حالت حیض اور ایام عکس میں اپنی بیویوں سے بھی قربت جائز نہیں نہ اس باندی سے محبت جائز ہے جس سے رشتہ رشتہ صحت (دودھ کی شرکت) ہو اس صورت میں انہیں آزاد اور قیاس سے تخصیص جائز ہے۔

کسی عورت کے لئے اپنے مملوک غلام سے قربت صحیح جائز نہیں کیونکہ لفظ کا یہاں ہے کہ مملوک مالک سے بچے ہوتا چاہئے اور یہ کہ مملوک کا سر جب مالک سے کم ہو اگر کوئی مالک غلام کو استعمال کرے گی تو یہ بات نہ ہو گی (فاعل مفعول سے اعلیٰ اور

یاد ہو جائے)۔ مضمون امتناعی علت کا یہاں ہے بیوی اور باندی سے اپنی شرم گاہ کو محفوظ رکھنا اور شرعی طور پر ان سے قربت کرنا ہوا نسل کی غرض سے جائز ہے۔

کلام کی دلالت یہی ہے کہ اصل یہی ہے کہ مرد کی عورت سے صحیح قربت حرام ہے اس کا جزو چند شرطوں سے وابستہ ہے۔ (مثلاً نکاح ہو یا ملکیت۔ علاوہ جڑیت نہ ہو) یعنی نہ سلسلہ اولاد ہو نہ سلسلہ اہل و عیال (حیض و نفاس سے طہارت ہو۔ مقام تولد ہو) یعنی نہ شرم گاہ مسما قائل تولد نہ ہو یعنی لواطت نہ کی جائے۔

قُلْ اَيْمَانُكُمْ ذَلِكُمْ فَادْرِكُوهُ فَكُلُوا مِنْهُ فَاُولَئِكَ حُكْمُ الْعِلَّةِ (یعنی بیویوں اور باندیوں کے سوا کسی اور سے باخیر مقام میں) کرنے کے جو لوگ علیحدہ ہوں گے وہی کامل طور پر حد (شرعی) سے تجاوز کرنے والے ہیں کیونکہ اللہ نے جو کچھ ہونے کے لئے حلال کیا تھا اس پر انہوں نے بس نہیں کیا بلکہ فعل حرام کے مرتکب ہوئے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر کوئی شخص کسی (انہی) عورت کو دیکھ کر پسند کر لے تو اللہ کو اپنی بیوی کے پاس چلا جائے کیونکہ بیوی کے پاس بھی ہو سکتی ہے جیسے اس عورت کے پاس ہے۔ (دوسری روایت حضرت ابن مسعود)

مسئلہ: آیت دلالت کر رہی ہے کہ حد حرام ہے کہ نہ حد وفاق عورت زوجہ نہیں ہو جاتی جو لوگ حد کے حلال۔

معنا: حق اور عادت مخفی کا تقاضا ہے کہ فاعل اعلیٰ اور بالا جہت۔ مردانہ اور زنانہ اعضاء کا صفت سے بچو نظر نہ چوئی کا

یکی دستور اصل ہے جس پر دست و دشمن صحت سے لڑنے والی قوت کی اور نظری بے لگائی کے جو طریقے ہر ملک میں جاری کر کے ہیں ہر

دانشمند شریف انفس انسان کی طبیعت ان کو قبول کرنے سے انکار کرتی اور معاشرت و ملاقات کے لئے جہاد کن سمجھتی ہے حضرت قاضی صاحب نے دستور ہادی ضابطہ فنی اور شرائط اتفاق کے ذریعہ فاعل کو اعلیٰ اور بالا کر دیا ہے اور اس پر دلالت آیت کی صراحت کی ہے۔

ہونے کے قائل ہیں وہ بھی حد کی وجہ سے اشتقاق میراث کے قائل نہیں (اگر چند دینی عورت بیوی ہو چلی تو اس کو بیوی کی طرح میراث ہوئی جائیے گی) ہنوی نے اس آیت سے مشت زنی کی حرمت پر استدلال کیا ہے دوسرے علماء کا بھی یہی قول ہے (کہ مشت زنی حرام ہے) لیکن چرنے کے عطاء کا قول نقل کیا ہے کہ مشت زنی مکروہ ہے عطاء نے یہ بھی فرمایا میں نے سنا ہے کہ کچھ لوگوں کا حشر ایسی حالت میں ہو گا کہ ان کے ہاتھ عائد ہوں گے۔ میرا خیال ہے کہ یہ مشت زنی کرتے والے ہوں گے۔ سعید بن جبہ نے فرمایا ایک گروہ کو اللہ عذاب دے گا کیونکہ وہ اپنی شرمگاہوں سے کھینچے ہوں گے میں کہتا ہوں اس سلسلہ میں حضرت انس کی روایت کردہ ایک حدیث بھی آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے اپنے ہاتھ سے نکاح کیا وہ ملعون ہے۔ لڑوی نے یہ حدیث اصفہاء میں نقل کی ہے اور ابن جوزی نے اپنے مشہور جزئیہ میں حسن بن عرفہ کی اسناد سے ابن القفال میں روایت کی ہے کہ سات شخص ہیں جن کی طرف اللہ نظر (رحمت) نہ فرمائے گا ان میں سے ایک مشت زن کو قتل دیا ہے مگر اس روایت کی اسناد کمزور ہے۔

یعنی وہ لوگ جو لاتوں کی حالت
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ
کرتے اور ان کے بالکل کو بچھل دیتے ہیں کچھ باتیں تو خدا اور بندہ کے درمیان ہیں جیسے نماز روزہ، غسل جنابت اور وہ تمام احکام جن کا تعلیق محض حق اللہ سے ہے اور ان کو بھلا نا واجب ہے ہر کمال و جود تمام لوازم حیات جیرونی اور اندرونی نفس و غیرہ ان ساری چیزوں کے عطاء کی نسبت خدا کی طرف کرنی چاہیے یہ بات جانا اور ماننا لازم ہے کہ یہ سب کچھ اسی عطیہ پر خداوندی لافات ہے جو عاریتہ اللہ نے ہم کو دی ہے ہم پر پورائش کے وقت ایسے ہی جی دست مجلس تہے جیسا کہ کچھ کپڑا سننے والا بدلت خود بدھت ہو تا ہے کپڑے کا مالک نہیں ہو تا بندہ کو یقین رکھنا چاہیے کہ بزرگ اور عظمت اللہ کا خصوصی لباس ہے کسی کے لئے جائز نہیں کہ اس لباس کی خدا سے کٹکشا کرے اگر رعیتیں مل جائیں تو (حیات کا) شکر اور جہنم جائیں تو صبر کرنا لازم ہے کچھ لاتیں بندوں کے آپس میں ہوتی ہیں جیسے روایت ہے یہاں (خولہ سمجھتی ہو جیسے مقدسیت اور ایسی میں ہوتا ہے بالور فرض ہو) اور عاریت (مستند چیزیں) ان سب کی پوری ادائیگی انسان پر لازم ہے اور سری شق ہے حیات عید یعنی اپنے کئے ہونے و عدول کو پورا کرتے ہیں (عبد کی وہ نعمتیں ہیں ایک وہ جو بندوں نے ازل کے دن خدا سے کیا تھا اور ایسے علاوہ بھی بعض جہود ملیہ ہیں مثلاً اللہ نے نالی کتاب سے وعدہ کیا تھا کہ عفت اور رسول اللہ ﷺ کو کھول کر چپان کریں گے حق تعالیٰ نے دوسری قسم انسانوں کے آپس کے وہ معاہدات ہیں جو یا بھی معاملات اور معاشرت و صلح میں کئے جاتے ہیں ان سب کی نگہداشت واجب ہے صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (مغلی) ساتھی کی تین نکاحیں ہیں بات کرے تو جھوٹ بولے وعدہ کرے تو پورا نہ کرے اس کے پاس لہت نہ رکھی جائے تو خیانت کرے اس حدیث کے وسط میں مسلم نے یہ الفاظ زیادہ نقل کئے ہیں کہ خود روزہ نماز اور اگر تاہو اور مسلمان ہونے کا عہد نہ رکھی ہو۔

حضرت عبد اللہ بن عمر کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے نوشہ فرمایا چار باتیں ہیں جن کے اندر یہ چاروں ہوں گی وہ (علا) خالص منافق ہو گا اور جس کے اندر ایک خلعت ہو گی اس میں خفاق کی ایک بات رہے گی جو شک ہے اس کو ترک نہ کر دے اگر اس کے پاس لات نہ رکھی جائے تو (اس میں) خیانت کرے بات کے تو جھوٹ بولے وعدہ کرے تو اس کے خلاف کرے اور جھگڑے کے وقت گالیاں بکے۔

ابو داؤد نے نقل کیا ہے کہ عبد اللہ بن ابی الحسام نے کہا حضور کے جی ﷺ ہونے سے پہلے میں نے آپ سے کچھ فریاد فروخت کی آپ کو کچھ دیا میرے ذمہ پانی رہ گیا میں نے وعدہ کر لیا کہ (ابھی) کسی جگہ لا کر دیتا ہوں ہانے کے بعد میں بھول گیا تین روز کے بعد وعدہ عدا ہو اور میں لوٹ کر آیا تو دیکھا آپ اسی جگہ موجود ہیں (مجھے دیکھ کر) فرمایا تم نے مجھے دکھ دیا میں تین روز سے یہاں تہمتہ انتظار کر رہا ہوں۔

یعنی جو لوگ عداقت کے ساتھ شلو نہیں ہوا کرتے
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ

ہیں شہادت کو چھپاتے ہیں نہ اس سطح میں کسی برائے والے کے برائے سے ڈرتے ہیں خود شہادت کا حلق
خصل حق عدل و عدلی سے ہو جیسے شہادت توحید و رسالت اور رسول اللہ ﷺ کے اوصاف

کے متعلق شہادت کی شہادت کا اظہار اور عقائد کا
چاند دیکھنے کی شہادت اور حدود عدل و عدلی قائم کرنے کی شہادت وغیرہ یا حقوق عہد کے سلسلہ کی شہادت ہو جیسے باہمی لین دین
وغیرہ کی شہادت پر شہادت میں عموماً کسی کے خلاف ہو خواہ اپنے اقرباء اور والدین بلکہ اپنی ذات ہی کے خلاف ہو۔
وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ عَمَّا عَلَيْهِمْ أَصْلَ هَذِهِ لِيُتْلَا عَلَيْهِمْ نَارُ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ

یعنی ان کے خلاف شہادت کی شہادت کی شہادت نہیں ہونے دیتے
انہما کا ذکر وہ کیا ہے شروع میں اور (یہاں) آخر میں اور دونوں جگہ مذکورہ کا طریقہ جدا جدا ہے مگر لڑ کر جہاں ہے
کہ دوسرے لوگ ان اسلام کے مقابلہ میں انہما کو اہمیت حاصل ہے۔

وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ عَمَّا عَلَيْهِمْ أَصْلَ هَذِهِ لِيُتْلَا عَلَيْهِمْ نَارُ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ
یعنی انہما کو عدل و عدلی کے معاملہ میں عزت یافتہ ہوں گے۔
نار اللہ کی آیت کا قیام کی ایک جماعت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جمع ہو کر کام مہم کی سختی مگر استہولہ اور
کاذب کرتی تھی ان کو مجبور کرنے کے لئے اس آیت کا نزول ہوا اور اللہ نے فرمایا کہ کیا وہ یہ لوگ آپ کے پاس بیٹھے آپ کو
دیکھتے (اور کام سننے) ہیں مگر قائدہ حاصل نہیں کرتے۔

مُتْلُوهُنَّ لِيُتْلَا عَلَيْهِنَّ نَارُ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ
صاحب قاسم نے لکھا ہے قطع عطف و عطف کا تیزی کے ساتھ جھپٹے ہوئے آتے ہیں۔ (یعنی)
تجزیہ جہاں ہوئے آیا اور کسی رکعت کی پڑھنے کی۔ (یعنی قطع عطف کا تیزی سے قیام دیا گیا ہے اور اس کا مصدر حلقوں اور
قطع ہے)

اور اقطع (عربی صریح باب افعال جس سے متعلق عطف اسم قابل بعینہ جمع ہے) کا معنی کروں پڑھاں سر اٹھاؤں
عین التیجین و عین التیجین لیتے ہیں @
جوہری) قاسم میں ہے عزہ بخلاف حدیث اور انہما کا ذکر

وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ عَمَّا عَلَيْهِمْ أَصْلَ هَذِهِ لِيُتْلَا عَلَيْهِمْ نَارُ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ
حال بھی اور دیکھتے تھے کہ باغرض اگر انہما کی توجہ میں طرح ہم دنیا میں افضل (اور اور راحت آئیں نہ گنہگار والے ہیں اسی
طرح قیامت میں بھی ہم اعلیٰ اور بالا ہوں گے کافروں کے اس خیال کا رد کہ وہ آیت میں کریمہ انہما کا ذکر ہے یعنی بغیر ایمان
اور عمل صالح کے کیا ان کو جنت میں داخل ہونے کی امید ہے ایسا نہیں ہو سکتا۔

نکلا
سے حقیقت اور بیہودہ امید سے (اس لفظ کے ذریعہ بازداشت کی گئی ہے یعنی ان کو ہر گز ایسا بیہودہ خیال نہ
رکھنا چاہیے۔

وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ عَمَّا عَلَيْهِمْ أَصْلَ هَذِهِ لِيُتْلَا عَلَيْهِمْ نَارُ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ
یہاں تعلق اول کا ذکر کر کے حقیقت دوئم (یعنی حشر پر استدلال ہے
استحالة حشر کے دعوے کا ابطال اور بغیر ایمان کے جنت میں داخل ہونے کی امید منقطع کرنے کی وجہ کا بیان ہے مطلب یہ ہے کہ
ہم نے ان کو جہنم سے نکلنے سے بچھڑنے ہوئے خون سے بھر گوشت کے لوتھڑے سے بھانپنے میں سے کوئی چیز عزت و شوکت
ہے نہ عالم قدس میں داخلہ کے شایان اس لئے جو شخص ایمان اور طاعت سے اپنے نفس کی (حقیقی) کی کو پار نہ کرے گا اور اللہ
کے پسندیدہ اوصاف سے آراستہ نہ ہو جائے گا وہ جنت میں داخلے کے قابل نہ ہوگا۔

بنوئی نے اپنی سند سے بروایت حضرت بشر بن عازب بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک روز زاپی ہتھیلی پر تھوک کر اس

پر انگلی رکھی اور فرمایا اللہ ارشاد فرماتا ہے اے آدم کے بچہ کیا تو مجھے عاجز بنا سکتا ہے حالانکہ میں نے تجھے ایسی (حقیر) چیز سے پیدا کیا ہے۔ تک کہ میں نے تیری مخلیق درست اور سائنس، اصول و کردی اور تودہ چادر میں لپیٹ کر چلنے لگا کر تیرے (کمانی کر کے) کمال جمع کیا اور روک کر رکھا آخر جب جان فانی کی ہڈی میں آکر چلنے لگی تو اس وقت تو نے کہا (موت اور خدا کی حمد) کیر قدرت) حق ہے اب حق (کے اثر) کا ثبوت کہہ دو۔ بلا آیت کا مطلب یہ ہے کہ جس فرض سے تم کو پیدا کیا گیا ہے اس کو تم جانتے ہو اللہ نے خود فرمایا ہے وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ جن و انسان کو ہم نے جس اشیاء اپنی معرفت کے لئے پیدا کیا ہے اور جو شخص علم حاصل سے اپنے نفس کی تکمیل نہ کر لیا اور وہ نکل کمال کے مراتب تک پہنچنے کی جگہ چھوڑ دیا۔

فَلَا أُقْبِلُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالْمُتَعَذِّبِ
طلوع و غروب کے عقلمند و روزانہ چاند و سورج کے نکلنے اور ڈوبنے کے عقلمند۔
وَأَن تَقُولُوا نَزَّلَ عَلَيْنَا مِثْقَالُ ذَرَّةٍ
میں ہم کو قدرت حاصل ہے کہ ان کو نازل کر کے ان سے بہتر مخلوق پیدا کر دیں یا اس بات پر قادر ہیں کہ ہم کی بات ماننے کے لئے تمہاری جگہ ایسے لوگوں کو لے آئیں جو تم سے بہتر ہوں یعنی اللہ۔

وَمَا أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَفْهَمُونَ
یعنی اگر ہم ان کو ہلاک کرنا چاہیں تو کوئی ہم پر غالب نہیں آسکتا لفظ رَبِّ
الْمَلَائِكَةِ وَالْمُعَذِّبِ فرما کر اس پر استدلال فرمایا ہے کہ آسمانوں کی اور کائنات سدا کی مخلیق پر اور سداوں کے روزانہ طلوع و غروب پر اللہ کو قدرت حاصل ہے اس لئے اللہ اس سے بھی عاجز نہیں ہو سکتا ان کافروں کو ہلاک کر کے ان کی جگہ ایسے لوگوں کو لے آئے جو ان سے بہتر ہوں۔
فَلَا تَهْزُؤْ
یعنی جب آپ واقف ہیں کہ ہم ان کو ہلاک کر ڈالنے پر قادر رکھتے ہیں تو آپ ان کی پروا نہ کیجئے ہم ان کو ڈھکیل و جاہور سخت ترین عذاب میں مبتلا کرنا چاہتے ہیں۔

يَخْضَعُونَ وَإِلَهُكُمْ
کہ وہ اپنی دنیا میں گھٹتے اور کھینچتے ہیں۔
حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَؤُودُهُمْ
اس روز تک جس میں عذاب ہوئے کائن کو خوف دلا یا جا رہا ہے ڈھیل دو (امید حشر سے مراد ہے وہ عید عذاب حشر کی جگہ قیامت کا دن سمجھو) کے لئے عید کا دن نہیں ہے۔
كُذِّبَتْ جُنُودُكَ مِنَ الْجَنَّةِ
یعنی جس طرح یہ جہنم کی طرف تیزی سے لپکتے ہیں کہ کون مودوں کو پیٹے جو اسی طرح قیامت کے دن قبروں سے نکل کر میدان حشر کی طرف یہ تیزی سے لپکتے ہیں تاکہ اپنے اعمال کے بدلہ کو دیکھ لیں۔ کبھی نے نیک کا ترجمہ ظلم کیا ہے یعنی جس طرح لشکر اپنے جہنم کی طرف لپکتے ہیں اسی طرح یہ حشر کے دن حشر کی طرف لپکتے گئے۔
خَالِدِينَ فِيهَا
تھریں جی

يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ ذُنُوبِكَ
ہوں گی ذلت ان پر جمائی ہوئی ہو گی۔
لَا تُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ ذُنُوبِكَ
میں دو دن ہو گا جس کے عذاب کی وہ عید ان کو دینا میں دی جاتی تھی اور وہ مکر تھے یہ جملہ ماحول کی تاکید ہے یا دوسرے انکے جملہ ہے۔ واللہ اعلم۔

سورۃ نوح

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۸ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اِنَّا اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰی قَوْمِهٖ
ہے رسالت نوح کو صرف آپ کی قوم کے ساتھ متحد کرنا چاہتا ہے کہ آپ کی نبوت تمام آدمیوں کے لئے عمومی ہے مگر حضرت
جابر کی روایت کردہ حدیث بھی اسی پر دلالت کر رہی ہے رسول اللہ ﷺ نے لوشاد فرمایا مجھے پانچ ایسی چیزیں عطا فرمائی گئی ہیں
جو مجھ سے پہلے کسی کو عطا نہیں ہوئیں ایک ماہ کی بدولت مسافرت سے میرا رعب (دشمنوں پر پھیل کر میری مدد کی گئی تمام زمین کو
میرے لئے مسجد اور ظاہر فرمادیا گیا اس لئے میری امت کے کسی آدمی کو جہنم نفاذ کا وقت (تمام) آجائے وہیں چھلے میرے
لئے مال غنیمت حلال کیا گیا مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں کیا گیا مجھے شفاعت کا (حق) دیا گیا (مگر شہادت) نبی خصوصیت کے
ساتھ اپنی قوم کی ہدایت کے لئے مبعوث ہوتے تھے مجھے تمام لوگوں کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا۔ (بخاری و مسلم)

حضرت ابوہریرہؓ کی روایت کردہ حدیث میں پچھ خصوصیات کا ذکر ہے مگر شفاعت کا ذکر نہیں ہے بلکہ یہ الفاظ ہیں کہ
مجھے ساری مخلوق کے لئے بھیجا گیا ہے اور نبوت کو مجھ پر ختم کر دیا گیا (مسلم)

اِنَّ اَنْذِرُكُمْ لَآ اَنْفُوۡدَ لَکُمْ
رسال کے اندر قول کا معنی پوشیدہ ہے (یہ کہنے کے لئے بھیجا) اس لئے اِن اَنْذِرُ قول
حق کی تصریح ہے یہ بھی احتمال ہے کہ کن صدوی ہو (اور اَنْذِرُ مَعْدُوۡدٌ ہوں) یعنی ہم نے نوح سے کہا کہ اپنی قوم کو عذاب سے
ذرا ڈرانے اس جگہ اَنْفُوۡدُ ب معذوف نہیں ہے یعنی نوح پر کلام یا اَنْفُوۡدُ قرآن کا غلط ہے اس سے کلام میں تڑپ پیدا ہو جائے گی
کیونکہ یہاں (نوح کی) ضمیر خطاب ہے اور نہ کوہ ولا قرآن میں (نوح) ضمیر مخاطب کے ساتھ ہے۔

مَنْ قَبْلَکَ اَنْ یَّهْدِیَکُمْ عَلٰۤی اٰیٰتِہٖ ۝۱۰

مطابق کاغذ اب اور آخرت میں دوزخ کا عذاب آئے تم اپنی قوم کو عذاب سے ڈرانے

قَالَ یَقُوۡضُ لَکُمْ فِیۡہِمْ یَوْمَئِذٍ ۝۱۱
میں کھول کر بیان کرنے والا نہ یہ ہوں یعنی تم کو ڈرانا ہوں اور

اِنَّ اَغْنٰی اللّٰہُ وَاَنْفُوۡدَ
میں اس کا شریک نہ فرمادہ

وَاَنْفُوۡدَ ۝۱۲
اور توحید و طاعت الہی کی بابت جو کچھ میں حکم دے رہا ہوں اس کو مانو۔

یَعْبُدُ اللّٰہَ
ایمان و اطاعت مظہر کا سبب ہے اس لئے یہ جملہ امر نہ کوہ کا جواب ہے یعنی اگر تم اطاعت
کردے تو اللہ تمہاری مغفرت کر دے گا۔

حضرت عمرؓ بن عامر کا قول ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ (ﷺ) دوست
میرا کہ پیچھے میں بیعت کرنی چاہتا ہوں حضور نے دلیل ہاتھ پھیلا دیا مگر میں نے اپنا ہاتھ سمیٹ لیا فرمایا میری کیا ہمت ہے میں
نے عرض کیا کچھ شرط رکھنی چاہتا ہوں۔ فرمایا شرط بیان کر میں نے عرض کیا شرط بیعت یہ ہے کہ میرے گناہ بخش دیئے

جائیں فرمایا کہ تم کو نہیں معلوم کہ اسلام کو شہادت کا دعویٰ ہے اور ہجرت بھی پہلے کرتے ہو اور حج بھی سابق کے گناہ
مافقہ کرنا ہے۔ (مسلم)

حضرت معاذؓ نے بیان کیا کہ میں (ایک سفر میں) رسول اللہ ﷺ کے پیچھے لوٹ کر سوا قند میرے اور حضور کے
درمیان صرف کباد کا پچھلا حصہ مائل قند حضور نے اور شہ فرمایا معاذ کیا تجھے معلوم ہے کہ اللہ کا بندوں پر کیا حق ہے اور بندوں کا
خدا پر کیا حق ہے میں نے عرض کیا اللہ اور اللہ کے رسول کو پورا علم ہے فرمایا اللہ کا بندوں پر یہ حق ہے کہ بندے اس کی عبادت
کریں کسی چیز کو اس کا شریک نہ فرمادیں اور بندوں کا حق خدا پر یہ ہے کہ وہ غیر شرک کو خدا بننے سے منع کرے (یعنی اللہ کا بندوں پر یہ حق ہے کہ وہ غیر شرک کو خدا بننے سے منع کرے) (بخاری و
مسلم) حضرت انسؓ سے بھی اسی قسم کا واقعہ منقول ہے حضرت معاذؓ نے (افعال حق کے) گناہ سے بچنے کے لئے مرنے کے وقت
یہ حدیث بیان کی تھی۔ (مسلم بخاری)

معاذؓ کو دے گا ہر ایسے شخص کو اللہ اور اللہ کے رسول کے خلاف کرے گا جو شخص حق خدا سے تعلق رکھتے ہیں (بندوں کے) باہمی حق تعلقوں کو
معاذ نہیں کرے گا

وَلَوْ كُنْتُمْ كُفَّارًا أَجَلِي مُسْتَحَقٌّ
یعنی ایمان و اطاعت کی شرط پر اللہ تم کو معاذ رکھے گا اور گناہوں
کی سزا لا سکتا ہے تک تم کو نہ دے گا جو تمہارے لئے مقرر کر دی گئی ہے
مسئلہ - قضاء میں دو قسمیں ہیں (۱) قضاء برم (یعنی ناقابل حرج) (۲) قضاء کی صورت مثلاً یہ ہے کہ اللہ نے نوح محفوظ
میں لکھ دیا ہے کہ زید اگر اللہ کی اطاعت کرے گا تو اتنی مدت تک اس کو چاہیے ہو محفوظ رکھا جائے گا اور باغری کرے گا تو اللہ اس
پر طوفان مسلط کر دے گا۔

قضاء عقل کی تبدیلی جائز ہے جب شرط منقطع ہو (نوع حکم قضاء بھی بالذات ہو گا) آیت یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ أَصْلَاحُهُمْ خَيْرٌ مِّنْ فُسَادِهِمْ إِنَّ الْيَتَامَىٰ كَانُوا بُرْهَانًا لِّلْعَالَمِينَ
اور عتق کا حکم اللہ کا بھی مطلب ہے حضرت سلمان فارسیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے امیر شام فرمادے گا کہ سوا قضاء کو
کوئی چیز نہیں لگاتی اور عمر میں زیادتی بھی ہے (ترمذی) قضاء مبرم ناقابل تبدیلی ہے آیت لَا تَدْرِي لَّيْلٌ يَمْسِكُهُ
الْبُحْرُومُ سے بھی مراد ہے۔

اللہ کی مقرر کی ہوئی اصل جب ضرور طریقہ سے آجاتی ہے تو اس
کو تلا شمس جاسکتا اس میں تاخیر کی جاتی ممکن نہیں۔ مبرم میں تو بھی تاخیر نہیں ہوتی اور عقل میں بھی اس وقت تاخیر ممکن

قضاء مبرم عقل اور عقلی قضاء ہے قضاء عقل کو قضاء کما حقہ اس کا عقل لانا یا نہ لانا سے ہے حقیقت میں یہ قضایا نہیں ہے
صرف عقلی فیصلے ہیں فیصلہ کا اس شرط کے تحت قرار دیا کہ عقل سے عقل ہے اس شرط کا اطلاق اور باند اطلاق ہوا قضاء مبرم ہے مگر اید ذہن
کھائے گا تو مگر عقل کے اندر سر جائے گا یہ قضاء عقلی قضاء شرط ہے لیکن زید کا ہر کما یا نہ کما قضاء لا چکا ہے یہ قضاء مبرم ہے تمام
دعا کو مہربان کی اسباب سے وابستگی اور اسباب و فاعل کی مسئلہ ذرا فقہاء عقلی کی مقرر ہے دعویٰ کہ کما کر دے کہ سنوں نے انہی اسباب کو
تاریخ کا فاعل اور مؤثر عقلی سمجھ لیا ہے حالانکہ یہ عقلی ناقابل شکست وابستگی نہیں بلکہ اسباب کا ہر دو ادنیٰ طور پر متکبر پیدا نہیں کرتے بھی
اسباب کا ہر موجود ہو جس پر اور نتیجہ مفقود ہو جائے ہیں ان اسباب کی حاکم اور حسب قضاء اثر انجیز اور نتیجہ آخر سن بنانے والی قضایا مبرم ہے
عناصر کے جتنے طبعی خواص کے جاتے ہیں ان کی حاکم قضاء مبرم ہے چونکہ ایک کی خاصیت جلدانی کی خاصیت روانی اور ہوا کی خاصیت روانی
ہے اور فاعل کا ثابت ہے ان کو یہ خصوصیات ملتی ہیں لیکن یہ قضایا مبرم میں قضاء عقلی ہے جس میں تبدیلی ممکن ہے اور سکے اور ہوا کا
ہے کہ آگ نہ جلائے جائے اور نہ ہوا اور ہوا جلائے جائے اسباب ضروری کے قضا مگر بھی ناقص ہیں اور یہ فقیر ہے بھی بدی مگر اسلام
ناقص ہے کہ عناصر حارہ ہوں یا ان کی مؤثر طاقتیں ہوں قضایا مبرم کے زیر حکم ہیں۔

نہیں جب اس کی شرط موجود ہوگی تو اس لئے اہل عقلی کے آنے سے پہلے صلت اور فرصت کے لوگات میں طاعت کی طرف پیش قدمی کرنا لازم ہے ایسے گنہگار جو موجب عذاب ہیں اور اہل عقلی مان سے وابستہ ہیں۔

سوال

اہل سنت کا مسلک ہے کہ اہل ایک ہے نہ بدعتی ہے نہ عقلی ہے یہاں تک کہ معتزل بھی اہل پر مرتابہ و حقوہ حدیث جس میں غلطی کو پہچانی عمر کا سبب بتایا گیا ہے تو اس میں عمر کی زیادتی سے مراد بے عمری پر کثرت یعنی کثرت اہل کی کی تائید کا قول تو معتزلہ فرقہ کے گمراہوں کے موافق ہے۔

جواب

معتزلہ تو تقدیر کے بالکل منکر ہیں قائل کو معتزل کی موت کا خالق ماننے ہیں ہم نے فقہاء کا مفہوم اہل سنت کے مسلک کے موافق بیان کیا ہے اہل سنت جو کہتے ہیں کہ اہل ایک ہے نہ عقلی ہے نہ بدعتی ہے اس سے مراد ہے فقہاء ہمہ جس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی ایک سنت بھی آگے چلے نہیں ہو سکتی معتزل اسی فقہاء ہمہ سے مرتابہ ہے تو وہ کہتے ہیں کہ لوگ معتزلہ میں معتزل کی موت حق ہو کر اس کو قتل کر دے گا تو مر جائے گا ورنہ نہیں مرے گا لیکن لوگ معتزلہ میں فقہاء ہمہ کے طور پر یہ بھی درج ہو گا کہ قتل وقت قتل نہیں ہو سکتا قتل کو ضرور دہرانے کا اور اس کی زندگی کی کوئی شرط (سبب اور یہ وغیرہ) کوئی عیب نہیں ہے کہ اس جواب کی تقدیر پر اس حدیث کی تاویل کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہتی جو ابو خزیمہ نے اپنے باپ کی وساطت سے بیان کی ہے ابو خزیمہ کہتے ہیں میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہم کچھ معتزلہ کہتے ہیں اور دہرا بھی کرتے ہیں اور دوسرے عقیدہ بھی اپنے لئے کرتے ہیں فرمایا کہ کیا یہ عقل اللہ کی تقدیر کو کچھ بھی لوٹا سکتا ہے قرملا یہ بھی تو اللہ ہی کی تقدیر سے ہے۔ (ابو خزیمہ ہی ابن ماجہ) یعنی اللہ نے مقدر کر دیا ہے کہ قتل قتل عذاب کرے گا تو اس کو قضا حاصل ہوگی۔
 لوگ کہتے ہیں کہ معتزلہ ⑤
 یعنی آخر تمام اہل علم ہو اور اپنے مصالح کو سمجھنے والے ہو (تو میری طاعت کر دے) اس فقرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ (قوم) لوگ اگرچہ مرنے میں کوئی شک نہ تھا لیکن ان کا خواہش تھا کہ اہل سنت میں ادب جانا چاہتا تھا کہ گویا ان کو مرنے میں شک ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حضرت نوحؑ چالیس سال کی عمر میں وغیرہ جوئے اور طوفان کے بعد ساتھ ساتھ زندہ رہے۔
 مقامات سے وقت بہشت سو سال کی عمر بتائی ہے بعض نے چالیس برس اور بعض نے دسویں چالیس برس چکی ایک ہے حضرت نوحؑ کی عمر ایک ہزار چار سو سیس برس ہوئی اور یہ بات تو ناقابل شک ہے کہ سترہ سو برس تک آپ قوم کو شہادت کرتے رہے۔
 شہاک نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ تو ہم اہل حضرت نوحؑ کا اعتقاد کرتے تھے کہ اپنی اداست میں مردہ سمجھ کر زندہ میں لیٹ کر گھر میں ڈال گئے تھے لیکن آپ دوسرے روز پھر باہر تشریف لاکر لوگوں کو اللہ کی طرف آنے کی دعوت دیتے تھے محمد بن اسحاق نے عید میں عمر لینی کا قول نقل کیا ہے کہ لوگ حضرت نوحؑ کو بچ کر اٹھا لکھتے تھے کہ آپ بیہوش ہو جاتے تھے لیکن جب ہوش آتا تو دعا کرتے اُسی میری قوم کو بخش دے یہ عواقب ہیں یہاں تک کہ کرب و بد ہر گناہوں میں شہک رہے اور قوم کی طرف سے حضرت نوحؑ پر تلخیں شعلہ ترین ہونے لگیں تو آپ آئندہ نسل کے اعتقاد میں رہے (کہ شاید ان کی نسل چاہتے ہو جائے) مگر جو نسل آئی محمد و انگوٹا سے پیادہ حبیب ہوتی تھی صفت ظلم سے کہہ مرنے تھے کہ یہ نفس دہرا نہ ہے ہمارے باپ دہرا کے ساتھ بھی رہا ہے اس طرح کوئی آپ کی بات نہیں مانتا یا بالآخر حضرت نوحؑ نے اللہ سے شکایت کی اور عرض کیا۔

یہاں کلام میں اختصار کیا گیا ہے اور احکام یوں تھا کہ نوحؑ نے تبلیغ کی قوم نے تکذیب کی نوحؑ علیہ السلام

حضرت سیدہ کی روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب سے زیادہ کڑی معصیت انبیاء کی ہوتی ہے انبیاء کے بعد
 وہ لوگوں کو جو باقی لوگوں سے افضل ہوں۔ پھر ان لوگوں کی جو بیچہ سے افضل ہوں آدمی کی آتماش اس کے دین کے مرتبہ کے
 موافق ہوتی ہے اگر وہ دین میں پختہ ہے تو اس کی آتماش بھی کڑی ہوتی ہے اور اگر اس کے دین میں کچھ کمزوری ہے تو وہ آدمی
 کے موافق اس کی آتماش ہوتی ہے صرف حد کرنے سے بڑا نہیں لگتی جب تک گناہ کو چھوڑ دے اور گناہ سے پاک ہو کر
 زمین پر چلے نہ لگے۔ (امام بخاری، ترمذی، ابن ماجہ)

بخاری نے اپنی حدیث میں بھی ام المومنین کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دنیا سب
 سے کڑی معصیت والا ہے تو آپ صغیٰ (یعنی ولی) کا حکم نے مستدرک میں اور ابن ماجہ نے اور عبد الرزاق نے حضرت ابو سعید
 وغیرہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جتنے تم علیہ ملنے سے خوش ہوتے ہو انبیاء معصیت پر اس سے زیادہ
 خوش ہوتے ہیں۔

یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ ہر شے نہ ہو ایک عمومی معصیت ہے جو عمومی گناہوں کی نوعیت سے ہی آتی ہے معصیت
 عامہ کے بغیر اس معصیت کا تصور بھی نہیں ہو سکتا اس صورت میں استفادہ عمومی ہر شے کا سبب قرار پائے گا۔ استفادہ میں استفادہ
 کی ضرورت ایسی وجہ سے ہے طرف نے شے کا قول نقل کیا ہے کہ ایک ہر حضرت عمر لوگوں کو لے کر وہاں ہر شے کے لئے ضرر
 سے باہر لگے لیکن صرف استفادہ کے بعد لوٹ آئے اس سے لیا کہ شے کی (یعنی قرآن میں پڑھی) عرض کیا کیا ہم نے سنا تھا
 کہ آپ ہر شے کی وہاں کریں گے (مگر آپ نے صرف استفادہ پر اکتفا کیا) فرمایا میں نے ہر شے کی وہاں مرچوں (پیدا ہونے) سے
 کی جن سے آسمان کی ہر شے ہوتی ہے اس کے بعد آپ نے آیت **لَا تَتَّبِعُوا آيَاتِ الْكَافِرِينَ** (اور ان کی آیتوں کو نہ پیروی کرو) سے
عَلَيْكُمْ (وہ لوگوں کو) کہا۔

علاء نے کہا یعنی تمہارے سال دو بار کوہ دست کر دے گا۔

باغات (یعنی عذاب سے پہلے جیسے تمہارے سال ہر بڑھتے دیے ہی کر دے گا۔

یعنی عذاب نور سے پہلے جیسے تمہارے دنیا (دروہ) اور نیر (نور) سے دیے ہی

کر دے گا۔

بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (اور ان کی کفر سے)

میں اور مجاہد کے نزدیک یہاں کا معنی ہے افسوس یعنی تم اپنے افسوس میں اللہ کی عظمت میں جانے نہ جاؤ (امید) تو کوئی عمن کے
 جال ہوتی ہے (یعنی کسی بات کے ہونے کا اور اس میں گمان غالب ہو جاتا ہے تو اس کی امید ہو جاتی ہے) لیکن یہاں افسوس کوہ جاہ
 فرمایا جس کلام میں زور پیدا کرنے کے لئے ہے (یعنی خدا کی عظمت تمہارے عقیدہ میں تو ہر حال میں ہے اور عقیدہ کیا
 تمہارے عمن میں بھی نہیں ہے) بلکہ نے آیت کا معنی بیان کیا تم اللہ کی عظمت سے نہیں ڈرتے گویا کبھی کے نزدیک یہاں
 جب کہ بعض خوف ہے حسن پھری نے آیت کی تفسیر اس طرح کی کہ اللہ کا حق میں پہلے تو اس کی نعمت کا شکر میں کرتے ان
 کیسے کہ کام کو اپنی عبادت میں اس بات کی امید نہیں ہے کہ ہم جو خدا کی تعظیم کرتے ہیں خدا اس کا ثواب بھی دے گا۔ یہ معنی بھی
 ہو سکتے ہیں کہ اپنی عبادت میں تم کو اس امر کی امید نہیں ہے کہ خدا تمہاری عبادت کی قدر دانی اور تمہارا کرام کرے گا۔

وَكُلَّ خَلْقٍ مُّطَاعٍ (اور ان کے اطاعت سے) یعنی تمہارے ہر شے کی تعظیم مختلف حالات میں ہوتی (اور ہوگی) پہلے تم صغریٰ
 خلق میں تھے ہر شے کا تقدس کی تعظیم میں آئے پھر تقدس ہر خون بہت چاروں نماز پھر یہاں اور گوشت میں ہر ایک جدید خلق
 کی یعنی روح ہر شے کا تقدس علیٰ کتبہ کہ اللہ انہیں ہر شے کو موت آئے گی پھر اللہ تم کو قبر (عالم برزخ) میں
 لے جائے گا۔ چاروں کوہ ہر شے کے ہر شے ہر شے کوہ ہر شے کے ہر شے کی عزت افزائی کرے گا اور انہیں کوہ ہر شے
 کہ یہ اللہ کی وہ خلقی فتاویٰ میں جو ہر شخص کی شخصیت سے خلق رکھتی ہیں اس کے بعد آفاقی نظام بیان میں اور فرمایا۔

اَللّٰهُ تَعَالٰی
کَيْفَ خَلَقَ اللّٰهُ سَبْعَ سَمَوٰتٍ وَ سَبْعًا ۝

استفہام حقیقی نہیں عبادی معنی توجیب ہے۔
و غیر اسنادیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر بالائی اور زیرینی آسمان کے درمیان پانچ سو برس کی مسافت ہے۔

وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيْ هِيَئًا مُّجِيْبًا
تمام آسمانوں میں تو چاند نہیں ہے اس لئے فوجیوں کا معنی ہے دشمنی
بعضیوں نے معنی دیا اے آسمان میں اللہ نے چاند پیدا کیا جسے روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ قبیلہ بنی نضیر کے گمروں میں
(سب سے اول مدینہ میں روئے افروز ہونے کے وقت) آئے تھے یعنی بنی نضیر کے مکانوں میں سے کسی ایک مکان میں بنوی نے
اکھڑا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو نے فرمایا کہ چاند سورج کے رخ آسمانوں کی طرف ہیں اور ان کا نور آسمانوں میں ہی ہے لیکن
ہن کی (الکھای) مگر نہیں زمین کی طرف آتی ہیں حضرت ابن عباس سے بھی اسی طرح کا قول منقول ہے۔
وَجَعَلَ الشَّمْسُ يَوْمًا ۝
یعنی سورج کو چرخ کی طرح بنایا جس طرح چرخ کی روشنی سے احوال کی
تاریکی جاتی رہتی ہے اسی طرح سورج کی روشنی سے سامنے کا اندھیرا دور ہو جاتا ہے۔

شبیہ

چرخ کی روشنی سورج کی روشنی سے کم ہوتی ہے لہذا اعلیٰ کو کوئی سے تشبیہ کیوں دی گئی۔

ازالہ

سننے والوں کے سامنے چرخ کے علاوہ کوئی روشنی چھو ایسی نہیں کہ سورج کو اس سے تشبیہ دی جائے جن کے سامنے تو
چرخ ہی ہے اس لئے چرخ سے تشبیہ کی دی گئی۔
ایک آیت میں چاند کو نور قرار دیا اور دوسری آیت میں سورج کو چرخ قرار دیا شاید اس سے اس جانب اشارہ مقصود ہو کہ چاند کی
روشنی سورج سے حاصل ہوتی ہے کیونکہ نور چرخ ہی سے حاصل ہوتا ہے۔
واللّٰهُ اَعْلَمُ
اللہ نے تم کو اگایا تمہیر (الکھای) عبادتہ (تلقا اللہ) اسم ظاہر ذکر فرمایا کیونکہ محبوب کا نام لذت
آفریں ہوتا ہے۔ اگلے سے مراد ہے پیدا کرنا و نیکوئی کا لفظ پیدا کرنے کے لفظ سے زیادہ حدوت کے مقصود کو ظاہر کر رہا ہے اس
لئے اَلْاَنۡاۡءُ اَلۡمِیٰی عِبَادَتَہُ اَبَسْتُ لَہٗ فَرَمَیۡا۔

زمین سے پیدا کیا یعنی آدم کو مٹی سے بنایا یہ کہ تم کو خلق سے پیدا کیا اور خلق کو خدا سے
بِقُوۡنِ الْاَرۡضِ
اور خدا زمین سے پیدا ہوتی ہے۔

تَبَارَکَ جَعَلَ بَابُ حَمْدِہٖ بِفَعْلِ مَحذُوفٍ كَمَا مَفْعُولٍ مَّطْلُوقٍ بِطَوَرِ دَوَالِ الْاِخْتِرَاقِ فَعِلٌ مَحذُوفٌ كَمَا جَعَلَ
اس لئے اس کے ذکر کی ضرورت نہیں یعنی اللہ نے تم کو پیدا کیا اور تم پیدا ہو گئے۔
مَعْنٰی مَوْتِہٖ كَمَا جَعَلَ بَابُ حَمْدِہٖ بِفَعْلِ مَحذُوفٍ كَمَا مَفْعُولٍ مَّطْلُوقٍ بِطَوَرِ دَوَالِ الْاِخْتِرَاقِ فَعِلٌ مَحذُوفٌ كَمَا جَعَلَ

وَجَعَلَ الْجِبَالُ سَوَآءًا ۝
اور پھر تم کو قبروں سے نکالے گا یعنی تمہارا جتنی حشر کرے گا۔ آخر تمہارا مفعول مطلق
تاکید ہے۔ اَبَسْتُ لَہٗ فَرَمَیۡا کی تاکید تبارک سے کی گئی یہاں اَبَسْتُ لَہٗ فَرَمَیۡا کی تاکید کے لئے اَبَسْتُ لَہٗ فَرَمَیۡا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ
مخلوقوں کی طرح حشر بھی ہوگی ہے۔

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ رِیۡسًا ۝
یَسْتَعْمِلُوۡا رِیۡسًا لَّہٗ اَعْبَادًا ۝
زمین کو تمہارے لئے بستر بنایا تم اس پر لوٹتے ہو۔
کھلا رہا بستر پہنچنے کی جگہ ہے۔ رہنما اس میں لانے کی وجہ یہ ہے کہ

ظالمین سے مراد ہیں کافر۔

وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ

إِلَّا ضَلَالًا ۝

ظالم سے مراد ہے بلائیت اور ہدایت جیسے آیت اِنِّی الْمُبْتَغِی رِزْقِیْ ضَلَالًا وَهُدًی

ضلال سے ہدایت میں داخل ہے یا ضلال سے مراد ہے کہ مکر کی وجہ سے جو مقصد انہوں نے حاصل کرنا چاہا تھا اس کا راستہ ان کو نہیں ملتا اور وہ اپنے نیکو مساعیص حاصل نہ کر سکے۔

یَسْتَأْذِنُ خَلْفَهُ هَذَا أُخْرِقُوا فَأَذِنُوا لَوْ لَانَا

حکمت کے لئے ذکر کیا گیا ہے (یعنی حکیم اللہ ان لوگوں کی وجہ سے ہی غرق کرنے سے مراد ہے طوفان میں غرق کرنا اور آگ

سے مراد ہے عالم برزخ یعنی قبر کی آگ کیونکہ قبریحت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے کوئی گڑھ۔

اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ قوم نوح عالم برزخ میں عذاب قبر میں مبتلا کر دی گئی کیونکہ قافہ کا مضموم ہے (نوح) کی

فعل کا اول فعل کے بعد واقع ہو چکا اور اَذِنُوا لَنَا ماضی کا ماضی ہے یعنی غرق کرنے کے بعد فوراً ان کو آگ میں داخل کر دیا گیا۔

فرق متصور اور دوسرے بدعتیوں کا اس سے اختلاف ہے۔ انہوں نے اس آیت کی تفسیر یہ کی ہے کہ آگ میں داخل

کرنے اور پانی میں ڈبوئے میں یکہ قابل انتقام فرق نہیں تھا اگرچہ غرق کر دیا گیا تھا اور اس کے بعد مستقبل

میں آگ میں داخلہ یعنی اس لئے ماضی کا ماضی استعمال کیا گیا (کیونکہ آگ میں داخلہ ہو چکا اور وہ جہنم میں پہنچ گئے لیکن کہ سب

کے بعد مسیب کا اتنا لازم ہے اگرچہ اس وقت سب (اور بتا) موجود تھا مگر مسیب (یعنی جہنم میں داخل) یعنی قہا اس لئے مسیب کو

سب کے پیچھے بغیر زانی اور تاخیر کے ذکر کر دیا۔

ہم کہتے ہیں یہ توجہ بہت بھاری ہیں اصل کلام میں حقیقت ہے خود خواہ حقیقی حق کو چھوڑ کر جہاد کی طرف رجوع کرنا

جائز نہیں۔ اس کے علاوہ انتقامیادیت سے عذاب قبر کا ثبوت ملتا ہے اور اہل سلف صالحین بھی ایسی پرے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرما دیا جب بندہ کو قبر میں رکھ کر اس کے ساتھی لوٹ جاتے ہیں اور وہ ان کے جوتوں کی تلوہ سنتا

ہوتا ہے تو وہ فرشتے اگر اس کو بخشا ہے ہیں اور ایک فرشتہ محمد ﷺ کے حلق پر پڑتا ہے تو اس شخص کے حلق کیا کتا تھا اگر مردہ

مومن ہے تو وہ جواب دیتا ہے میں شہید ہوا تھا کہ یہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں اس وقت مردہ سے کہا جاتا ہے اپنے

آگ والے ٹھکانے کو دیکھ اللہ نے اس کے عوض تجھے جنت میں جگہ دیدی، مردہ بولا میں اس وقت کو دیکھتا ہے لیکن اگر مردہ منافق یا

کافر ہے تو اس سے وہی سوال کیا جاتا ہے اور وہ جواب میں کہتا ہے مجھے کچھ معلوم نہیں جو بات لوگ کہتے تھے میں بھی کہہ دیتا تھا۔

اس جواب پر اس سے کہا جاتا ہے تو جاننا بھی نہ تھا تو نے پڑھا بھی نہ تھا پھر اس کو لوہے کے پتھر زلوں سے ایسا مارا جاتا ہے کہ

جن دالوں کے علاوہ برابر دالے (جانور وغیرہ) اس کی چھین سنتے ہیں۔ (بخاری و مسلم) حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں نے نہیں دیکھا

کہ رسول اللہ ﷺ نے کوئی نماز پڑھی ہو اور عذاب قبر سے اللہ کی پناہ مانگی ہو۔ (بخاری و مسلم)

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ جب کسی قبر پر کھڑے ہوتے تو انکار دیتے کہ آپ کی ذات ہی تر ہو جاتی کسی نے پوچھا

حضرت آپ جنت دوزخ کے ذکر کے وقت تو نہیں دیتے تو اس پر دیتے ہیں فرمایا رسول اللہ ﷺ نے فرما دیا تھا کہ قبر

آخرت کی پہلی منزل ہے اگر اس سے نہایت دلی اور بعد دلی (منزلیں) اس سے آسان ہیں اور اس سے نہایت دلی اور بعد دلی (منزلیں)

۱۔ منزل کہتے ہیں کہ جب دوزخ کی حقیقی آگ میں ہوئی لیکن اکھڑ ضرور ہوگی مستقبل میں جہنم میں پہنچا پڑا ہو جائے دلی چیز کو

بصورت ماضی ذکر کر دیا جاتا ہے تاکہ اس کا حقیقی واقعہ معلوم ہو جائے منزل عذاب قبر کے بھی منکر ہیں ان کی نعر میں عذاب کی جگہ

صرف دوزخ ہے۔ انصار عذاب قبر کے قائل ہیں تو اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے اور صحیح علاوہ میں بھی اس کا ثبوت ملتا ہے اور

فرمان مجید کی اس آیت سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ فرق کرنے کے بعد فوراً قوم کو آگ میں داخل کر دیا گیا اور ظاہر ہے کہ روز قیامت

سے پہلے بغیر تفسیلی حساب کے دوزخ میں داخل ہونا خلاف روایت ہے اس لئے آگ سے دوزخ مراد نہیں ہو سکتی اس کے علاوہ قول

منزل دوزخ کی ابھی تکلیف میں کوئی نہیں داخل ہے اس لئے آگ سے دوزخ مراد ہو سکتا ہے تاکہ آگ سے عذاب قبر مراد ہو سکے۔

اس سے سخت ہوں گی۔ (ترمذی و ابن ماجہ)

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قبر کے اندر کافر بنے ہوئے سانپ مسلہ کر دیئے جاتے ہیں جو قیامت پہنچنے تک اس کو قوسے لور کاتے رہیں گے اگر ایک سانپ زمین پر پھونک مار دے تو تیرہ میدان ہو۔ (دورنی و ترمذی) ترمذی میں سانپوں کی جگہ سڑے۔

آیت مذکورہ میں کافران کی تحوین عظمت پر کو ظاہر کر رہی ہے یا تنبیہ کے لئے ہے یعنی جس ملک میں قوم نوح کو داخل کیا گیا ہو اور نوح کی آگ سے غیر مسمی۔

فَلَمَّا بَلَغَ مِيقَاتَهُم مَّن دُونِهَا نَبَاَهُمْ أَنِ انْتَضِبُوا
ایک کا ہوا ضروری ہے (مثلاً لوگوں نے کپڑے پہن لئے یعنی ہر ایک نے ایک کپڑا لپٹا کپڑا مٹی کسی نے کسی کو اپنا دھڑ پلپٹ اس جملہ میں اس بات پر تصریح ہے کہ جن مبعوثوں کو انہوں نے پکارا تھا وہاں کی مدد نہ کر سکے۔

وَقَالَ نُوحٌ قَرِيبٌ لَّا تُفَارِقُونِ
لاراض میں لام عہدی ہے مخصوص زمین یعنی قوم کی زمین مطلب یہ ہے کہ اس قوم کو زمین پر نہ چھوڑ۔

مِنَ الْكَافِرِينَ دِقَاتُهَا
ڈاکٹر محمد والدیہ تحریر ہے جو فعل مطلق ہے اس لئے مقید عموم ہے یعنی کسی رہنے والے کو نہ چھوڑ۔ دیکھو کی اصل دیو فرضی جیسے سیدی اصل سیدو ہے اگر یہ لفظ اصل میں دو بار ہوتا تو انعام کے بعد دو بار ہوتا چاہئے۔

إِنَّمَا إِنْ تَذَرُوهُمْ
تَجِدُوهُمْ
عِبَادًا ذٰلِق
وَلَا يَلِيكَ دَارًا وَلَا بَعْثًا
یہ بددعا کی وجہ ہے۔
کمر اور میں سے مٹی غم کو کر دینا چاہوں گے۔
یعنی تیرے مومن بندوں کو (کافر کو کر لو قے حق میں کو کمر لہ کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا)

یہ دعا اس وقت کی جب اللہ نے ہر مومن روح کو قوم نوح کے مردوں کی پشت لود مردوں کے پیٹ سے پیدا کر دیا اور چالیس سال یا نوے سال تک تمام مردوں کا مادہ تولید خشک اور بے ثمر ہو گیا تو اللہ نے نوح کو خبر دی کہ آئندہ لوگ ایمان نہ لائیں گے اور ان کی نسل لود بھی مومن نہ ہوگی۔ عذاب کے وقت کوئی بچہ نہ تھا کیونکہ اللہ نے فرمایا وَقَوَّعْنَا فَوْجَ لَكَ كَذٰلِكَ نَبَاُ الْاَوَّلِينَ اَعْرَفْنَا
حکم قوم نوح نے جب وغیرہاں کی کذب کی قوم نے ان کو فراموش کر دیا اور ظاہر ہے کہ بچہ کذب کر نہیں سکتا (اگر بچہ کسی کی کذب کرے بھی تو ناقص عذاب سے اس سے استدلال کیا جاتا ہے کہ طوالت ساری زمین پر نہیں آیا تھا بلکہ صرف قوم نوح کی زمین پر آیا تھا کیونکہ (علاقہ مراکش کے رہنے والوں کا کوئی قصور نہ تھا اور نزول عذاب بغیر کذب کے ممکن نہیں)
آیت اعراف میں ذٰلِقِ الْاَوَّلِیْنَ
حضرت نوح کے ہاں کا نام ملک بن موسیٰ اور اس کا نام سجدہ بیت التوش تھا اور دونوں مومن تھے (تجیر کسی کافر کے لئے دعاء مغفرت نہیں کر سکتا)

وَلَمَّا مَنَّ عَلٰی بَنِي نُوْحٍ
وَلَمَّا مَنَّ عَلٰی بَنِي نُوْحٍ
وَلَمَّا مَنَّ عَلٰی بَنِي نُوْحٍ
بیت سے مراد ہے مگر اور بقول شہاک مہر بود بعض کے نزدیک کشش
اس قید کے لگانے سے انہیں (دعاء مغفرت سے) خدشہ جو مٹ گیا یعنی شہادہ بھی آیا تھا مگر کافر خدا قیامت تک آنے والے تمام مومن مرد اور عورتیں اس میں داخل ہیں۔
وَلَمَّا مَنَّ عَلٰی بَنِي نُوْحٍ
یعنی ہدایت اللہ نے حضرت نوح کی دعا قبول فرمائی اور اس قوم کے تمام کافر بچا کر دیئے گئے۔

اللہ مست کا قول ہے کہ مگر لو کہنے والا اور ہدایت دینے والا اصل خدا ہے کوئی سوا اللہ کے کسی کو نہ کر سکتا ہے نہ ہدایت باب کر سکتا ہے اور نہیں لڑا تھا ظاہر اس کے خلاف ہے اس لئے حضرت مفر نے فرمایا کہ کمر لہ کرنے سے مراد ہے کمر لہ کرنے کا لہو کرنا

سورۃ الجن

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۸ آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم

قُلْ اَوْحِيَ عَلٰی اَنْفِکَ السَّمْعَةُ لِقُرْءٰتِنَ الْجَنِّ
میں آیا ہے کہ نصیب میں کے نو جن تھے یا سات تھے جن دوسرے حیوانوں کی طرح جسم بھی رکھتے ہیں اور جان بھی ان کو انسانوں کی طرح متصل بھی حاصل ہے مگر انسانوں کی نظر سے چھپے ہوئے ہیں۔ اسی لئے ان کو جن کہا جاتا ہے۔ جن چھپاتا جن پر شیعہ، جن کو آگ سے بنایا گیا ہے جیسے آدم کو مٹی سے۔ آیت میں کیا ہے وَالْجَانُّ کَفَقْتُمْ مِّنْ قَبْلِ نَاوِ السَّمْعُوْمِ جنات میں تو اللہ قائل ہوتا ہے ان میں نہ بھی ہوتے ہیں اور اللہ بھی ظاہر ہے کہ شیطین جنات عی کی ایک قسم ہے۔ ملائکہ مذکر موبوت (نرودلو) نہیں ہوتے جنات شیطین اور ملائکہ کا وجود و شریعت ثابت ہے۔ قطعی کسی کے وجود کو تسلیم نہیں کرتے (یعنی) فلاسفہ جن دس عقل کے قائل ہیں وہ اسلامی ملائکہ نہیں ہیں۔ لہٰذا یہ کہ فلاسفہ کی نظر میں عقل عشر و غیر جسانی ہیں اور اسلام جن ملائکہ کا قائل ہے ان کے جسم بھی ہیں اور وہ بھی مکمل۔
آیت کی رائے سے بطور اکتفاء ثابت ہو رہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنات کو نہیں دیکھا تھا کسی وقت حضور قرأت

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱

قرآن کریم ہے۔ تھے اتفاقاً جنات بھی آگئے لوہ انہوں نے قوت میں لہ اس واقعہ کی اطلاع کوئی کے دے لے سے اللہ نے اپنے رسول کو پدہ کی اور قصہ بیان کر دیا۔ بخاری و مسلم اور ترمذی وغیرہ نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنات کے سامنے سے قرآن پڑھا تو ان کو دیکھا (بلکہ واقعہ یہ ہوا کہ بازو نکال کر جانے کے لئے وہ سے صحابہ کے ساتھ کب (کہ ہے) چلے گئے اس وقت شیطانوں سے آسمان کی خبر ہو کر وہ کی گئی تھی اور (خبر لینے کے لئے آسمان کی طرف چڑھنے والے شیطانوں کو انہوں سے مدد اچانک جنات نے (آپس میں) کہا اس کی کوئی خاص وجہ ضرور ہے (کوئی نئی بات ضرور پیدا ہوئی ہے) مشرق مغرب میں جا کر دیکھو نئی بات کیا ہوئی ہے یہ سنے کر کے جنات تلاش کرنے لگیں اور ایک کروہ تلمذ کی طرف بھی گیا یہی کروہ رسول اللہ ﷺ کی طرف عز کیا آپ اس وقت لحد میں ساتھیوں کو فجر کی نماز پڑھا رہے تھے جنات نے قرآن خاتو متوجہ ہو کر سنتے گئے اور بولے بخدا کسی تلمذ سے اور آسمانی خبروں سے دو حیلان رکاز پیدا ہوئی ہے چنانچہ دائیں جا کر اپنی قوم سے انہوں نے کہا تو وہ لوہ میں عجیب قرآن سنائے۔

اسی قول کو اللہ نے آیت قل اذہن الی اللہ استمع النہج میں بیان فرمایا کہ اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ جب ابو طالب کا انتقال ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ طائف کو چلے گئے مقصد یہ تھا کہ اپنی قوم کے خلاف قبیلہ ثقیف سے کچھ مدد اور طاقت حاصل کریں محمد بن اسحاق نے بروایت یزید بن زیاد محمد بن کعب قرظی کا قول بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے طائف میں پہنچ کر ثقیف کے کچھ لوگوں کے پاس جانے کا کہلا دیا لوگ نئی ثقیف کے سردار اور امرا تھے یہ قیوں حمیر کے بیٹے اور آپس میں بھائی بھائی تھے ان کے نام تھے عبد یاسل مسعود و حسیب اس وقت ان کے پاس ایک قریش کی عورت بھی تھی جو قبیلہ بنی ساعی کی شاخ میں سے تھی۔ رسول اللہ ﷺ ان کے پاس جا کر بیٹھے اور جس کام کے لئے ان کے پاس گئے تھے یعنی اسلام کے سلسلہ میں طلب مدد اور قوم وادوں کے خلاف نصرت کی خواہش اس کے حلقہ میں سے منگوا کر ایک بولا کر اذہانے تھے مظہر ملاء قومیں اختلاف کعب کے کچھ بے ہنگام پرہوں دوسرے نے کہا کہ اللہ کو تیرے سو کوئی اور مظہر مانے کے لئے ہمیں ملا تیرا کہنے لگا خدا کی قسم میں تجھ سے بات نہیں کروں گا جیسا کہ رہا ہے اگر واقعی تو اللہ کا پیغمبر ہے تب تو تیرا میری طرف سے جواب دینے سے دست بڑا ہے اور اگر تو خدا پروردگار ہندی کر رہا ہے تو تجھ سے کلام کرنا میرے لئے مناسب ہی نہیں ہے یہ جواب سن کر رسول اللہ ﷺ اٹھ کھڑے ہوئے اور قبیلہ ثقیف کی ہر پہلائی سے واسطہ ہو گئے اور فرمایا جو کچھ تم نے سلوک کیا کیا لیکن اب میری طرف سے (اس دور خواہش کے کو اللہ کو ظاہر نہ کرنا حضور پر نور ﷺ کو یہ بات پسند نہ تھی کہ اس واقعہ کی اطلاع قوم وادوں کو پہنچ جائے اور اس سے ان کی بے یاری اور بزدلی جانے ثقیف وادوں نے اس بات کی بھی قبیلہ میں ایک قبیلہ کے بے مشکل لوگوں کو غلاموں کو بھڑکایا وہ حضور کو گالیاں دینے اور چیخنے لگے یہاں تک کہ جبہ اور شہر کے ہاڑ میں پناہ گیر ہوئے پر مجبور کر دیا۔

اس وقت ہاڑ میں جبہ اور شہر موجود تھے جن لوگوں نے حضور کا پیچھا کیا تھا وہ سب لوٹ گئے آپ انہوں کے درختوں کے کھنڈے سامنے میں جا کر بیٹھ گئے رہے اور شہر اس واقعہ کو دیکھ رہے تھے اور ثقیف کے انہوں سے جو کہ حضور نے پہلا تھا وہ بھی ان کے سامنے ہوا تھا رسول اللہ ﷺ کی ملاقات اس نئی عورت سے بھی ہوئی تھی اور حضور نے اس سے فرمایا قلہ تیرے دیواروں (خسرانی دشت دروں) سے ہم کو کیسا دکھ پہنچا عرض اطمینان حاصل ہونے کے بعد آپ نے دعا کی اہی میں اپنی قوت کی تیز روی تہذیب کی اور لوگوں کے سامنے ذلیل ہونے کا تجھ سے شکوہ کرتا ہوں تو کہ مرا احمیں ہے تو کہتر دہل کا رہے تو میرا بھی رہے تو مجھے کس کے سپرد کر رہا ہے کیا کسی ایسے انہی کے سپرد کر رہا ہے جو میرے ساتھ ترش روئی سے چٹیں آتا ہے یا کسی دشمن کے سپرد کر رہا ہے جس کے ساتھ میں تو نے میرے معاملات کر دیئے ہیں اگر مجھ پر تیرا غضب نہ ہو تو (ان مصائب کی) مجھے پر لو کہ میں تیری طرف سے میرے لئے عافیت کی قسمت گھنٹی کش ہے میں تیری ذلت کے لئے کی جس سے ہر یکہاں مرد و زن جو جاتی ہیں اور دنیا و آخرت کے ٹھیک ہونے کا اپنی پردہ لہو ہے پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ کہیں تیرا غضب مجھ پر نہ پڑے اور جائے یا تیری براہ راستی مجھ پر نہ پڑے جب تک تو میرا دشمنی نہ ہو جاؤ تیری براہ راستی اور تیری مدد کر لیجئے نہ طاقت ہے نہ قوت۔

دیکھ کے دونوں بیٹوں (یعنی شیبہ اور حضر) نے یہ حالت دیکھی تو ان کے جذبہ رحم میں حرکت پیدا ہوئی اپنے عیسائی غلام کو جس کا نام عدس تھا لے کر گناہ کی گالی میں انگریز کا یہ خوش رکھ کر لے جا کر اس شخص کو کھانے کے لئے دے دے اور اس نے حکم کی تعمیل کی اور انگریز لاکر رسول اللہ ﷺ کے سامنے رکھ دیتے وہ کہہ چکا تو رسول اللہ ﷺ نے بسم اللہ پڑھ کر انگریز کی طرف ساتھ پڑھ لیا اور کھانے لگے عدس اس چہرہ مبارک کی طرف دیکھتا ہوا کہنے لگا اس شر کے رہنے والے تو ایسی بات نہیں کہتے ہیں (یعنی بسم اللہ نہیں پڑھتے ہیں) حضور نے فرمایا تم کہاں کے رہنے والے ہو اور تمہارا مذہب کیا ہے۔ عدس نے جواب دیا میں عیسائی ہوں اور نیکو اکابر ہوں حضور نے فرمایا اور صابریوں بن مکی کی بستی کے رہنے والے ہو عدس نے کہا آپ یونہی بن مکی کو کیا جانیں حضور نے فرمایا میرا بھائی تھا نبی خدا میں بھی نبی ہوں یہ سن کر عدس جھک گیا اور حضور کے سر اور دست دیا مبارک کو چومنے لگا اور دیکھ کے بیٹوں نے آپس میں کہا اس شخص نے تمہارے غلام کو بچھڑا دیا جب عدس واپس آیا تو شیبہ اور حضر نے اس سے کہا کہ عدس اس شخص کو کیا ہو گیا تھا تو اس شخص کا سر اور ہاتھ پاؤں کیوں لٹا چڑھا تھا عدس نے کہا میرے آکا اس شخص سے بھڑوئے زمین پر اور کوئی نہیں دیکھے اس نے ایسی بات کی اطلاع دی کہ جس کو سوائے نبی کے کوئی نہیں جانتا تھا انہوں نے کہا کہ عدس یہ شخص تھے جو میرے مذہب سے تھے پھر دے تمہارا مذہب اس کے مذہب سے بہتر ہے غرض نبی تعالیٰ کے واقعہ سے باہر ہو کر رسول اللہ ﷺ جانکے سے کہہ لوئے انکار ہو میں بھلا خدا و سلاطین میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے کہ نصیبین کے کچھ جن لوہر سے گزروے اور انہوں نے قرآن مجید میں جب حضور اکرم ﷺ نماز پڑھتے تھے تو جہالت نے واپس جا کر اپنی قوم کو اطلاع دی خود بھی ایمان لے آئے اور دعوت پر لبیک کہی اور قوم کو بھی جا کر روایا جہالت کے اس واقعہ کا بیان کیا یہ مذکورہ اعداد میں اللہ نے کیا ہے۔

کتاب المغنوم میں ابن جوزی نے اپنی سند سے حضرت سلیمان عبد اللہ کا قول نقل کیا ہے سئل نے بیان کیا میں اطراف و ازا میں تھا ہاں میں نے ایک شہر مستعین دیکھا (یعنی مستعین کے اندر آبادی تھی) پھر وہاں کو کھود کر ان میں مکان تراش لئے (تھے) شہر کے وسط میں پھر ایک محل تھا جہاں جہالت تھے تھے محل میں ایک گروہ ٹپل بوڑھا آدمی کعبہ کی طرف منہ کئے نماز پڑھا تھا لیکن جو ٹپل جہالت اپنے قلمرو بالکل نیا تھا مجھے اس کے گروہ ٹپل ہونے سے اتنا تعجب نہیں ہوا جتنا جہالت کی محافل کو دیکھ کر ہوا میں نے اس کو سلام کیا اس نے سلام کا جواب دینے کے بعد کہا سلیمان بدنی مستعین سے کپڑے پرانے نہیں ہوتے۔ کپڑوں کو بوسیدہ کرنے والا چیز کن ہوں کی بدولت اور حرام غذا ہے یہ جب سات سو برس سے میں پہنے ہیں اسی کو پہنے ہوئے میں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد ﷺ سے ملاقات کی تھی اور وہ دونوں پر ایمان لایا تھا میں نے کہا آپ کون ہیں اس نے جواب دیا میں ہوں لوگوں میں سے ہوں جن کے سلسلے میں آیت قل اذہبی الی انک انتم شیعیون انھیں بتلا دی ہوئی تھی۔ ایک گروہ (غلام) کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا گیا تھا کہ آپ جہالت کو اسلام کی دعوت دیں اور اللہ کے عذاب سے ڈرائیں اور ان کو قرآن میں شانیں چنانچہ نبی سے جہالت کی ایک جماعت حضور ﷺ کی خدمت میں بھیجی گئی جب وہ جمع ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں سنا تو فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ آنحضرت کو جہالت کو قرآن سنائیں تم میں سے کون میرے ساتھ چلے گا سب نے سن کر سر جھکا لیا رسول اللہ ﷺ نے ہر ساتھ لے جانے کی خواہش کی تو عبد اللہ بن مسعود ساتھ ہوئے حضرت عبد اللہ کا بیان ہے کہ میرے سالوار کوئی ساتھ نہیں گیا ہم چل دیے بلادیہ میں پہنچ کر رسول اللہ ﷺ ایک گھائی میں داخل ہو گئے جس کا نام شعب الحجون تھا اور میرے گرد آرد ایک گیلر (حصلا) تھا کہ حکم دیا کہ اس کے اندر بیٹھو رہنا جب تک میں نے بلاؤں یا ہرن لگائے غم کوے کر چل دیے اور کھڑے ہو کر قرآن پڑھا شروع کر دیا میں نے دیکھا کہ گروہوں کی طرح کچھ (جانور) تیزی کے ساتھ اترتے کرے ہیں اس کے ساتھ مجھے سخت شوق مل بھی سکتا دیکھتے حضور ﷺ کے متعلق فکر ہوئی پھر کثرت پر چھاپاں حضور اکرم ﷺ کے کہیں پاس چھا نہیں اور حضور ﷺ سے میری آواز ہو گئی کہ آپ کی آواز بھی مجھے سنائی دیتی تھی کچھ دیر کے بعد ہادل کے گروہوں کی طرح ٹکڑیاں بنا کر چانا شروع ہو گئے اور فجر کے ساتھ رسول اللہ ﷺ فارغ ہو کر

ایک شبہ

حضور ﷺ کی بعثت سے پہلے جنات آسمان کی طرف جا کر پوشیدہ مقامات سے فرشتوں کا کلام اور حق کی تسبیح تہلیل کی توجیس سنتے تھے پھر کیوں اپنی نوح کے اجتناب کی بات کو سمجھنے اور سمجھا جانے سے توجہ ملا نہ کہ کلام حق کی توجیس پر ایمان نہیں لاتے تھے (ملا نہ کہ کلام مستور و نہ کہ کلام معلوم تھا) اور قرآن ایک مرتبہ ظاہر ایک بدہمتے ہی بات لیا (مرد و نہ کلام ملا نہ کہ مستہ بیان آفریں نہ ہو اور قرآن ایک بار مستہ بیان بخش ہو گیا اس کی کیا وجہ۔

ازالہ شبہ

ایمان ایک عظیمہ ہے عطاء خداوندی کے بغیر اس کا حصول ممکن نہیں۔ ہادی مطلق کی ہدایت ہی سے دل میں ایمانی کیفیت پیدا ہوتی ہے جس سے یہ دھندلی تاثر (بر شخص کے لئے برہم است ممکن نہیں) کسی ایسے ذریعہ کا نتیجہ ہے جس کے دور رخ ہوں ایک رخ باطنی معنوی دوسرا رخ ظاہری معنوی۔ اول رخ کی مناسبت اور ربط اللہ سے ہو اور دوسرے رخ کی مناسبت مخلوق سے وہ اپنی استعداد اور قوی اور قابلیت کاملہ کی وجہ سے بارگاہِ قدس سے یقیناً قبول کر لے کیونکہ صفاتِ حمیدہ اس کی معنوی سرئی اور مبداءِ خیر ہیں جس میں اس کا معنوی رخ اللہ کی طرف ہو تا ہے اور اسی جذب سے اس کا باطنی رخ نور ممکن ہوتا ہے اور چونکہ اس کا ذریعہ حصہ ظاہری رخ مخلوق کی طرف ہو تا ہے اور اس مرتبہ نزول میں بھی وہ کامل ہوتا ہے اس لئے مبداءِ اعلیٰ (بارگاہِ حمید) سے وہ نور چمکی کر نکلے (یعنی مخلوق کی جانب) نور باطنی کر تا ہے یہ کہ وہ انبیاء کا ہے جو اللہ اور مخلوق کے درمیان ذریعہ فیض یا شہی ہے ملا نہ کہ کو اللہ کے ساتھ معنوی مناسبت حاصل ہے (یعنی ایمانی اور اہیت کی وجہ سے ذات الہی سے اللہ اور ربط اور تعلق انبیاء کی طرح ہے) لیکن ان کے سلب کلمات معنوی ہیں (یعنی ان کا ایک ہی رخ ہے وہ خالص نور اہیت ہیں انبیاء کی طرح نزولی کلمات ان کو حاصل نہیں (یعنی ان کے اندر غلط جسمانی نہیں اس لئے جسمانیہ کے کمال سے وہ بے بہرہ ہیں ہادی مخلوق سے ان کو کوئی مناسبت اور مشابہت حاصل نہیں بلکہ یہی وجہ ہے کہ جنات بلا در ملا نہ کہ کے کلام سننے کے ہدایت یاب نہ ہو سکتے ان کے اندر تاثر ایمانی پیدا ہوا بلکہ گمراہیہ قوف جنات کے کلام سے حشر ہوئے جنات کو جنات سے مناسبت جسم حاصل نمود۔

سوال

نور، سوئی اور دوسرے انبیاء (علیم السلام) نور و نور و نور کے حامل تھے اللہ کے ساتھ بھی ایمان کا ربط کامل تھا اور مخلوق کے ساتھ بھی پوری مناسبت تھی۔ پھر جنات ان کی ہدایت سے متاثر کیوں نہیں ہوئے اور کیوں دوسرے انبیاء کی بعثت جنات کے لئے نہیں کی گئی۔

جواب

دوسرے انبیاء و کمال نزولی کے آخری دور پر ہر فائز نہیں تھے اور سید الانبیاء نزولی اور مردی تمام کلمات کے جامع تھے (آپ کا اعلیٰ رخ ملا نہ کہ کی نور اہیت سے زیادہ روشن اور اسل رخ تمام عقلی کلمات کو حاوی تھا) تمام درجہات عروج و نزول پر آپ فائز تھے اسی لئے آپ کی بعثت نہ صرف تمام انبیاءوں کے لئے بلکہ تمام جن و انس کے لئے ہوئی اور آپ کی ہدایت کی روشنی سے سارا جہان ہوش خرواہے جگمگا گیا۔ جن کی عقل و بصیرت اور گوش ہوش پر مرگ بجی تھی اور جن کی چشم خرد ظائف پوش تھی ان کے اندر قبول حق کی صلاحیت ہی نہ تھی اور ہدایت نبوت سے محروم ہے اللہ نے ان کو فطری ہدایت ہی نہ دی۔ جب فطری ہدایت ہی سے وہ بے بہرہ رہے تو پھر کس طرح قبول ان کو ہدایت کر سکتا ہے اللہ جس کو چاہتا ہے سید سے رہمت برآل دیتا ہے۔

خدا کر نے فرمایا تھا کہ نور کی دعوت کو لوگوں نے نہیں مانی کیونکہ وہ دعوت فراتالی تھی (یعنی دعوت نور کو ان کے ساتھ

مچری متناہت حاصل نہ تھی لیکن طبیعت نور تو رہی اور حوت میں عدم متناہت تھی تو کمال منزل حاصل نہ تھا ان کے آئینہ
نیوت کی پشت پر کمال تحقیق کا نور اصالہ چسپاں نہ تھا اس لئے نور الہی اور وحی کی روشنی ان کے آئینہ پر جب پڑی تو بد ہو گئی اور
عکس ہو کر کافروں کے قلوب کو مارتا نہ کر سکی اور محمد کی وحوت پر لوگوں نے بیک کی کیا تکیہ یہ دعوت خرائی تھی (یعنی کمال
اصلی نور کمال کوئی دو نول اعتدال تھے آپ ﷺ کو خالق سے بھی متناہت نہ حاصل تھی اور مخلوق سے بھی رابطہ کامل تھا اصلی کو
لوئی سے مربوط کرنا آپ چاہتے تھے کمالات عروجی و نزولی دونوں حاصل تھے۔ آئینہ کا ایک رخ روشن تھا تو کامل روشن نور
دوسرے رخ پر بشریت ظلیہ کا مصالحہ چسپاں تھا تو کامل طور پر چسپاں تھا بالائی رخ سے جو شعاعیں آئینہ نبوت پر پڑتی تھیں وہ
آئینہ سے پھر نہیں نکل سکتی تھیں بلکہ آئینہ قلب میں سوجاتی تھیں اور پھر ان کے دوسرے لوگوں کے قلوب پر پڑتی تھیں جس
کی وجہ سے وہ بھی روشن ہو جاتے تھے گویا آپ کو کمال نبوت تو دوسرے انبیاء کی طرح حاصل تھا لیکن اور صف رسالت (شعاعوں
کی عکس دہری) میں آپ ﷺ سب پر فائق تھے آپ کو خالق اور مخلوق دونوں سے مفارقت کاملہ حاصل تھی اور مخلوق کو خالق کے
اعتدال ملتا اور دونوں کو مربوط کرنا بھی آتا تھا) ۱

ابن مضر ابن علی

وَأَنَّ كَانَ رِجَالًا مِّنَ الْإِنسَانِ يَتَّبِعُونَ أَفْعَالَهُ وَرَبُّكَ عَلَى الْمَنَظُوتِ

۱۔ حضرت مولانا شاہ ولی اللہ دہلوی قدس سرہ نے جہ اللہ الہامہ میں لکھا ہے کہ آیت اَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ الْإِنْسَانَ عَلَى الْمَنَظُوتِ
وَأَنَّ كَانَ رِجَالًا مِّنَ الْإِنْسَانِ يَتَّبِعُونَ أَفْعَالَهُ وَرَبُّكَ عَلَى الْمَنَظُوتِ میں ایک وصف لکھتا ہے کہ اس کی کالی تو ضعیف کا تو یہ مقام ضعیف ہم
اس کی مختصر تشریح جو حضرت مولانا قاضی غلام اللہ کے اس نوک کے چلنے سے متناہت نہ تھی ہے بیان کرتے ہیں۔
حالا کہ خالص نور ہیں ان میں ہدایت ہم کو بھی نہیں ہدایت کو ہم ہدایت نور حقیقت ہدایت سے پاک ہیں۔ وہ خالص روشنی ہیں جس کے
اندہ مطلق سیر کی تھیں اور محض علم ہیں یعنی ان کا علم کہ جس سے ہدایت نور حقیقت سے برتر ہیں یعنی ان کا علم کہ کمالی میں نہ ترتیب حقیقت کا
تاریخ ہے نہ ان کے علم میں تخریب ہے نہ پروردگار سے تفریق ہے نہ کسی شعاع میں نہ پڑتی ہیں وہی نور روشن کر دیتی ہیں اور جو کہ وہ خود شفاف
ہیں اس لئے علم خود ہماری کی شعاعیں بھتر پردہ ہو جاتی ہیں وہ نورانیت تو سبہ کو روک کر نہ اپنے اندر سمو سکتے ہیں نہ عکس پاشی کر کے
دوسروں کو روشن کر سکتے ہیں نور قدسی حالا کہ کے اندر سے گزرا کر خود بخود ہی مخلوق تک پہنچتا ہے گویا حالا کہ کا علم بھتر پردہ ہے غیر
اختیاری وہ بھی ہے۔ غیر استیجابی۔ غیر غری۔ غیر ارادی۔ کسی بدی مخلوق سے ان کی تحقیق حاجت نہیں بلکہ تحقیق متناہت کے قدس کی وجہ
سے کوئی مخلوق ان سے نور نہیں اور فیض اندوز نہیں ہو سکتی۔ انسان در حالی اور ان کی قوت کے علاوہ ہی تکلیف تو ان کا بھی حاصل ہے آئینہ
بشریت ایک طرف سے انبیا و خلف اور حالا کہ کی طرف روشن ہے نور قدس اس پر جلوہ افروز ہوتا ہے تو اس کو جھک جاتا ہے لیکن اس کا
دوسرا رخ نور نہایت تکلیف دہیت سے اکوہ جریک (علوم بھر دھن (جہول) ہے لول رخ مسودی اور مسوی ہے دوسرا رخ نور الہی اور
مسودی۔ لول رخ کے صاف ہونے کی وجہ سے دوزخ میں ہے فیض اعوذ ہے نہایت آگس ہے لیکن ہدایت کا بھلا رخ جو کہ تکلیف ہے اس
لئے حالا کہ کی طرف اس کی خلعت میں شفا نہیں کہ آنکھ ہویست کی کرشمیں اس کے پادھل جائیں اور کہ نہ سکیں۔ یہ کثافت پشت
ہی اس کے لئے باعث شرف اور وجہ فضیلت ہے اسی بدی جہول کی وجہ سے وہ نور سخی نہیں ہو تا کہ نور بھن ہو کر نور انداز بننا اور انعکاس
شعاعوں سے دوسروں کو منور کرنا ہے جس انسان کے دونوں رخ کالی ہوں گے اس کو ہر گاہ قدس سے مستحق متناہت (یعنی نور بختی
کی قابلیت بخود ہی مخلوق سے مسوی متناہت کامل طور پر ہو گی اور اس میں ملاہیت ہو گی کہ ہلائی رخ سے لانت لوبہ (ہدایت) لولہ نور الہی
سرفت ہو حاصل کر کے اپنے لوہر اٹھائے خود اپنی قلت کو روشن کرے اور پھر روشنی (یعنی معرفت) نور پیام الہی کو اپنے اندر سمو کر
دوسروں پر عکس پاشی کرے اور دوسری مخلوق (جن و انس) اس کی ہدایت سے فائدہ اٹھائے۔ ہلائی رخ کی روشنی نور نہایت چھٹی میں تو تمام
انبیاء برابر ہیں مگر بشریت کاملہ کا تھنا ہے کہ زیر رخ بھی کمال ہو تا کہ نور معرفت و ہدایت کو اپنے اندر سمو کر دوسروں پر عکس پاشی کی
جائزے رسول اللہ ﷺ کے علاوہ دوسرے انبیاء کو یہ ذمہ دینی کمال حاصل نہ تھا اس لئے خود بخود کالی طور پر نہیں کر سکتے تھے ان کو کمال
عروجی تو حاصل تھا مگر کمال نزولی اور احسان نہ تھا جو نہایت کامل تھی مگر ہدایت کامل نہ تھی کیا کمال نبوت تو حاصل تھا مگر متناہت
مسودی میں نہیں تھے ہونے کی وجہ سے دوسرے رسالت کالی طور پر حاصل نہ تھا اس لئے ان کی پشت صرف اپنی قوم پر (یعنی اپنی امت) مسود

حاکم اور ابن ابی لیلیٰ نے تصحیح نے کرم بن افسب الصمدی کا قول نقل کیا ہے کہ کرم نے کہا کہ میں اپنے باپ کے ساتھ کسی کام سے مدینہ کو جانے کے لئے نکلا (دادی میں پہنچ کر رات ہوئی اور رات گزرنے کے لئے بکریوں کے ایک چرواہے کے پاس غصہ پڑا اور حملی رات ہوئی تو ایک بھیڑیا بکری کے پچ کو اٹھا کر لے گیا چرواہہ اور پھر پکڑا لے ولوی کے ہاتھ یہ تیری پتا میں تھا تو اس کی مدد دی ہے جو ہم کو نفع نہ آتا تھا پھر ابھیڑیے اس کو چھوڑ دے بکری کا پچ خود لوہڑ چاہو اور کیا اور بکریوں میں داخل ہو گیا کہیں اس کے خراش بھی نہیں لگی تھی۔ یہ واقعہ اس فائدہ کا ہے جب شروع شروع میں رسول اللہ ﷺ کھانا کھاتے تھے کہ اس پر اللہ نے اپنے رسول پر آیت وَأَنذَرْنَاكَ إِنَّا يُخَالِفُونَ الْأَنْفُسَ الَّتِي أُوتُوا لَهَا۔

ابن سحہ نے روایت اور جہاد عطار دی بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت کے زمانہ میں، میں اپنے گھر والوں کی بکریاں چرا سکا اور ان کے ضروری کام پورے کرتا تھا جب حضور کی بعثت ہو گئی تو ہم بھاگ کر (اپنے قبیلے سے) نکلے اور ایک بیان پر پہنچ کر ہم کو شام ہو گئی۔ ہمارے قبیلے کے شیخ کا طریقہ تھا کہ اگر (ستر میں) کہیں اس طرح شام ہو جاتی (اور جنگل میں رات بسر کرنی پڑتی) تو وہ کہتا تھا ہم کج اس جنگل کے سردار جن کی پتا چلتے ہیں۔ چنانچہ حسب معمول بھی الفاظ اس سنے کے (غیب سے) جواب دیا گیا اس پتا کا راستہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ کا فرقہ ہے (اس کے علاوہ کوئی راستہ نہیں) چنانچہ ہم واپس آکر اسلام میں داخل ہو گئے اور جاء من کہا میرے قبیلے میں آیت وَأَنذَرْنَاكَ إِنَّا يُخَالِفُونَ الْأَنْفُسَ میرے نکمے اور احمول کے متعلق بتا رہی ہوئی۔

جہاد عطار نے کتب ہو اقبہ ابن میں اپنی سند سے سعید بن جبیر کا قول نقل کیا ہے کہ قبیلہ حسیم کا ایک شخص تھا جس کا نام تھا افس بن عمیر اس نے اپنے اعتقاد اسلام کا اقرار بیان کیا اور کہا کہ ایک رات میں عاتج کے ریگستان میں جا رہا تھا جب نیند سے بے قابو ہو گیا تو لوٹتی کو غصہ آکر اتر کر ایک جگہ پڑا تو کیا اور سو گیا لیکن سونے سے پہلے میں نے کہا کہ اس ولوی کے جن سردار کی پتا چلتا ہے وہاں بکریاں اور خراب میں میں نے دیکھا کہ ایک آدمی کے ہاتھ میں چھوٹا نیزہ ہے اور وہ میری لوٹتی کے گلے میں بھاڑ رہا ہے میں نے غصہ کیا کہ یہ بیدار ہو اور لوہر دیکھا کہ نظر نہیں کیا خیال کیا یہ بیہوش خواب ہے۔ دوبارہ پھر داخل ہو کر سو گیا پھر بھی ایسی خواب دیکھا اور بیدار ہو کر لوٹتی کے چاروں طرف گھوم کر دیکھا لیکن کوئی نہ کھائی نہ ڈالیا تو لوٹتی لرز رہی تھی پھر سو گیا اور دوبارہ خواب دیکھا یہ بیدار ہو تو لوٹتی کو بے قراری اور لوہر دیکھا تو خواب والے آدمی کی طرح ایک جوفن ہاتھ میں چھوٹا نیزہ لئے نظر کیا اور ایک بوڑھا آدمی جو ان کا ہاتھ پکڑے لوٹتی سے اس کو روک رہا تھا وہ تو اسی کشاکش میں تھے کہ تمیں نکل پکڑے تر نمودار ہوئیں بوڑھے نے جوفن سے کہا اٹھ اور اس پتا گیر آدمی کی لوٹتی کے حوض حق میں سے جس کو چاہے پکڑ لے وہ جوفن اٹھا اور ایک بڑے نسل گائے کو پکڑ لیا اور واپس چلا گیا۔ میں نے بوڑھے کی طرف رخ کیا تو اس نے کہا اے شخص جب تو کسی ولوی میں خود کش ہو اور وہاں تجھے کسی دہشت کا خطرہ ہو تو یوں کہا کر میں اس اللہ کی جو حکم کا رب ہے اس ولوی کے خطرے سے پناہ مانگتے ہوں کسی جن کی پناہ نہ مانگنا ان کا کام اب چاہو گیش میں نے پوچھا یہ عمر کون ہیں بوڑھے نے کہا عرب کے رہنے والے ایک نبی ہیں تشریف لی ہیں معری دوشنبہ کے دن ان کی بعثت ہوئی ہے میں نے پوچھا ان کا مقام کونٹ کہاں ہے اس نے کہا نخلستان والا شرب جب صبح چلی تو میں لوٹتی پر سوار ہو کر نیزہ تیز چل کر مدینہ پہنچا رسول اللہ ﷺ نے مجھے دیکھے ہی پھر میرے ذکر کئے میری سرگزشت بیان فرمادی اور مجھے اسلام کی دعوت دی میں مسلمان ہو گیا۔

سعید بن جبیر کہتے تھے ہم خیال کرتے تھے کہ یہ وہی شخص تھا جس کے متعلق آیت وَأَنذَرْنَاكَ إِنَّا يُخَالِفُونَ الْأَنْفُسَ بتا رہی ہوئی۔

فَتَنَّاكَ فُتُوهُ
یعنی جب آدمیوں نے جنت کے سرداروں کی پناہ مانگی تو انہوں نے ان کے اندر مگر اسی بدحوالی۔
کڑوٹھ سے کڑوٹھ تک کے لئے ہوئی اور رسول اللہ ﷺ کو دونوں کمال حاصل تھے اس لئے آپ کی بعثت نہ صرف تمام انسانوں کے لئے ہوئی بلکہ جنت کے لئے بھی ہوئی۔

یعنی گناہین عہاس میاں سرگئی، مجاہد میاں کر اعلیٰ، مقاتل میاں حسن بھری یا غرور ابراہیم کیونکہ ان کو میوں نے جب جنت کی پہلے کڑی قولن کے اندر غرور بڑھ گیا وہ کہنے لگے کہ اب ہم جنت کے بھی سرور ہو گئے اور انسانوں کے بھی میاں مطلب ہے کہ جنت کے انسانوں کی عمر ایسی طرح بڑھادی کہ انسانوں کو عمر نہ کیا۔ مجبوراً آدمیوں نے (ارہ ملی کے لئے) جنت کی پناہ لی (اس سے مزید گمراہ ہو گئے) لفت میں۔ رخصت کا سنی ہے کسی چیز پر مجاہدانہ یا سرکاب کرنا اس جگہ موعظت اور گستاخ ہے۔

آیت ۴۰ اور میں جنت کی طرف سے اعتراف ہے کہ ہمارا عقیدہ پہلے قلا قلا

یعنی اے گمراہ جنت جیسے تمہارا
 قُلْ اَللّٰهُمَّ قُلُوْا کَمَا قُلْتُمْ اَنْ لَّنْ یُخْشَعَ اللّٰهُ لِحُجَّتِہِ
 خلیل تھا کہ اللہ کسی کو درپردہ زندہ نہیں کرے گا۔ تمہارے اس خلیل کی طرح تو میوں کا بھی خلیل تھا کہ تمہیں کبھی ہمزہ و حاطا نے تو یہ جنت کا قول ہے مطلب یہ ہے کہ پہلے عقیدہ آدمیوں کا بھی قراب تھا وہی قیامت اور حشر کے قائل نہ تھے۔ لیکن نزول قرآن کے بعد غیب پر ایمان لے آئے۔ لہذا تم بھی آدمیوں کی طرح حشر پر ایمان لے آئے۔ لیکن اگر اللہ تعالیٰ ہمزہ و حاطا نے تو حاصل مطلب یہ ہو گا کہ اسے قریش تک تمہارے خلیل کی طرح جنت کا بھی خلیل تھا کہ حشر نہیں ہو گا لیکن جب قرآن نزول ہوا اور جنت کے اس کو تو قیامت کے قائل ہو گئے لہذا تم بھی قیامت پر ایمان لے آؤ جس طرح وہ ایمان لے آئے۔

یعنی رسول اللہ ﷺ کی بیعت کے بعد ہم نے ساء کو چھوٹا چاہا۔ بظاہر اسماء سے مراد ابہ ہے کیونکہ ہر بالائی چیز کو ساء کہ دیا جاتا ہے اس تاویل پر حضرت عائشہ کی حدیث دلالت کر رہی ہے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا میں نے خود حضور پر نور ﷺ سے ساء کہ ملا کہ حنان یعنی بال میں اترتے ہیں اور کسی ایسے امر کا ذکر کرتے ہیں جس کا قیام آسمان پر ہو چکا ہو تا ہے شیطان چوری سے اس کو سن لیتے ہیں اور کانوں کے پاس پہنچ کر ان کو بتا دیتے ہیں کہ میں اس ایک بات میں اپنی طرف سے جھوٹ ملا دیتے ہیں۔ بخاری

ایک شبہ

بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اسماء سے حقیقی آسمان مراد ہے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب آسمان پر اللہ کسی بات کا حکم دیتا ہے تو مجھ و انبیاء کے طور پر فرشتے اپنے پر ہز پھڑاتے ہیں (اور ایک ایک گھومتی پیدا ہوتی ہے) جیسے کسی چتر کی چٹان پر زخمیر لگنے سے پیدا ہوتی ہے۔ جب کلام حکم ہو جاتا ہے تو فرشتے باہم پوچھتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا دوسرے جواب دیتے ہیں جو کچھ فرمایا ہے اللہ بزرگ و برتر ہے اس بات کو چوری سے سننے والے سن لیتے ہیں اور یکے بعد دیگرے ہر لوہر والا نیچے والے کو پہنچاتا ہے یہاں تک کہ سب سے آخر والا کان میاں ساری زبان پر اس بات کو ڈال دیتا ہے اور وہ اس کے ساتھ جھوٹ ملا دیتا ہے۔ بھی نیچے والے (شیطان) ایک اس قول کو پھیلانے سے پہلے ہی اللہ کو بالائی شیطان کو آکڑتا ہے (اور اس طرح ہر دو جھوٹا کار بننا ہے) بخاری۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت کرو حدیث میں آیا ہے کہ پروردگار جب کسی بات کا حکم جاری کرتا ہے تو عرش کو اٹھانے والے ملائکہ یہاں اللہ کہتے ہیں (مخلصہ صحیح بلند کہتے ہیں) بحرین سے متصل آسمان والے یہاں اللہ کہتے ہیں یہاں تک کہ اس نیچے آسمان والوں تک صحیح کی نوبت آتی ہے۔ عرش کو اٹھانے والے کہتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا دوسرے بتاتے ہیں۔ اس طرح آسمانوں والے باہم پوچھتے اور جواب دیتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ بات اس آسمان تک پہنچ جاتی ہے اور شیطان کچھ چوری سے سن پاتے ہیں اور اپنے دوستوں (کا جنوں ساحروں) پر لا کر دیتے ہیں اب اگر وہ لوگ دیوانی بیان کر دیں بھی وہ ہوتی ہے تو وہ بات ٹھیک ہوتی ہے لیکن وہ تو اس میں مبالغہ کرتے ہیں اور کچھ بڑھا دیتے ہیں۔ مسلم

جواب

وہ دونوں حدیثوں میں بلکہ کہ ہم سختی جو دوسری حدیث میں آئی ہیں بھی یہ نہیں کیا کہ آسمانوں سے شیطان
 چلا آتے ہیں بلکہ شاید یہ سختی ہے کہ آسمان پر ننگے ہاتھ پہنچنے سے بچ کر دیوی آسمان والے (ملائکہ) بدل تک نہ جہیں اور اس
 بات کا ذکر کرتے ہیں یہی جہات اس کو جہت لینے ہیں۔ اور سے بچنے شیطانی مسلسل تھکاؤ اور تھکاؤ والے ہیں اور لوہے والا بچے
 والے سے وہ بات کہہ دینے اور ایسے وقت میں کوئی ٹوٹے والا ہوا اس پر انگڑے کی طرح آچڑتا ہے۔ واللہ اعلم
 فوجوں کا مشیت حضرت خدایا شہیدینا و شہیدینا

اسم بھی ہے شہب شہاب کی طرح ہے یعنی بارشوں سے ٹوٹ کر ٹپکنے والا آگ کا شہب۔ مطلب یہ کہ ہم نے سلام کو قوی مگر انوں
 سے یعنی ان ملائکہ سے جو آسمان تک پہنچے سے روکے ہیں اور ٹوٹنے والے شہلوں سے بھر ہو لیا۔

وَأَن تَكُنَّا لَفِضَّةً مِّنْهَا مَقَالِدًا لِّشَيْخٍ
 کرتے تھے جو چوکیوں اور شاہوں سے خالی ہوتی تھیں اور اس کامل ہوتی تھیں کہ تاک لگا کر وہاں سنا جاسکے۔

تَمَنَّى لِّكُلِّ هِزَابٍ مُّزِينًا
 تاک میں کسی شہاب کو پاتا ہے اور شہاب باری اس کو سننے سے روک دیتی ہے۔ یا شہاب سے مراد ہے شہاب والے (ملائکہ) اور
 ر صد جمع ہے اور احد کا مطلب یہ کہ وہ شہاب والے ملائکہ کو تاک میں پاتا ہے جہات کے حق میں رسول اللہ ﷺ کا یہ معجزہ تھا
 اسی وجہ سے وہ ایمان لائے تھے۔

وَأَن تَكُنَّا لَفِضَّةً مِّنْهَا مَقَالِدًا لِّشَيْخٍ
 اور اس سے پہلے یہ واقعہ تھے کہ
 أَشْهَرُ الْأَوَّلِينَ بِسَنِّ فِي الْأَرْضِ أَمَّا زَكْرِيَّا فَكُنَّ مَرْثِيًّا

یہاں زکریا کی برائی مفسود ہے اللہ نے ان کو ہدایت بابت سنا چاہا ہے لیکن اب جبکہ ہم نے قرآن سن لیا اور ہم کو اسی چیز نے
 آسمان کی خبریں حاصل کرنے سے روک دیا تاکہ (اسلمی خیروں کا بیان رسول اللہ ﷺ کے لئے مجرہ ہو جائے جس کو پاتے اور
 ظاہر کرنے سے کام لیا جائے ہو جائیں تو اب عمل کیا کہ اللہ کو اسی عالم کی ہدایت بابت مفسود ہے کہ گور جلالا تعالیٰ جنوں میں قرآن
 کی صداقت اور رسول اللہ ﷺ کی حقانیت پر استدلال ہے۔

اچھا کہ وہ باری خیر ہو یا شر سب اللہ کے لئے ہے اور اسی کی سیدہ کی ہوتی ہے لیکن اب کا قصہ شہاب کہ لہو شرکی
 نسبت مزارعہ ان کی طرف نہ کی جائے اور اور خیر کا کامل مراد اللہ کو قرآن دیا جائے اسی لئے شر کے ساتھ فقط لَوْ كُنَّا مُسِيئِينَ
 مجبور اور خیر کے ساتھ آزاد ہیستہ معروف ذکر کیا۔

وَأَن تَكُنَّا لَفِضَّةً مِّنْهَا مَقَالِدًا لِّشَيْخٍ
 اور اس سے مراد ہیں وہ جہات جو گزشتہ اقبیاء اور آسمانی کتابوں پر خصوصیات

تورات پر ایمان رکھتے تھے
 وَصِيًّا دُونَ ذَلِكَ لَمَّا كُنَّا نَبِيًّا

یعنی ہم مختلف مسلکوں والے تھے یا راستوں کی طرح مختلف
 وَتَنَادَىٰ
 مشرق مشرق قدرت کی حق ہے فلاح کا معنی ہے کھول پے کھول کر شہ جملہ یعنی دنیا والے اللہ ﷺ کی تائید
 ہے حسن بصری اور حدیث کا قول ہے کہ جہات تہذیب کی طرح ہیں ان میں قدر یہ بھی ہیں اور مرحد بھی اور اللہ ﷺ اور خیرہ بھی ہے۔
 جہات نے جو آپس میں کہا تھا اِنَّا كُنَّا الشُّرَاطِينُ یہ حقیقت میں آگے آئے والے قول کی تائید ہے آگے آگے باغاً

تکذیب و فساد ہے کہ ہم نے اعلان کر دیا تھا کہ حق خیر و خیر سیدہ مرحد فرزند کا فقیہ ہے کہ اگر ایمان اور توحید صحیح ہو تو ہر کوئی کہہ
 سوجب سوانہ میں کسی ایک عمل کی ضرورت نہیں ہے بلکہ اسلاف اور افراد ہی سے بعض علماء نے حدیث کو بھی مرحد میں داخل کیا ہے کہ یہ
 فقط ہے کہ حدیث کے حقیقہ اور مرحد کے خیال میں باخلاف ہے حدیث کہتے ہیں کہ کوئی مشرک حضور ﷺ کو مشرک جہت سے غلام
 نہیں خواہ سوانی کے بعد یا عذاب پانے کے بعد گویا دراصل مومن کا مصافقہ کہتا تھا جس سے چاہے مذہب دے چاہے عقیدہ۔

فَلَمَّا أَتَى الْمُجْرِمُونَ إِلَهُهُمُ الَّذِي ظَنُّوا أَنَّكُمْ سَخِرْتُمْ بِهِمْ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ مِنْهُ الدَّاهِيَةُ فَلَمَّا أُتِيَ مُوسَىٰ بِأَمْرِهِ فَدَعَا نَجْدًا وَلَقَدْ نَجَّاهُ مِنَ الْغَرَقِ ثُمَّ يُكَذِّبُ عَنْ يَمِينِهِ وَحَدَّثَهُمْ أَن كَذَبْتَ وَأَقْبَلَتِ الْأُفُفُفُ فَيَكْفُرُوا بِمَا لَمْ يُكْفُرُوا بِهِ فَسُحْقَىٰ لِلَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِهِ السَّيْلُ لَأَكْفُرُوا بِهِمْ وَقَدْ خُفِيَ عَلَيْهِمْ السَّيْلُ وَهُمْ يَصِفُونَ

یعنی ہم نے جان لیا اور قرآن میں جو اللہ نے تعلیم دی اور ہدایت کی ہے اس سے ہم کو یقین ہو گیا کہ اگر زمین پر خدا ہم کو شراب کر دیا چاہے قرآن میں کس قدر سے ہم نہیں ہو سکتے۔

وَلَقَدْ نَجَّاهُ مِنَ الْغَرَقِ ۖ وَحَدَّثَهُمْ أَن كَذَبْتَ وَأَقْبَلَتِ الْأُفُفُفُ فَيَكْفُرُوا بِمَا لَمْ يُكْفُرُوا بِهِ فَسُحْقَىٰ لِلَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِهِ السَّيْلُ لَأَكْفُرُوا بِهِمْ وَقَدْ خُفِيَ عَلَيْهِمْ السَّيْلُ وَهُمْ يَصِفُونَ

اللہ ہی سے مراد ہے قرآن کیونکہ قرآن موجب ہدایت ہے

یعنی قرآن میں کہ ہم ایمان لے آئے ہیں اے گردو جن تم ہماری قوم ہو تم بھی ایمان لے آؤ۔

فَمَنْ يَكْفُرْ بِلَا إِلَٰهٍ إِلَّا اللَّهُ فَبِمَا كَفَرْنَا جَعَلْنَاهُ سَآئِرًا فِي الْآيَاتِ ۚ

مبتدا محذوف کی خبر ہے (اسی لئے مرفوع ہے جزم نہیں ہے)

يَعْنِي ثَوَابَ كَلِمَةٍ

ذلت چھایا جائیگی جو بے رب پر ایمان رکھے گا اس کو نہ ثواب میں کمی ہوئے گا اور بیش ہوگا نہ

ذلت چھایا جائے گا یہ مطلب ہے کہ مومن اپنی طاعت کے نقص اور بے جا حرکات کے اور خطاب کی سزا سے بے خوف نہیں ہوتا

قرآن پر ایمان رکھنے کا عذاب ہے کہ اس کا اندیشہ لگے۔

وَأَكْفُرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَمْرًا إِلَىٰ يَوْمِ الْحِسَابِ

یعنی ایک لوگ

یعنی کج روئی سے بھرے ہوئے اگر کسی شخص نے انصاف کیا ہو تو کہتے ہیں

القسط الرجل (بآب العمل سے) اور اگر ظلم کیا ہو تو کہتے ہیں قسط (عقابی مجرد سے) اس کا اسم عامل قاسط (ظالم) ہے۔

اس آیت کا مضمون مکرر شدہ آیت وَأَنَا وَمَنْ مَّالِكُ الْظُلْمِ مَلِكٌ میں بھی کیا ہے لیکن غرض دونوں جگہ ہوا ہوا ہے یہاں مضمود ہے

دونوں قاریوں کے حال کی تفصیل اور مکرر شدہ آیت میں صرف یہ بیانا مضمود تھا کہ ایمان کوئی تو کی چیز نہیں کہ پہلے نہ ہوئی ہو۔

یہ بھی احتال ہے کہ قرآن سننے والے جن کچھ مسلمان ہو گئے ہوں کچھ نہ ہوئے ہوں اور یہ قول ان مسلمانوں کا ہو جب وہ اپنی قوم کے پاس لوٹ کر گئے تو یہ بات کہی۔

فَمَنْ يَكْفُرْ بِلَا إِلَٰهٍ إِلَّا اللَّهُ فَبِمَا كَفَرْنَا جَعَلْنَاهُ سَآئِرًا فِي الْآيَاتِ ۚ

یعنی اللہ اور رسول پر جو لوگ ایمان لے آئے۔

قَاتِلُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ فِي الْبِلَادِ ۚ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ ذُنُورُهُ عَالِمٌ خَائِفٌ عَلَى الْكُفْرَانِ ۚ

قرآنوں نے کامیابی کے راستہ پر چلے گا اور کید

یعنی ان سے جنم کی آگ جلائی جائے گی جسے لکڑی

سے معمولی آگ دوہن کی جاتی ہے۔ ساتوں جیلے یعنی وَأَنَا نَشْتَاتُ الشَّعْبَةِ ۚ وَأَنَا وَمَنْ مَّالِكُ الْظُلْمِ مَلِكٌ اگر صحیح آئے ہوتے

جائیں تو جہیل طلب ہوں گے ان کو اقبال جنت بخیر تبدیل کے نہیں قرار دیا جاسکتا لیکن اگر ہر جگہ بے لکڑی پر چھایا جائے تو جنت کے اقبال ہونے میں کوئی کدورت نہ ہوگی۔

مسئلہ: کافر جنت کو آگ کا عذاب ہوگا اس پر تمام آئمہ کا اتفاق ہے آیت وَأَنَا الْقَاسِطُونَ لَكُنَّا نُولِي أَعْيُنَهُمْ خَطَا

سے یہی معلوم ہو رہا ہے وہی مسکن جنت کے ثواب کی بحث تو یہ اختلافی ہے کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ جنت کے لئے ثواب صرف یہ ہے کہ وہ دوزخ سے محفوظ رہیں گے آیت يَأْتُواكُم مِّنْكُمْ يُؤْمِنُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ أَنْ يَقُولُوا دِثْلُكُمْ ۚ وَكُنْتُمْ لَكُم مِّنْ دُونِ الْآيَاتِ ۚ

وَيُجِزُّكُمْ مِنْ عَذَابِ الْآلِيمِ ۚ

(اے قوم اللہ کی طرف سے آئے والے کی تولا پر ایک کو تولا اس پر ایمان لے آؤ

وَإِنِ اتَّخَذَتِ الْأُمَمُ لَدَيْهِ

اس جملہ کا مطلب اُن لوگوں کے لئے ہے جنہیں تجلہ دوسری لاجی کے یہ بھی کوئی کمال ہے کہ سمجھیں مٹی وہ عقلات جو حقارت کے لئے بنائے جاتے ہیں اللہ کے لئے مخصوص ہیں (اللہ کی عبادت میں دوسروں کو شریک قرار دینے کے لئے نہیں ہیں)

فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا

قادر نے کہا کہ یہودی اور عیسائی عبادت خانوں میں جا کر عبادت لاجی میں دوسروں کو شریک کرتے تھے اس پر اللہ نے مسلمانوں کو حکم دیا کہ وہ مسجدوں میں جائیں تو ان کو دعائیں خالصہ اللہ ہی سے کریں۔ مساجد سے مرو ہیں تمام مسجدیں جن کو (شرک و غیرہ سے پاک رکھنے کا اللہ نے حکم دیا قادر فرمایا تھا علیہ السلام لیسوا فی بینات الخ رسول اللہ ﷺ نے بھی حکم دیا تھا کہ اپنے بچوں کو پاکوں کو خدا کے (فرمان جیسے) اشرکوں کو خرید و فروخت کو آپس کے چھڑوں کو بیچ کر حدود (قصاص) سنگداری سزاخانہ پند و غیرہ کو اور ٹکڑوں کو بے نیام رکھنے کو ہماری مسجدوں سے لے کر مسجدوں کے دروازوں پر لٹے رکھو اور جہد میں مسجدوں کے اندر خوشبو نہ لگاو۔ یہ حدیث ابن ماجہ نے بروایت احمد سے روایت کی ہے ابو داؤد اور ترمذی نے بسلسلہ عمر بن شعیبہ نقل کیا ہے کہ عمر کے دوا لے بیٹن کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد کے اندر بلند آواز سے شعر خوانی کی اور خرید و فروخت کی اور جہد کے دن نماز سے پہلے حلقہ بنا کر بیٹنے کی ممانعت فرمائی ہے یہ بھی حضور ﷺ نے فرمایا کہ مسجد میں تم کو گناہ ہے اور اس گناہ کا پھر یہ ہے کہ تم کو کوٹلی میں رہا دیا جائے (اگر زمین خام ہو یا پختہ ہو)

حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت ہے حضور ﷺ نے فرمایا میری امت کے نیک کام میرے سامنے لائے جائیں گے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص مسجد سے کوئی اٹھال کر باہر پھینک دے گا (تو وہ بھی میری قشتی میں لایا جائے گا) ابو داؤد اور ترمذی۔ یہ بھی فرمایا اگر کوئی شخص کسی کو انی تم شدہ کو مٹی کو مسجد میں ڈھونڈتے ہو تو اسے اللہ تعالیٰ کو مٹی دلاؤ گے اس کی وجہ یہ ہے کہ مسجد میں اس کام کے لئے نہیں بنائی جاتی ہیں مسلمان بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد اس میں یہ الفاظ زیادہ بیان کئے ہیں کہ اگر تم کسی کو مسجد کے اندر خرید و فروخت کرتے دیکھو تو کہہ دو کہ خدا تجھے جہنم میں بھیجتا ہے۔

حسن بصری نے کہا اَللّٰهُمَّ احْبِذْ سے مروی تمام عقلات ہیں کیونکہ اس بات کے لئے تمام زمین کو مسجد بنایا گیا ہے مطلب یہ ہے کہ کسی جگہ کسی کو اللہ کا سامجی نہ قرار دے اور اللہ کی موجودگی میں کسی دوسرے سے دعا نہ کرو۔

ابن ابی حاتم نے بسلسلہ ابویاسع ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ جنت نے عرض کیا (یا رسول اللہ) کیا ہم کو اہدیت ہے کہ ہم آپ کے ساتھ آپ کی مسجد میں نماز میں حاضر ہو چاہا کریں اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ ابن جریر نے حضرت خبیر کا قول نقل کیا ہے کہ جنت نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا ہم مسجد میں کیسے حاضر ہوں یا یہ عرض کیا کہ ہم نماز میں کیسے حاضر ہوں کیونکہ ہم آپ سے بہت دور رہتے ہیں اس پر یہ آیت اتری۔ بعض لوگوں کا قول ہے کہ مسجد سے مروی ہیں اصناف کجود (باجہ پاکان زلفہ و خوشانی) مطلب یہ ہے کہ یہ اصناف اللہ کے پیدا کئے ہوئے ہیں ان سے دوسروں کے لئے جہنم کرد۔ حضرت ابن عباس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے عبادت خانوں سے مسجد کرنے کا حکم دیا گیا ہے خوشانی و دونوں باجمہ۔ دونوں زلفہ و خوشانی و دونوں قدموں کے سرے اور یہ بھی حکم دیا گیا ہے کہ (نماز میں) کپڑوں کو سمیٹا جائے نہ پاؤں کو۔

وَإِنَّمَا تَعْبَادُوا اللَّهَ

یعنی رسول اللہ ﷺ بجائے رسول یا نبی ﷺ کے عہد اللہ سمجھنے کی وجہ اس جگہ شخص تو اسے یہ کہہ کر کام (اگرچہ خدا کا ہے مگر ایسے موقع پر واجب ہے کہ گویا رسول اللہ ﷺ نے خود اپنے متعلق فرمایا پھر لفظ عبد اللہ میں قیام (نماز) کی وجہ بھی درپردہ جاری تھی۔ لہذا عبادت کا کافہ ظاہر ہے نماز پڑھنے کے لئے کھڑا ہونے کی وجہ یہ عبادت ہے (حضرت محمد قدس سرہ نے فرمایا عبادت کامل (شرعی) کا سب سے اونچا درجہ ہے۔

وَمَا سِوَاہِ عِبَادَتِہٖ

وہام کی قرأت میں لکھو رہا ہائی قاریوں کے نزدیک لکھو رہی ہے ہر حال

كَأَنَّكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْهِ بُحْبُوحًا

یہ بلندگو حق ہے لہذا کاسل معنی ہے ایسی جماعتیں جن میں سے کچھ لوگ لوہے کے تھے (خٹ کے ٹھٹ) حسن قیاد اور ان کے زید نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ توحید کی دعوت دینے کے لئے جب اللہ کا بندہ کھڑا ہوا تو جن لوگوں سب کے سب دعوت توحید کو باطل کرنے کے لئے آئیں وہ لوگ اللہ کے نور کو اپنی چونک سے بھلا چاہتے تھے مگر اللہ کا فیصلہ تھا کہ وہ اپنا نور پورا (پھیلا کر) ہے گا اور تمام دشمنوں کے مقابلہ میں رسول اللہ ﷺ کو کامیاب طعن کرنے کا۔

ہو سکتا ہے کہ آیت کا مطلب یہ ہو کہ جب غلام میں رسول اللہ ﷺ عہدیت کرتے ہو تو قرآن پڑھنے کو فرما کر کہے ہوئے تو قرآن سننے کے شوق میں جنات حضور ﷺ کے پاس ہجوم لے کر آئے اور نصرت کے نصرت جمع ہو گئے۔

فَلْيُحْسِنُوا آدَمَتَهُمْ وَقُوا اللَّهَ رَبَّهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَرِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٥٠﴾

فلن بھینہ امر عامم جزو کلمہ ابو جعفر کی قرأت میں ہے بانی نقل قرأت نے کمال بھینہ ماضی چڑھا ہے یعنی اللہ کے بندہ نے کہا تم میرے کام کو چاہا کرتے کے لئے کیوں جمع ہوئے ہو میں تو صرف توحید رب کی طرف اشارہ ہاں میں یہ مطلب ہے کہ جب جنات اس کا کام سننے کے لئے شوق کے ساتھ جمع ہوئے تو اس نے کہا میں صرف اپنے رب کو پکارتا ہوں تم بھی میری دعا کی طرح اپنے رب سے دعا کرو اور کسی کو اس کا ساتھ بھی نہ دینا۔

مقاہل نے بیان کیا کہ کھ کے کافروں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا کہ تم نے حرکت بہت بدی کی ہے اس لیے اس سے باز آ جاؤ تو ہم کہہ کر اپنی بندہ میں لے گئے اس پر مندوہ جہ ذیل آیت نازل ہوئی۔

قُلْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ ۖ فَيُنْفِثُ فِيكُمْ رُسُلًا ۖ فَيَنْصِتُونَ ۗ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٠٨﴾

معنی تمہارا نقصان قلعہ ہاگر بھی اور ہدایت میرے

[illegible]

ملاقات جاوے۔ جس کی طرف درجوں کا جائے دونوں جملے ایک سیدوف سوال کے جواب میں واقع ہوئے ہوں گے۔

میں نے پوچھا تھا کہ جو کلمہ میرے کام کو جلا کرنے کے لئے جمع ہوئے ہیں جب وہ مجھ سے کہتے ہیں کہ اگر تو توبہ نہیں کرتا تو ہم پر عذاب لے کیا کلمہ کہتے ہیں اب اس کام سے باز آ جاؤ مجھے اپنی بنیاد میں لیتے ہیں تو میں ان کے جواب میں کیا کہوں۔ (اس جواب کو جاننے کے لئے اللہ نے یہ دونوں جملے جہل قرہائے) یہ بھی ممکن ہے کہ پہلا جملہ سوالیہ معذوف کا جواب ہو کلمہ رسول اللہ ﷺ نے جب اپنے وہ لوگوں کو ملائکہ کا جہنم کی طرف سے اُمتحان میں ملاحظہ کیا تو سوال کیا کہ میں عن سے کیا کہوں ہو یہ بھی کہ تمہیں کہ سب کا کھانا شوق کے زیر اثر جو ہم کو تمہاں بات کی دلیل تھا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کو نقصان پہنچا کر کھال کرتے تھے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہلا جملہ رسول اللہ ﷺ کی عاجزی کو ظاہر کرنے کے لئے اور دوسرا جہنم کے مضمون کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے اس میں قرآن نے حضرت کی کدویت سے بیان کیا ہے کہ جہنم کے کسی سردار نے اپنے گرد سے کھانا کھ محمد سے چاہتے ہیں کہ ہم ان کو کھانا عطا کریں اس لئے میں ان کو اپنی بنیاد میں لیتا ہوں اس پر آجہ قل ان لا یجیبہ فی الخ جہل ہوئی۔

إِلَّا بِتَأْذِينِ اللَّهِ وَرِيسُلِهِ

مذہب کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔ حقیقت میں تبلیغِ علم بھی ہدایت اور فلاح رسانی ہے اور تبلیغِ نبی کا فرض ہے اس سے معلوم ہوا کہ جہاد اور کفر کا پختہ نامی کے قبضہ میں ہے اس لئے تبلیغِ علم کو لا بُد میں ہی کی عمومی لٹی سے مستثنیٰ کر لیا۔ مطلب یہ ہے کہ مجھ میں نقصان کو دور کرنے اور فائدہ پہنچانے کی طور پر کچھ حالات میں صرف تبلیغِ احکام اور پیامِ رسانی میری طاقت میں ہے یا مستثنیٰ کا تعلق اِسْتِثْنَاءُ مِنْ كَذَا ہے یعنی اللہ کے مطالب سے مجھے کوئی نہیں بچا سکتا لہذا اس کے سوا میرے لئے کوئی پناہ گاہ نہیں ہے وہی وہ تبلیغِ احکام و رسانی جو میرا فرض ہے وہی مجھے اللہ کے عذاب سے بچانے کا اور اگر میں نے اس فرض کو لوار نہیں کیا تو اللہ کا عذاب میرا ہے گا۔ حسن اور معالمت نے اس طرح مطلب بیان کیا ہے کہ میں نہ خیر کا مالک ہوں نہ شر کا نہ ہدایت کا بل تبلیغ

احکام اور پیام رسائی کا فرض خدا کی طرف سے مجھ پر ہے (مطلب یہ ہے کہ اگر امت مسلمہ میں سے ایک شخص نے کفر سے باز رہا ہے تو اس کا کیا کیا ہے کہ اگر اس میں ان کے تمام شرعیہ اور انسانی فرائض اور عزائم و فرائض ہیں اگر میں اللہ کا حکم اور پیام نہ پہنچاؤں تو اس کے عذاب سے مجھے کوئی نہیں بچائے گا۔

وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
یعنی توحید کے معاملہ میں جو اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے گا اور
اور رسول پر ایمان نہیں لائے گا۔

قُلْ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ
تو جنم کی آگ میں عیش رہے گا جنم اسی کے لئے
ہے۔ لفظ "تو" کی رعایت سے بعض لورڈ کی مفسرین نے لائی کہ میں اور حق کے لحاظ سے لفظ "خلاق" سے مراد یہ ہے کہ اگر اللہ
اور میں نے بعض کا عطف ایک محذوف جملہ پر ہے پورا احکام اسی طرح تھا کہ میرے اختیار میں صرف تبلیغ احکام ہے میں حکم
پہنچاؤں اور اللہ اور رسول کی اطاعت کرے گا وہ ہدایت یاب ہو گا جو نافرمانی کرے گا تو اس کے لئے وہی جنم ہے۔

اگر کفر کے اجتماع سے ابطال امر رسالت کے لئے کافروں کا اجتماع سر لیا جائے تو حسی رازدار (جو آگے رہا ہے)
اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي
یعنی (ابطال امر رسالت کے لئے کافروں کا اجتماع اس وقت تک ہے جب تک انہوں نے
عذاب کو نہیں دیکھا ہے جب عذاب کو آنکھوں سے دیکھ لیں گے تو یہ اجتماع ختم ہو جائے گا اور اگر انہوں نے مرعوبہ اختیار
کے تحت جنت کا اجتماع ہو تو حق کا تعلق کلام محذوف سے ہو گا جس پر کفار کی حالت دلالت کر رہی ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کو
ضعیف سمجھ کر آپ کی نافرمانی کرتے تھے اصل کام یوں تھا کہ یہ لوگ برابر رسول کی نافرمانی کرتے رہیں گے اور آپ کو ضعیف
سمجھ رہے ہوں گے یہاں تک کہ عذاب کو دیکھیں گے۔

حَقُّهُ اِنْ اَرَادَ مَا يُوعَدُ
ماتوا عَذَابًا
یعنی سزاوت مر لوے یعنی سزاوت موت کیونکہ جو مر گیا اس کی قیامت آگئی اور قیامت کے دن جنم کو دیکھا جائے گا
(پس جو مر گیا اس نے جنم کو دیکھا)

قَسِيْرًا
جب عذاب آپ کے پاس وقت ان کو معلوم ہو گا
مَنْ اَعْتَدَ قُلُوبًا قُلُوبًا قُلُوبًا
کہ وہ مجھ کو اس لحاظ سے کون کتر رہے اور کتر کسی کی
کہ ہے ان کی یاد رسول اللہ ﷺ کی ہے پورا اسالیب جملہ
اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کہہ دو۔

اِنْ اَرَادَ
میں نہیں جانتا کہ
اَقْرَبُ
بعض کافروں نے وعید عذاب کے پورا ہونے کی طلب کی اور کہا یہ وعید عذاب کب پورا ہو گا تو یہ آیت
ازل ہوئی قَرِيبٌ خَيْرٌ مِّمَّا تُوعَدُونَ
یعنی (دعویٰ) عذاب کیا قیامت۔

قُلْ اَتُوعَدُونَ
آہستہ آہستہ
آہستہ آہستہ
یعنی (دعویٰ) عذاب کیا قیامت۔

یہ دعا کی ملت ہے یا بتدو محذوف کی خبر ہے یعنی وہ عالم الغیب ہے اس کے سوال کو عالم الغیب نہیں
غیب سے مراد ہے اور جو بھی تک نہیں آئی جیسے معلوم کی خبریں یا وہ چیز جو موجود ہونے کے بعد معلوم ہو گئی ہے
آیات آفرینش کی اطلاعات اور وہ گزشتہ واقعات جو صفحات بارخ پر بھی موجود ہیں یا غیب سے مراد جس اللہ تعالیٰ کے وہ اسرار اور
صفیات جو معلوم نہیں اور کسی دلیل سے بھی ملن کا چہ نہیں بلکہ لیکن جن صفات اسلام پر ایمان قائم ہو رہی ہیں موجود ہے
جیسے اللہ کی ہستی ان کا ناقص زہل ہو اس کا وادہ ہونا اس کے اندر صفات کمال کا موجود ہونا اور صفات نقص و زہل سے اس کا
پاک ہونا تو یہ چیزیں عالم شہادت کی ہو گئیں ان کا شہد غیب میں نہیں ہے کیونکہ ان کے دلائل موجود ہیں اسی طرح حدوث عالم کا

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرشتوں کو فرمایا کہ تم میری امت کے نبوت کا دور کوئی حصہ پائی تم میں ہر صاحب نے عرض کیا ہمارا کیا خوب بخدا۔ علم کے ان تمام اقسام میں انبیاء کے علاوہ قطعی واقع ہو سکتی ہے کیونکہ الہام میں شیطان گزیر کر سکتا ہے تو ہی کے دل کے دو خانے ہیں ایک فرشتہ کا دوسرا شیطان کا بھی کشف شیطان علی چکرے کی شکل میں نمودار ہو جاتا ہے کیونکہ وہ ہم دہل انداز ہو جاتا ہے یا شیطان کشف اور عام مثل کے مطالعہ میں دھوکہ دیدیتا ہے حضرت ابو قتادہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرشتوں کو فرمایا ایک خوب اللہ کی طرف سے اور بد خوب شیطان کی طرف سے ہوتا ہے بخدا ہی ہو مسلم۔

محمد بن یحییٰ کا قول ہے کہ خواب تین ہوتے ہیں۔ (۱) فطن کا تخیل (۲) شیطان کی طرف سے ڈرولہ (۳) اللہ کی طرف سے بصیرت (محقق علیہ) بھی خواب کی تعبیر میں قطعی ہو جاتی ہے کشف لولیاہ میں اگرچہ قطعی کا امکان ہوتا ہے مگر قطعی کا وقوع بہت ہی نادر ہے کیونکہ لولیاہ انبیاء سے مشابہت رکھتے ہیں (فرقی یہ ہے کہ انبیاء پیشہ معصوم ہیں اور لولیاہ اکثر خطا علی سے محفوظ ہوتے ہیں۔

لولیاہ کا علم حضور ہی بلکہ حضور ہی سے بھی زیادہ کاشف جس کو علم لدنی کہا جاتا ہے اور جس کا تعلق اللہ کی ذات و صفات سے ہوتا ہے تو اس میں خطا کا امکان نہیں ہوتا ہے وہ جلدانی اور قطعی ہوتا ہے بلکہ اس علم کا درجہ عام قطعی علوم سے لولیاہ ہوتا ہے ہر شخص کو اپنی ذات کا علم حضور ہی و جلدانی ہوتا ہے کیونکہ خود ہی عالم ہے اور خود ہی معلوم (اپنی ذات) کو جاننے کے لئے کسی تصور کی ضرورت نہیں پڑتی اور اللہ کی ذات سے قطعی رکھنے والا سوائے اللہ ہی علم اس سے بھی بالاتر ہوتا ہے اللہ تو آدمی سے اتنا قریب ہے کہ وہ خود بھی اپنی ذات سے اتنا قریب نہیں رکھتا کہ اللہ نے فرمایا ہے نَحْنُ أَقْرَبُ بِالنَّظَرِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ یعنی ہم تم سے اتنا قریب رکھتے ہیں کہ تم خود اپنے سے اتنا قریب نہیں کر سکتے مگر اسے عوامی نظروں سے دیکھ کر تم کو نظر نہیں آتے۔ پس یہ لدنی علم لولیاہ کو ظہروں کے قوسل سے حاصل ہوتا ہے اگرچہ ظہر تک پہنچنے کے درمیان دماغ کے تھے ہی تیار ہوں۔

ایک شبہ

آیت نَحْنُ أَقْرَبُ وَنُصَلِّعُ وَنُكَلِّمُ النّاسَ میں ہر دے خطاب سب آدمیوں کی طرف ہے اور اس عمومی خطاب کا لفظ ضابطہ کہ سب لوگوں کو اللہ کی ذات کا حضور ہی علم بلکہ حضور ہی سے بالاتر علم حاصل ہو جائے۔

ازالہ

علم زندگی کے تابع ہے فقیر حیات کے علم کا امکان نہیں اور سوائے اللہ کی تعبیر میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ زندگی کی چار قسمیں ہیں جن میں سے ایک جسم کی زندگی وہ ہے جو اپنے ساتھ معرفت کو لاتی ہے یہ زندگی ذاتی اور صفاتی شکل سے وابستہ ہے اسی زندگی کو حاصل کرنے کے لئے کسی علم اور تصوف کی ضرورت ہوتی ہے (یعنی عوام کو حیات معرفت آفریں حاصل نہیں)

سوال

اگر صوفیہ کا علم حضور ہی و جلدانی قطعی ہے اور اس میں قطعی کا امکان نہیں تو پھر اقوال صوفیہ میں تعارض کیوں ہوتا ہے اور کیوں صوفیہ علم حضور ہی میں خطا کرتے ہیں تعارض اقوال کے لئے دو قبضت حتیٰ در علموں میں سے کسی ایک کا غلط ہونا لازم ہے کوئی توحید وجودی کا قائل ہے اور کوئی توحید شہودی کا (اور ظاہر ہے کہ یہ علم و جلدانی اور قطعی ہے پھر شہودی اور وجودی کا فرق کیوں ہے اور ایک غلط کیوں ہے

جواب

علم حضور ہی کو بیان کرنے کے لئے الفاظ وضع ہی نہیں کئے گئے اس لئے الفاظ کے ذریعہ اس کی تصویر کشی میں اختلاف

ہو جاتا ہے چیز ایک ہی ہے بیان مختلف ہیں اختلاف علم حضوری میں نہیں بلکہ علم حضوری کو جاننے میں ہے اس لئے خطا اگر ہوئی ہے تو علم حضوری میں نہیں ہوئی بلکہ علم حضوری کے بیان میں ہوئی ہے ایک لہجہ شاعر کہتا ہے۔

گھٹو کھرو دیں آخر یک جا می شود خواب یک خواہست باشد مختلف تعبیر ہا

اس شعر میں کھر سے مراد ہے کھر طریقہ اور دین سے مراد ہے شریعت اور کھر طریقت کا نام ہے توحید و جدوری۔

خلاصہ مقام یہ ہے کہ خالق و مخلوق کا باہمی تعلق وہ ہے جو کسی دو چیزوں میں نہیں ہے کیونکہ کوئی شے کسی شے کی خالق نہیں خالق صرف خدا ہے کسی چیز کی کسی چیز سے ایسی نسبت نہیں جو خالق کی مخلوق سے ہے۔ تعلق کی تلاش سے اور لکڑی کے پیالہ کی مندر سے بھی نسبت ہے مگر وہی نہیں جو مخلوق کی خالق سے ہے۔ تعلق کا لہو رنگ اور لکڑی کے پیالہ کا لہو کھڑی ہے اور تلاش نہ رنگ کا خالق ہے نہ مندر لکڑی کا۔ بلکہ دونوں بلائے خدا کے پیدا کئے ہوئے ہیں پھر فصل فاش و منار کے بعد صورت نکلیے اور بیت قدحہ بھی خدا ہی کی پیدا کی ہوئی ہے کوئی تلاش و منار اس بیت کا بھی خالق نہیں (بلکہ اگر تخلیق نور اجداد بیت کی اور میرانی لڑکی سے خالق ہر صورت کا بھی خدا ہی ہے) بلکہ مندر و فاش کا عمل بھی خدا ہی کا پیدا کر دے خواہ مندر اس کو تشکیل دے کر (اور انسانی اعمال کا خالق انسان کو قہر و دیر) مگر حقیقت یہی ہے کہ کوئی مندر (خالق نہیں) بعض افعال کا کاسب ہے اور وہ خدا کی پیدا کردہ چیزوں میں نسبت یا عینیت کی ہوئی ہے یا غیریت کی یا تخلیق کی یا کچھ اور (مثلاً انسان اور حیوان تامل دونوں ایک ہی چیز کے دو نام ہیں حقیقت میں دونوں ایک ہیں اور انسان چہرے فیروزے اور فو کوئی نسبت انسان سے ظہیر اور عینیت کی ہے اور خالق و مخلوق کے درمیان جو نسبت ہے وہ ان سب سے الگ ہے اس کو بیان کرنے سے ہر لفظ قاصر ہے کوئی لفظ اس کو ظاہر کرنے کے لئے کسی زبان میں باقی نہیں رہتا اگر ہم کہتے ہیں کہ خالق مخلوق کا عین نہیں تو خیال کیا جاتا ہے کہ جب عین نہیں تو ضرور غیر ہو گیا مخلوق کی اس سے نسبت ظہیر کی ہو گی حالانکہ عین بھی نہیں ہے یا اگر ہم کہیں کہ مخلوق خالق سے غیر نہیں تو چونکہ سلب غیریت اور عینیت میں لزوم ہے اس لئے سمجھا جاتا ہے کہ جب مخلوق غیر خالق نہیں تو ضرور عین خالق ہو گی حالانکہ یہ بھی لفظ ہے اسی طرح لفظ عینیت سے وجود ظہیر پر استدلال کیا جاتا ہے حالانکہ مخلوق کی نسبت ظہیر کی بھی نہیں ہے مگر غیرت ہونا یعنی عین ہونا یا عین نہ ہونا یعنی غیر ہونا یا عین ہونا صرف لفظی تضاد نہیں رکھتا ہے علم حضوری میں نہ کوئی اختلاف ہے نہ تضاد خالق اور خالق کے درمیان جو نسبت ہے اس کو ظاہر کرنے سے ہر تعبیر اور ہر کلام قاصر ہے ہم سب سے اعلیٰ تعبیر یہ ہے کہ یوں کہا جائے اَیْسَیَ کَیْفَ نَظَرِیْ وَ هُوَ السَّجَّیْجُ البصیر اور ہر علم حصولی کی اصل غرض اسی علم لدنی کا حصول ہے علم وہی عقلی اصل مقصود نہیں یہ تو عقلی ہے اور عقل کوئی اہمیت نہیں رکھتا عقل سے واقعی عقلی علم حاصل نہیں ہوتا۔ اس لئے بذات خود علم حصولی مقصود نہیں۔

شبہ

ہم تسلیم کرتے ہیں کہ علم لہو لہلہ علم انبیاء میں داخل ہے یا عقلی ہونے کی وجہ سے آیت کا حکم اس کو شامل ہی نہیں ہے لیکن سوال یہ ہے کہ کثرت نجوم اور طب لمیے علوم ہیں جن کی بعض نکات صداقت تجربہ سے ثابت ہوتی ہے (بجہر کیا ان علوم کو عقلی علم غیب کہا جائے گا یا جو دیکھ ان علوم کے جاننے والوں کو انبیاء نہیں کہا جاتا نہ وہ انبیاء ہوتے ہیں بخطی نے بروایت ابو النعمان حاکم ایلیائی بیان کر دیا حدیث نقل کی ہے حاکم ایلیائی مسلمان ہو چکا تھا اس کا بیان ہے کہ جس زمانہ میں ہر عقل ایلیائی کیا تھا تو ایک روز صبح کو کچھ پریشان تھا کسی مرد نے پوچھا آج آپ کی حالت ہم فیروزے میں کیلوج ہے ہر عقل نجومی تھا سوال کے جواب میں بولا کہ اولت جب میں نے نجوم کا مطالعہ کیا تو معلوم ہوا کہ غنہ کرنے والی قوم کا وہاں برآمد ہو گیا ہے۔ ہر عقل نے اپنے اس مطالعہ کی اطلاع اپنے کسی دوسرے ساتھی کو بھیجی کہ تم بھی جو عقل کی ہی طرح تیار ہر نجوم تھا اس کے خط سے بھی ہر عقل کہہ لے گی تاہم ہو گئی اور اس نے کہہ دیا کہ نبی ﷺ برآمد ہو گیا اور وہ عقلی نبی ﷺ ہے۔

ہر جائے گا۔

ہو جائے گا۔
حضرت ایبہ بن خالد رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک روز حدیبیہ میں رسول اللہ ﷺ نے حجر کی تلامیہ کو پر دعائی رات کو ہادش ہو چکی تھی۔ تلامیہ کا رخ ہو کر لوگوں کی طرف رخ کر کے فرمایا کیا تم واقف ہو کہ تلامیہ کے رب نے کیا فرمایا صحابہ نے عرض کیا اللہ ہو اس کے رسول کو علی بن ابی طالب سے (حضور نے فرمایا اللہ نے فرمایا کہ میرے بندوں میں سے پہلے لوگ مسکن رہے اور کچھ کافر ہو گئے جنہوں نے کہا اللہ کے فضل و رحمت سے ہم پر ہادش ہوئی وہ مجھ پر ایمان رکھنے اور مستودوں کی تاثیر حاصل کے) منکر ہوئے اور جنہوں نے کہا کہ فلاں فلاں مستودوں کے طلوع کی وجہ سے ہم پر ہادش ہوئی وہ میرے منکر اور مستودوں کے عقیدت مند ہوئے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ موعظہ الذکر عقیدہ الہ الا کا فر ہے اور لول عقیدہ الہ الا کا فر نہیں۔ مگر فن نجوم میں مشغول ہونا ہے مطلقاً مگر وہ کیونکہ اس کا کوئی فائدہ نہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرشتہ فرمایا جس نے علم نجوم سے اقتباس کیا اس نے سحر کی ایک شاخ سے اقتباس کیا اس نے (بطالعلم میں لڑائی کی اور) حقیقت میں) کچھ زیادتی نہیں کی یہ حدیث حضرت امین عباسؓ کی روایت سے احمد ابوداؤد ابوالیاس ماجہ نے نقل کی ہے۔

روایت سے احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ کے سنی ہیں۔
 اسی طرح علم غلو و غلط (علم بول) بھی تعلیم انبیاء کا خوش چلیم ہے مگر مفید فہم ہے تعلیم نہیں ہے بانی بد شکوئی با نقل
 کے حقیقت ہے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بن عہد نے بیان کیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم جاہلیت کے زمانہ میں کچھ
 کیا کرتے تھے (مثلاً) کاجیوں کے پاس جاتے تھے (اب کا حکم ہے) فرمایا کاجیوں کے پاس نہ جاؤ۔ میں نے عرض کیا ہم بد شکوئی اپنے
 تھے فرمایا یہ تمہارا دینی تاثر ہو تا ہے لہذا یہ (شکوک) تم کو کسی کام کو کرنے پر نہ کرے۔ یہ کہ رو کے میں نے عرض کیا ہم میں سے
 کچھ لوگ لکیریں کھینچتے ہیں (اور اس طرح آئندہ کی خبر معلوم کرنا چاہتے ہیں) فرمایا ایک پیچیر خط مٹھی (فہرہ بول کا عمل) کیا کرتے
 تھے۔ اب جس کی جھنجھکی ہو لکیر اس کے موافق ہو جاتی ہے تو وہیں ہو جاتا ہے۔ (مسلم)

اِی طرح علمِ محرم بھی ۴ حصوں سے تراشا گیا۔ (اس کو گونا گونا گونے کے موائے دیا جاتا ہے۔) (۲)

سوال

کبھی وہ کافر دل کو بھی غیب کا اظہار ہو جاتا ہے جو سادہ دلوں کو بھوکے رینگے اور ریاضت کرتے ہیں۔

جواب

علم غیب کی اصل بنیو مستشف حجابات یا مطالعہ عالم مثل ہے لیکن درمیانی حجابات کیسے ہٹتے ہیں یا عالم مثل کا مطالعہ کس طرح ہو جاتا ہے اس کی روشنی میں (۔)

(۱) صوفی جب شریعت کا اتباع کرتا ہے اور سنت پر چلتا ہے تو اس کے ظاہری طور پر باطنی حواس روشن ہو جاتے ہیں یہی روشنی ہمارے لئے علم غیب کا درجہ ہوتی ہے اسی کو فراست مومن کہا گیا ہے۔

روسی اس کے لئے علم غیب کا ذریعہ بنی ہوئی ہے اسی کو فرشتہ مومن کہنا چاہیے۔
(۳) جو کارہ کر و باہت اور نفس کشی کر کے بھی بعض اوقات درمیانی مقامات اٹھ جائے ہیں اور مثالی شکلیں (یعنی فیر
لوی عالم بالا کی تصویریں) نظر کے سامنے آجاتی ہیں مگر حقیقت میں یہ علم غیب نہیں ہوتا علم یا شہادہ ہوتا ہے (جس چیز کا علم
ہو جاتا ہے وہ اس کی مثالی صورت آنکھوں کے سامنے آجاتی ہے) مگر یہ بھی سمجھنے کی بات ہے کہ جب لویاء کا علم حقیقی و مثالی
ظنی ہوتا ہے (یعنی نہیں ہوتا بلکہ اس میں غلطی کا امکان ہوتا ہے تو پھر ان شیطان کے دیولوں کے علم کی کیا وقعت ہے جن کو
برکات کے لئے شیطان ان پر غیب القا کرتا ہے۔ اگر اللہ کی حیثیت ہوئی تو وہ یہاں نہ کہنے مگر اللہ جو چاہتا ہے کہ تا ہے آیت
میں علم غیب سے مراد یہ ہے عمود ظنی جو شیطان نے خود غل اندازی سے بالکل پاک ہو اس کا ثبوت آئندہ آیت میں فرمایا ہے۔

فَاِنَّ اَبْسَنَ لَكَ مِنَ النَّاسِ سَعِيًّا وَوَصَّيْنَا وَلَدَكَ اَنْ يَتَّقَ اللَّهَ ۚ فَاتَّقِ اللَّهَ ۚ إِنَّكَ كَانَتْ تَكُنْ مِنَ الْكَافِرِينَ
 یعنی ہر طرف اللہ کچھ گراں چوکیدار مقرر کر دیا ہے۔ وصیٰ دے دیا ہے کہ اپنے بیٹے کو اللہ سے ڈر کرے۔ رسول کے آگے بچے
 گراں کی طرف سے ہیں کہ کوئی شیطان چوری سے نہ کرے۔ اور کسی غیر دینی کو شامل نہ کر دے۔

معاقل و غیرہ سے بیان کیا ہے کہ جب اللہ کسی شخص کو بسوٹ فرماتا تھا تو ایسے فرشتے کی شکل میں نمودار ہو کر اس کو خبر
 کو (کچھ ایسی طرف سے) اطلاع دے دیا کہ اس سے اس کی روک کے لئے اللہ نے کچھ فرشتے مامور کر دیئے جو شیطانوں کو مار بیٹھا کرتے تھے
 اور حال و حال فرشتہ کے پاس بھی نہیں آئے دیتے تھے اب اگر شیطان فرشتے کی شکل میں اس کو خبر کے پاس آتا تو یہ ملائکہ و خبر
 سے کہہ دیتے تھے یہ شیطان ہے اس سے احتیاط رکھو اور اگر اصل فرشتہ آتا تو بتا دیتے تھے۔ یہ اللہ کا فرستہ ہے آیت مذکورہ
 کے ہم معنی ایک اور آیت ہے فرمائیے لَا يَأْتِيَنَّكُمُ السَّالُوتُ مِنَ الْيَمِينِ يَكْفُرُوا بَأَنكَ وَتَكُونُ خَلْقًا
 لِّعَذَابِهِمْ إِنَّ قُلُوبَهُمْ مُّطَوَّرَةٌ ۚ
 تاکہ اللہ جان لے (یوں تو اللہ کو ہر چیز کا علم پہلے سے

ہے پہلے) جانے سے ہر لوگ عملی تحقیق کا کسی موجود کے ساتھ ظاہر ہو چلا ہے۔ قرآن آیت لِيَعْلَمَنَّ اللَّهُ كَيْفَ يَسْخَرُونَ مِنْكُمْ
 بِالْغَيْبِ میں بھی ہے۔ شیاطین سے حفاظت کرنے کے لئے ملائکہ کو مامور کرنے کی یہ طلب ہے مطلب یہ ہے کہ حفاظت دینی
 کے بعد اللہ کو معلوم ہو جائے کہ خبروں نے اپنے رب کے پیغام کو کچھ پیش پیش کیا ہے یا نہیں۔ حاصل کلام یہ کہ خبر اللہ کے پیغام کو خبر
 تبدیل و آمیزش کے پچھلے کس ای فرض کے لئے اللہ نے حفاظت دینی کے لئے فرشتوں کو مقرر کر دیا ہے۔

ایضاً لوگوں نے پیغام کا کامل رسول کو قرار دیا ہے مطلب یہ کہ رسول کو معلوم ہو جائے کہ اس نے اور اس کے دوسرے
 خبر بھائیوں نے صحیح صحیح اللہ کے پیغام کو پہنچا دیا ہے اور شیطان اس میں کوئی مداخلت نہ کر سکا۔ اس کو بھڑکانے اس میں آمیزش
 کر سکا۔ ہَا أَتَيْنَاكَ بِالْعَمَلِ بِالْعَمَلِ بِالْعَمَلِ کہہ رہا ہے مطلب یہ کہ خبر کو معلوم ہو جائے کہ ملائکہ نے اللہ کا پیغام صحیح سالم بغیر شیطان کی دخل
 اندازی کے صحیح تک پہنچا دیا۔

وَأَخَذَ الْكَلِمَٰتَ مِنْكُمْ
 وَأَخَذَ الْكَلِمَٰتَ مِنْكُمْ
 اللہ نے ہر چیز کا حدودی لحاظ کر رکھا ہے پہلوؤں کے وزن کی
 تعداد و دہائیوں کے پے کی تعداد۔

بادش کے قتلوں کی تعداد و درختوں کے پتوں کی تعداد و غرض ان تمام چیزوں کی تعداد و جورت کے اندر سے یا دون کی
 روشنی میں ہوں اللہ کو معلوم ہے۔ وَاللَّهُ اعْلَمُ سُوْرَةُ جِنِّ ختم ہوئی بحمد اللہ۔

سورۃ المزمل

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۰ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (مُزْمِلُ اسم فاعل ہے اس کا مصدر مُزْمِلٌ ہے) قزمل کی تاح کو زمانہ میں لوہام کو یا گھاس کا سنی ہے کپڑوں میں لپیٹ جانا قزمل نیاہ اس نے اپنے لوہ پر کپڑے لپیٹ لئے۔ ہر کے بھی مکی مکی اور مکی اصل ہے پہلے رسالت سے پہلے ابتدائے وحی میں رسول اللہ ﷺ کو اسی خطاب سے مخاطب کیا گیا اس وقت دہشت کے بارے میں حضور ﷺ کپڑے لپیٹے ہوئے تھے اس وقت کے بعد پھر مکی اور رسول فرما کر خطاب کیا گیا۔

حضرت جابر کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ توقف وحی کے متعلق بیان فرما رہے تھے کہ میں پیدل چلا ہوا تھا چاک ایک تولا مٹی لوہ پر تھا اٹھا کر دیکھا تو وہی فرشتہ جو حرف میں میرے پاس آیا تھا کہ مکی پر بیٹھا آسمان وزمین کے درمیان (معلق) موجود تھا مجھے اس سے انکار نہ لگا کہ قریب تھا زمین پر گر جاؤں مگر لوٹ کر کیا تو میں نے گھراہوں سے کہا مجھے کپڑے لڑھاؤ۔ اسی وقت اللہ نے بَايَاكَ الشَّيْخَ آیت کا فہمیز تک بادل فرمایا پھر وحی کر مگر مہو ہو گئی لوہے پر پے آئے گی۔ متعلق علیہ زمین میں حضرت عائشہ کی روایت کردہ طویل حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے پاس جا کر فرمایا مجھے کپڑے لڑھاؤ مجھے کپڑے لڑھاؤ گھراہوں نے کپڑے لڑھا دیئے۔ یہاں تک کہ آپ کی دہشت جاتی رہی ہم اس حدیث کو سورۃ قزل میں ذکر کریں گے۔ یہ مہو اور طیرانی نے ضعیف شد سے بیان کیا ہے کہ حضرت جابر نے فرمایا مہو گھراہ (چوپال) میں قریب سے جمع ہو کر کہاں شخص کا کوئی نام نہام کہ وہ کہ لوگ اس نام کو لے کر مکہ سے باہر نکلیں اور وہ نام اطراف ملک میں مشہور ہو جائے لوگوں نے کہاں کو کہاں کو دوسرے کہنے لگے یہ کان تو نہیں ہے کہنے لگے دیوان کہ دو۔ دوسروں نے کہا یہ دیوان بھی نہیں ہے کہنے لگے ساحر کہو۔ بولے ساحر بھی نہیں ہے رسول اللہ ﷺ کو یہ اطلاع پہنچی تو آپ ﷺ کپڑا لڑھا کر لیت گئے اسی وقت جبرئیل (علیہ السلام) آئے اور بَايَاكَ الشَّيْخَ اور يَا أَيُّهَا الْمَوْمِنُ کہلے یعنی نماز پڑھ قیام سے نذر مروہ جڑ بول کر کل مر لیا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قیام رکھ صلوة ہے مکی

ایمانی فیصلہ ہے۔

الکین

رات بھر۔ الکین عرف زمان ہے حرف جر (فی) کا حذف تھا ہے کہ پوری رات مروہ جیسے بولا جاتا ہے صحت شہر امیں ہے پورے مہینہ کے روزے رکھے لیکن صحت فی الشہور کا یہ معنی نہیں ہے میں نے مہینہ میں روزے رکھے یعنی مہینہ کے بعض حصوں میں۔

لَا اَقُولُ

اس استثناء کو وجہ سے قیام کا حکم رات کے بعد میں باقی رہ گیا۔ لیکن استثناء ہم سے جس کی وجہ سے اس بات میں بھی اسامہ نہ گیا کہ رات کے کتنے حصہ میں قیام کا حکم باقی ہے اس اسامہ کو دور کرنے کے لئے فرمایا۔

يُضْفَىٰ

یہ آیت سے بدل ہے جب کہ کھل سے کھل کا استثناء کر دیا گیا ہو تو کیا بدل کھل ہے (بدل بعض میں حالانکہ نصف کھل کھل کا جزو ہے مگر استثناء کے بعد کھل سے مراد کھل نہیں جزو کھل سے مراد جزو باقی ہے نصف کھل سے اس لئے بدل کھل ہو گیا) یہ کہ کھل کا جزو ہے کہ استثناء کے بعد جو حصہ باقی رہتا ہے وہ متعلق کے حکم میں ہوتا ہے (کھل استثناء کے بعد کھل باقی نہیں بلکہ جزو کھل باقی رہا وہی جزو سے نصف بدل ہے پس کھل کا کھل ہوا کہ رات کے بعض حصہ

میں نماز پڑھوں یعنی آدمی رستہ

بعض اہل فہم نے نصف کو قلیل کا بدل اور پانچ قرار دیا ہے۔ صحت کی تعین نصف کہتے ہیں جو مٹی اور استخوان کے بعد جو حصہ باقی رہ گیا اس کا اہم اور جو گیا (یعنی آؤ مٹی) رات میں تمام کے لئے لازم ہے۔ آؤ مٹی باقی رہی حاصل دونوں کا ایک حصہ ہے۔ نصف قلیل کا نصف پر اطلاق اس لئے کیا گیا کہ کل کے مقابلہ میں نصف قلیل تھا جو تارے اس کی ایک وہرہ یہ بھی ہے کہ نصف رات میں نماز پڑھنا چاہئے مگر معمولاً سوئے سے کم ہی ہوتا ہے کیونکہ اللہ نے رات کو اس کے لئے بتائی ہے۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ جب آؤ مٹی رات فجر کی نماز کے لئے ہو گئی اور دوسرے نصف میں مختلف مشاغل بھی ہوئے مغرب اور عشاء کی نمازیں لکھا ہے تقاضا حاجت وغیرہ سوئے کے لئے آؤ مٹی رات سے کم حصہ باقی رہا۔ بعض لوگوں نے نصف کو اربعین سے زیادہ قرار دیا ہے۔

الحلیل الا قلیلا او عمدات لازم جو عمر تو می ولت میں سے بھی کچھ حصہ منسوب ہے اس صورت میں فقط نصف کے ذکر سے استفادہ لازم آئے گا۔ اس کے علاوہ یہ بھی قیاحت ہو گی کہ نصف کا لفظ چونکہ الحلیل سے بدل بعض ہو گا اور بدل بعض قدر میں استفادہ کی طرح ہوتا ہے تو قدر استفادہ کی خاطر بدل سے قدر ہو جائے گا۔ اس کے علاوہ بیان کے بعد بھی کلام مجمل رہے گا۔
 او انحصار فی قولہ ۱۰
 کم کر لو اس وقت نصف النصف یعنی چہ دم حصہ سے کچھ زیادہ قیام ہو گا۔

تَعْمُرُونَ قُلُوبًا ۖ

م کر لو اس وقت نصف الصلہ یعنی چارم حصہ سے کچھ زیادہ قیام ہوگا۔
 آؤ ذی علیہ
 یا نصف سے جتنا چاہو زیادہ کر لو اس آیت میں جس قیام کا حکم دیا گیا ہے وہ جو قدری شب سے زیادہ
 بنوئی کے کلام کا جو حضرت عائشہؓ و قیرہؓ کی حدیث سے معلوم ہے۔ مقتضی یہ ہے کہ اس آیت کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ اور آپ کے ساتھ صحابہ قیام
 کی امت پر پے قیام شب واجب تھا چہر منسوخ کر دیا گیا۔ بنوئی نے جان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے ساتھ صحابہ قیام
 شب کرتے تھے لیکن کسی کو مظلوم نہ ہو تا تھا کہ تنہا دلت کب ہوئی اور نصف کب ہوئی اور وہ قدری کب ہوئی۔ اس طرح ساری
 رات قیام میں گزرتی تھی تاکہ کہیں واجب مقدار فوت نہ ہو جائے۔ یہ بات صحابہ پر بہت شوق گزرتی تھی یہاں تک کہ ان کے
 پاؤں پر دم آگیا تھا آخر میں اللہ نے رحم فرمایا حکم میں تخفیف فرمادی اور آیت فاقروا مانتیس سورۃ سے حکم کو منسوخ کر دیا
 اب قیام سنت رہ گیا (و جب ساتھ ہو گیا)

سید بن ہشام کا بیان ہے میں ام المومنین حضرت عائشہ کی خدمت میں گیا اور عرض کیا اے ام المومنین مجھے رسول اللہ ﷺ کے اخلاق بتائیے فرمایا کیا تو قرآن مجید پڑھتا ہے میں نے عرض کیا ہاں ہوتا کیوں نہیں ہوں فرمایا تو رسول اللہ ﷺ کا خلق قرآن قلم میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے قیام شب کے مستحق فرمائیے فرمایا کیا تو پاکیزہ الشہادت کی نہیں پڑھتا ہے میں نے عرض کیا ہاں ہوتا کیوں نہیں ہوں فرمایا اس سورت کے شروع میں رسول اللہ ﷺ نے قیام فرض کر دیا تھا رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ سائل بصرہ پھر سورت کے آخر میں تحفیف چل کر بولی اس کے بعد قیام شب نفل ہو گیا۔ ابو داؤد، نسائی، ابوی اور حاکم و ابن جریر نے اسے

مقابلہ اور اس کی کیا کیا ہے کہ یہ واقعہ (یعنی فرض قیام شب) بخلاف نماز کے فرض ہونے سے پہلے کا ہے جو کہ

[illegible]

نے کہا تو جلی کا مٹی ہے ایسا قرأت جس میں وہ حال ہو۔ قنات لے کر حضرت انس سے دریافت کیا کہ اگر رسول اللہ ﷺ کی قرأت کیسی تھی فرمایا کہ تھی پھر آپ نے بسم اللہ الرحمن الرحیم کی قرأت لکھ کر اور قرآن مجید کی کتب لکھ دی۔
 میں کہتا ہوں اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے لام کے بعد وہ قرآن میں کی قسم کے بعد لکھ کا اکل ایک حرکت کی برابری اور انیم میں وقت کی حالت میں دو حرکتوں کی برابری جائز ہے اور وصل کی حالت میں تو بالا جماع انیم میں بھی ایک ہی حرکت کے برابر دیا جائے گا۔ حضرت ام سلمہ سے رسول اللہ ﷺ کی قرأت دریافت کی گئی تو آپ نے قرأت پوری ﷺ کی تشریح کرتے ہوئے ایک ایک حرف کھول کر پڑھا یعنی فرمایا کہ ایک ایک حرف علیحدہ علیحدہ پڑھتے تھے (تمام حروف لکھ لکھ سمجھ میں آجاتے تھے) ترقی ابوروازی نسائی یہ بھی حضرت ام سلمہ سے منقول ہے کہ حضور ﷺ قرأت تو دیتے تھے (یعنی) الحمد للہ رب العالمین پڑھ کر پھر ان کو کہتے تھے پھر ان میں انیم پڑھ کر پھر ان کو کہتے تھے۔ ترقی میں کہتا ہوں ترقی کے اندر خوش گواری سے قرآن پڑھنا بھی شامل ہے حضرت ابوروازی روایت ہے اللہ کی چیز کی طرف افتاء توجہ نہیں ہوتا جتنا فی ﷺ کی خوش گواری سے قرآن پڑھنے کی طرف متوجہ ہوتا ہے (ہم نے اذن کا ترجمہ متوجہ ہونا کیا لفظی ترجمہ ہے کان لکھنا بخاری و مسلم۔

حضرت ابوروازی کہ دوسری روایت میں ہے اللہ اتی (منے میں) توجہ کسی چیز کی طرف نہیں کرتا جتنی اس خوش گواری ﷺ کی طرف کرتا ہے جو بیحد توفیق سے قرآن پڑھ رہا ہو بخاری و مسلم۔
 یہ بھی حضرت ابوروازی روایت ہے کہ حضور نے فرمایا قرآن کی قرأت میں تھکن کہ سے دو ہم سے غیر متعلق ہے۔ بخاری و مسلم سے مروی ہے کہ یہ تو حرام ہے بلکہ خوش گواری سے پڑھنا حرام ہے بصل روایات میں خوش گواری سے پڑھنے کی مراد بھی آتی ہے۔

حضرت حذیفہ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قرآن کو عرب کے لہجوں اور آوازوں میں پڑھو ہل عشق اور یسود و نصاریٰ کی آواز سے پرہیز رکھو میرے بعد کہ لوگ آئیں گے جو قرآن میں گت کریں وہ ان کے جیسے گانے اور نوحہ کرتے ہیں طبری کی روایت ہے قرآن ان کے حلق سے آگے نہیں پڑے گا ان کے دل اور ان کی اس کیفیت کو پسند کرنے والوں کے دل خنہ دوڑوں گے۔ تفسیر فی شعب الایمان۔

فائدہ

قرآن کے فصاحت آنریں الاملا و معانی پر غور کرنا طلب کی آیت پڑھ کر اور انور ثواب کی آیت پڑھ کر امیدوار ہو جو غیرہ وغیرہ تزل کے فائدہ ہیں۔

بخاری نے حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ قرآن کو نہ بکیر نہ شعر و دی طرح لکھا اس کے جانب پر پھر لکھ کر اس سے دلوں کو یاد اور سورت کو آخر تک حتم کرنا ہی تمہارا اصل مقصود ہے۔

حضرت حذیفہ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قرآن شب پڑھی آپ ﷺ جب بھی جنت کے ذکر و اہل آیت پر پہنچے تو ضرور پھر کر اللہ سے جنت کی درخواست کی اور جب بھی روزخ کے ذکر و اہل آیت پر پہنچے تو پھر کر روزخ سے پٹھا لگا۔
 حضرت عبید اللہ صحابی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قرآن کو روز قرآن کو سر پٹا نہ پڑھا تو روزات شب و روز میں اس کی تلاوت کر اور جیسا حق ہے ویسی تلاوت کر۔ قرآن کو پھیلاؤ قرآن کو خوش آراہی سے پڑھو قرآن کے مضامین پر غور کرو تاکہ تم کو فلاح حاصل ہو اس کی قرأت جلدی جلدی نہ کرو اس کی (تلاوت کا بھی) ثواب ہے۔ بخاری۔

حضرت سل بن عبد ساعدی نے فرمایا ہم قرآن پڑھ رہے تھے اچانک حضور اللہ ﷺ برآمد ہوئے اور فرمایا اللہ کی کتاب ایک ہے تم میں عطاء بھی ہیں اور تم میں کالے کوسے بھی ہیں قرآن پڑھو اس لذت سے پہلے پڑھو جب کہ کہ لوگ ایسے آئیں گے کہ قرآن پڑھیں گے اور ایسے درست حروف لاکریں گے جیسے تم کہ سیدھا لکھا جاتا ہے مگر قرآن ان کے حلق سے

آگے نہیں بڑھے گا وہ فوری اجر قرآن کے طالب ہوں گے اور قرآن میں داخل نہیں کریں گے (یعنی ثواب آخرت کے طالب نہیں ہوں گے)

إِنَّمَا سَأَلْنِي لِقَاءَكُمْ فَلَوْلَا قَبُولُكُمْ ۝
 حکم کیونکہ غرض نفس کے لئے بہت گراں ہے اس تفسیر پر یہ جملہ سابق جملہ کی تاکید اور تفسیر ہے اور کئی میں میں استعجال کے لئے نہیں ہے صرف تاکید کے لئے ہے۔ بعض کے نزدیک قرآن میں لڑنے کا کیا مقول ہے قرآن بھاری ہوتا ہے میں کہتا ہوں اس صورت میں یہ قول کثیر علی المشور کثیر مائتہ و ستونہ کی طرح ہو گا۔ مشرکوں پر ہر گز اس ہے جس کی تم قن کو دعوت دے رہے ہو۔ حسن بن فضل کا قول ہے کہ میزان میں بھاری ہو گا۔ میں کہتا ہوں اس کی شکل دو حدیث ہے جس میں حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ دو کلمے ہیں جو زبان پر لگے ہیں میزان میں بھاری ہوں گے رخصت کو پکارے ہیں یعنی سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم بخاری و مسلم۔

مقالہ نے کہا قرآن نفس ہے اس لئے کہ اس میں ہر نئی اور صحت ہیں۔ قارہ کا بھی یہی قول ہے ابو العالیہ نے کہلودہ اور وید کی وجہ سے عقل ہے کہ تمام اقوال کا ماحصل یہ ہے کہ قرآن میں سخت اور دواہی ہیں اور وہ ثواب اور وید عذاب ہے اور قیامت کا ذکر ہے اور جن لوگوں کو ان کی پابندی کا حکم دیا گیا ہے ان کے لئے یہ یاد ہیں خصوصاً رسول اللہ ﷺ پر تو اس کا یہ مزید ہے آپ خود بھی اس بار کو اٹھانے پر مامور ہیں اور امت سے اٹھانے پر بھی۔ اسی لئے حضور نے فرمایا کہ مجھے سورہ مائدہ اور اس کی ساتھ وائل (سورہ قن) نے بڑھا کر دیا۔ یہ حدیث قدسہ میں عامہ اور اویقہ کی روایت سے طبرانی نے نقل کی ہے حضور ﷺ کی مرویہ ہے کہ اس میں اللہ نے حکم دیا ہے فَلَسْتُمْ كَمَا أُمِرْتُمْ وَمَنْ قَاتَلَ مَعَكُمْ فَمِنْ حَسْبِ الْحَقِّ اسْتِغْنَامُ دَعْوَاهُ لِحَدِّسَ سَاحِدَ جَوَ لُوكَ مَوْسَمٍ هُنَّ دُوكَ مَحْجِي اسْتِغْنَامُ دَعْوَاهُ۔ (اس دورے حکم نے رسول اللہ ﷺ کو بڑھا کر دیا کہ مرویہ ہے کہ اس میں قیامت کا دور گزشتہ اقوام پر عذاب آنے کا ذکر ہے۔ (اس حدیث نے حضور کو بڑھا کر دیا) آخر الذکر مطلب کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو حاکم نے ابویز کے حوالہ سے نقل کی ہے کہ حضور نے فرمایا مجھے سورہ مائدہ اور وید اور طہر سلات اور حکم تیسرا لون اور توہم نفس کو دے کر بڑھا کر دیا۔ ترمذی روایت حضرت ابن عباس اور حاکم روایت حضرت ابو بکر اور ابن مردودہ بروایت حضرت سعد اسی قسم کی روایت حضرت انس سے بھی آئی ہے جس کو محمد اللہ ابن احمد نے بیان کیا ہے اس روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ مجھے سورہ مائدہ اور اس کی ساتھ وائلوں نے بڑھا کر دیا کہ ان میں قیامت کا ذکر اور قوموں کے واقعات کا بیان ہے۔

بعض لوگوں نے کہا خود کرنے والے کے لئے قرآن عقل ہے کیونکہ خود کرنے کے لئے اس کو حربہ یا ملکی تفسیر اور لکری تجزیہ کی ضرورت ہوتی ہے قرآن کے معانی کا استحکام اور صحت اس کی طالب ہے یہ توجہ گزشتہ اور آئندہ (کیات) کے مہربان ہے اس لئے کہ خود کرنے کو نہ سمجھنے کے لئے قرآن ہی ہے اور رات کو اٹھانے اور زبان کے درمیان موائت پیدا کرنے کے لئے بہت سخت ہے۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ صوفی کے ماحول کے لئے قرآن عقل ہے کیونکہ عقلی کے دل پر خالق ہر گز در تر جاوہاں ہوتا ہے۔ قرآن کے قول سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے قرآن نے کہا قرآن عقل ہے خلیفہ اور لہر نہیں اللہ سے سب کا کلام ہے۔ اللہ ہے شاہل مرشد کامل نے فرمایا کہ حقیقت کا انکشاف سالک کے ماحول کے لئے ہوا دینی ہوتا ہے اسی لئے اللہ نے فرمایا إِنَّمَا سَأَلْنِي لِقَاءَكُمْ فَلَوْلَا قَبُولُكُمْ میں کہتا ہوں اس صفت کی تائید آیت لَوْ أَكْرَمْتُمْ عَلَيْنَا الْآلَمَانِ عَلٰی جَبَلٍ تَرْكَبُهُ سُلُوكًا شَاكِرًا عَلٰی سَنَابِلِ الْكَلْبِ ہوتی ہے اور یہی سنی ہے اس قول کا کہ قرآن کو قبول کرنا عقل ہے۔

حضرت علامہ ابن حاتم کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر جب وحی اترنی تھی تو آپ بے چین ہو جاتے تھے اور چہرہ جلدک قی ہو جاتا تھا کہ اور روایت میں کیا ہے کہ حضور بھی سر جھکا لیتے تھے اور صحابہ بھی جب کیفیت وحی زائل ہو جاتی تو سر

متاثر کرنا مقصود ہے تاکہ امت والے جب نماز کے قول کو سنیں تو ان میں جیسے دعوت تھی جتنے کہ جنات نے مانا تھا۔ یہ کہا جائے کہ (قیامت کے دن) مقام شکاعت میں قیام کرنے سے قیام شب کو خاص تعلق ہے کیونکہ خود اقبال نے خود فرمایا ہے
 وَفَسَّ اللَّهُ لِي فَتَحْتُهُ جَدُّ يَوْمَ نَافِلَةٍ لَنَكُ عَسَى أَنْ يَكُونَتْ نَكْبَةً وَجَدْتُ مَقَامًا مُتَحَوِّلاً

ازہری نے کہا تیسرے روزان نماز کا وقت کی طرح محدود ہے یعنی رات کو کم از کم اور حضرت عائشہؓ نے فرمایا سونے کے بعد رات کو (نفل کے لئے) کھانا اس صورت میں پڑھنا افضل اور تھوڑا سا ایک ہی معنی ہو گا۔ ابن کثیر نے کہا آخر شب میں اٹھنا نوافل اللیل ہے سعید بن جبیر نے کہا چھ راتوں میں کھانا کھا سکتی ہے قیام (اٹھ کھڑا ہوا) اس لئے رات کی جس ساعت میں قیام ہو وہ نوافل ہے ابن زید کا بھی کیا قول ہے عکرمہ نے نفل شب میں قیام کو نوافل کہا ہے۔

بخاری نے حضرت امام زین العابدینؓ کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت امام حسینؓ مشرب و عشاء کے دو مہان نماز پڑھتے تھے اور فرماتے تھے یہ نوافل اللیل ہے عکرمہ اور امام حسینؓ کے اقوال بظاہر اس مقام کے مناسب نہیں (یعنی اس جگہ مراد نہیں ہیں) کیونکہ رسول اللہ ﷺ کھانے کی رات کے قیام پر مامور تھے حسن نے کہا عشاء کے بعد ہر نماز پڑھو ہے۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ نوافل اسم فاعل کا صیغہ ہے اور اسم فاعل (اٹھنے والا) بھی یہاں مراد ہے یعنی خواب گاہ سے عبادت کے لئے اٹھنے والا نفس۔ یہ اسم فاعل کھانا من مکانہ سے ملتا ہے (لال) شخص اپنی جگہ سے اٹھ گیا یعنی کرات کی تمام ساعتوں میں اٹھ رات کی ہر ساعت بھی پڑھو کیونکہ ہر ساعت آغاز نشو و نما کا وقت ہے (گھبرا اس وقت نشو و نما بھی طرف ہو گا) اسی سے ہے شبات السعدیہ ویدت پائل اٹھا اور نمودار ہو اسی جو وقت رات کو پڑھو اور نمودار ہو وہاں ہے اور ناشی کی جمع نوافل ہے۔ ابن سلیمان نے بیان کیا میں نے حضرت امین عباسؓ اور حضرت امین زہیرؓ سے پھر کے معنی دریافت کئے وہ لوگوں نے فرمایا پورے رات پڑھو ہے اس قدر پر پھر کی نفل کی طرف اضافت بابت ہو گی۔

جی اشد وظاً
 ابن عامر اور ابو عمر کی قرأت میں جو طاق ہے وظاً کا معنی ہے موافقت یعنی قیام شب کے اوقات میں قلب کی موافقت زبان سے خوب ہوتی ہے (زبان سے تلاوت اور قلب میں حضور ہوتا ہے) ان میں قلب کی طرف سے زبان کی موافقت رات کی برابر نہیں ہوتی جمود کی قرأت میں وظا ہے وظا کا معنی ہے بار یعنی دن کی نفل سے رات کی نفل کا زیادہ بار پڑتا ہے کیونکہ رات سونے اور آرام کرنے کے لئے ہوتی ہے اسی (نفل کے) معنی میں ہے یہ حدیث اللہم اشدد وظا تک علی منہ منہ اس طرف سے قیام شب مضرب سخت و کم مسلط فرما تو ہی جب نفل ترین عبادت کا عالم ہو جاتا ہے تو باری انعام کا عظیم کی روداشت اس کے لئے آسان ہو جاتی ہے اور جو کام نفس پر زیادہ گراں گزرتا ہو اور زیادہ وزن والا ہو جبر طیک اس میں حضور سے تیار نہ ہو وہ میزان کے پلڑا کو بھاری کرنے والا اور نفس کو زیادہ مضبوط کرنے والا ہوتا ہے۔

حضرت امین عباسؓ نے فرمایا رات کی نفل زیادہ بار ڈالنے والی ہوتی تھی مراد ہے کہ اللہ کی طرف سے فرض کی ہوتی نفل شب (اگر نفل رات میں پڑھ لی جائے تو اس کا انحصار ہو جاتا ہے) (نافل نہیں ہو سکتی) کیونکہ جب آدمی سو جاتا ہے وہ مغموم نہیں کسی وقت بیدار ہو۔ قتادہ نے آیت کا ترجمہ کیا ہے نفل میں ہانے والی اور قرأت کو محفوظ رکھنے والی ہے اور قرآن نے کہا رات کو اٹھنا نفل شب کی تیار کی جانتا کرنے والا ہے اور دن کی قنات سے نماز کے لئے زیادہ مسل ہے کیونکہ دن کا کام کاج کے لئے ہے اور رات خلوت و عبادت کے لئے یوں بھی ترجمہ کیا گیا ہے کہ رات کو اٹھنا نفل زیادہ جتنی بڑا کر کے والا ہے کیونکہ جس چیز کا بار نفس پر زیادہ پڑتا ہے صوفی کے لئے اسی میں زیادہ لذت ہوتی ہے۔ ابن زید نے کہا دن کے مقابلہ میں رات کو لذت زیادہ قانع الہی کا ہوتا ہے رات کے وقت ضرورتاً نفل کی جتنی جتنی ہیں نہ دوسری رکھو نہ صحت کے لئے نفل میں خوب جانے والا اور شیطان سے محفوظ رکھنے والا ہے۔

وَأَتُوهُ قِيْلًا
 رات میں سکون ہوتا ہے آدھری خاموش ہوتی ہیں اس لئے قیام شب میں قرأت تمامیت درست اور الفاہ کی لواٹکی خوب ہوتی ہے۔

مطلق ذکر قیام شب میں بھی ہوتا ہے اور توفیل قرآن کے ذیل میں بھی اس لئے ذکر کوش دوام ذکر کر لو ہوئے سے کلام کے معنی کے لئے مفید ہو جائے گا محض تاکید معنی سے اضافہ معنوی کوئی ہے بعض لوگوں کے نزدیک ذکر رب سے مراد یہ ہے کہ تلاوت قرآن بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کرو۔

مسئلہ: نماز سے باہر اگر سورہ فاتحہ پڑھی جائے کوئی دوسری سورت ابتداً شروع کی جائے یعنی سابق سورت سے ملا کر نہ پڑھی جائے بلکہ تلاوت کا آغاز ہی کسی سورت سے کیا جائے تو دونوں سورتوں میں شروع میں بسم اللہ پڑھنی واجباً عام علماء مستنون ہے ہاں اگر دوسری (ایک کے بعد دوسری) پڑھی جائے تو دوسری سورت کے شروع میں بسم اللہ پڑھنے کے محض علماء کا اختلاف ہے۔ اہل کثیر قالون اور عاصم سورہ فاتحہ و برات کو چھوڑ کر ہر سورت کے آغاز میں بسم اللہ پڑھنے کے قائل ہیں خود کوئی سورت پہلی سورت سے ملا کر نہ پڑھی جائے یا ابتداً نہ پڑھی جائے تو دونوں مآخذوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ ہاں افعال اور برات پر بسم اللہ نہ پڑھنا دعائی مسئلہ ہے۔ یعنی آخر قرأت دو سورتوں کے درمیان بسم اللہ نہیں پڑھتے۔ ان میں سے حرۃ کے ساتھی قول سورت کے آخری لفظ کو دوسری سورت کے شروع لفظ سے ملا کر پڑھتے ہیں اور روش و ابو عمرو و ابن عامر قول سورت کے ختم پر سکھتے کرتے ہیں مگر قطع نہیں کرتے۔

لیکن کسی سورت کو اگر درمیان سے شروع کیا جائے تو سب اس کے اقول میں بسم اللہ سے شروع کرنے یا بسم اللہ کو نہ پڑھنے کا حکم ہی کو اختیار ہے۔

یہ اختلاف اس صورت میں ہے جب نماز سے باہر تلاوت کی جائے نماز کے اندر قرأت کی حالت اس سے الگ ہے۔ لام شافعی کے نزدیک سورہ فاتحہ بلکہ ہر سورت کی ابتدائی آیت بسم اللہ ہے۔ اس لئے سورہ فاتحہ کے ساتھ بسم اللہ پڑھنی واجباً ہے اور دوسری سورتوں کے ساتھ مستنون ہے۔ پھر (قرأت سورت کی طرح) بسم اللہ بھی حرج کے ساتھ نہ پڑھی جائے گی۔

باقی تینوں مآخذوں کے نزدیک بسم اللہ کسی سورت کا ابتدائی جز نہیں ہے۔ لام ابو حنیفہ قائل ہیں کہ بسم اللہ قرآن مجید کی آیت تو ہے مگر دونوں کو جدا جدا کرنے کے لئے نازل کی گئی ہے لہذا پڑھنی چاہئے لام مالک قائل ہیں کہ بسم اللہ قطعاً نماز میں نہ پڑھی جائے نہ سورہ فاتحہ کے ساتھ نہ کسی دوسری سورت کے ساتھ۔ لام ابو حنیفہ اور لام احمد کے نزدیک حرف سورہ فاتحہ کے ساتھ بسم اللہ چپکے چپکے پڑھنی مستنون ہے دوسری سورتوں کے ساتھ بالکل نہ پڑھی جائے ایک روایت میں لام احمد کا قول قیام ہے کہ ہر سورت کے ساتھ چپکے چپکے بسم اللہ پڑھنی مستحب ہے ہم نے سورہ فاتحہ کی تفسیر میں دلائل کے ساتھ بیان کر دیا ہے کہ بسم اللہ نہ سورہ فاتحہ کا جز ہے نہ کسی دوسری سورت کا اور نہ لام احمد کے ساتھ اس کو پڑھنا قول رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے نہ خلفاء اربعہؓ۔ شافعی نے بسم اللہ کو حرج کے ساتھ پڑھنے کے محقق نہ دیکھیں ذکر کی ہیں جن کو دلو قلی اور خلیب نے نقل کیا ہے اور ابن جوزی نے سب حدیثوں کو بیان کرنے کے بعد لکھا ہے کہ دلو قلی کا قول ہے کہ بسم اللہ کو حرج کے ساتھ پڑھنے کی جو حدیث بھی رسول اللہ ﷺ سے نقل کی گئی ہے وہ صحیح نہیں ہے صحابہ کے باہر پڑھنے کی کچھ روایتیں صحیح ہیں باقی ضعیف۔

ابو دؤد کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بسم اللہ الرحمن الرحیم کو حرج کے ساتھ پڑھتے تھے (اس زمانہ میں) سیلمہ کو رخصت میلہ کما جاتا تھا کہ وہاں نے (جب بسم اللہ میں لفظ الرحمن ساقی) کہنے لگے محمد میلہ کے معبود کو پکارتے ہیں اس پر اللہ نے اسے رسول کو پوشیدہ پڑھنے کا حکم دے دیا اور آپ وقت و اوقات تک بسم اللہ کو پوشیدہ ہی پڑھتے رہے۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بسم اللہ حرج کے ساتھ پڑھتے تھے۔ حضرات خلفاء اربعہ حضرت ابن مسعود حضرت عمر بن خطاب حضرت ابو بکر حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت عبداللہ بن زبیر حضرت عبداللہ بن عباس اور عالی مرتبت تابعین مکہ صحن بصری، شافعی، معین بن جہر ابو اییم عقی قنہ عمر بن عبدالعزیز انہیں اور ثوری وغیرہ ان حضرات میں سے کسی کے باہر پڑھنا ثابت نہیں بلکہ جرد کرنا ثابت ہے البتہ محدثین عظام اس اور جہاد سے بسم اللہ کی حرجی قرأت منقول ہے کہ ذکر کرنا ایجازی۔

اللہ انہما کے لئے مخصوص ہیں ان کا کرپلے کر دیا گیا۔

رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَالْمَغْرِبَيْنِ
آر ریش کے ساتھ رکش کو پڑھا جائے جو ان کے کثیر دفعہ اور عموماً

ہے تو خبر ہو گی مبتدا محذوف ہو گا مبتدا ہو گا اور خبر محذوف ہو گی اور رب کو ذرے کے ساتھ پڑھا جائے جیسا کہ باقی اہل قرأت کے نزدیک ہے تو رب سے بدل ہو گیا حرف قسم محذوف ہو گا اور لا اِلٰهَ اِلَّا اللہ جواب قسم ہو گا۔

لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ وَالْحَقُّ قَائِلٌ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ کی الوہیت منقرو اس کے

کا کلمہ میں قائم رہی ہے لیکن اللہ کی الوہیت منقرو اس کے

کا ساتھ ہونے کی علت ہے جب اللہ مادی مخلوق کا رب ہے اور الوہیت میں منقرو ہے تو اس کا کلمہ ہے کہ تمام معاملات اسی کے

میر و کردہ ہیں جائیں۔

تعلیم عقل سے واضح تھا ایک دہم پیدا ہو سکتا ہے تھا کہ ہر انسان دوسرے کے قانون کا قائل ہے تو ان کے بغیر معاشیات

اور ضروریات حیات کی فراہمی کا نظام اتر ہو جائے گا مگر عقل اور حقوق سے قطع عقل کی صورت میں نظام معاشی کیسے چلے گا۔

اس دہم کو دفع کرنے کے لئے فرمایا رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَالْمَغْرِبَيْنِ یعنی سارے سلسلہ کا مالک و حاکم اللہ ہے تمام امتیں انسانوں

کی بستیاں تمام آدمیوں کے افعال اعمال منافع و رد اسی کے دست قدرت میں ہیں وہ جس طرح چاہتا ہے تصرف کرتا ہے اس

کے سوانہ کوئی حاکم اعلیٰ ہے نہ معبود برحق نہ اس کی ایجاد اور مشیت کے بغیر کوئی کسی کو نفع نقصان پہنچا سکتا ہے لہذا اسی کے

میر و رائے تمام معاملات کر دے اسی کو اپنا مہر و کار ساز مانو۔ دینی سب سے اچھا کار ساز ہے اس کی ذمہ داری کے بعد تم کو کسی

دوسرے کی ضرورت تھا نہیں۔

حضرت عمر کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تم خدا پر اور توکل کر لو جیسا توکل کا حق ہے تو جس طرح وہ

پر خدا کی اور رزق دیتا ہے تم کو بھی دے گا پر نہ ہے کچھ کو ملو گے نکلے ہیں اور شام کو بیت بھرے ہو انہیں آتے ہیں۔ (ترمذی و ابی داؤد)

یہ بھی حضرت عمر کی روایت ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے فرمایا روح اللہ (یعنی جبرئیل) نے میری روح میں یہ بات

پھونک دی ہے کہ کوئی شخص اپنے رزق پر اکتھے بغیر نہیں مرتد ہوا تم اللہ سے اتنی دعا کرو اور اچھے راست سے رزق کی طلب کرو۔ یہ

حدیث تالیقی نے شعب الایمان میں اور بخاری نے شرح مسند میں نقل کی ہے۔

حضرت ابو ذر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم کو دیا گیا ہے کہ حلال کو حرام نہ بنا دیا جائے اور حلال کو

برباد نہ کر دیا جائے لگہ دے یہ ہے کہ تم کو اپنے ہاتھوں میں موجود چیز پر خدا کے ہاتھ میں موجود دینے والی چیز سے زیادہ اچھوت ہو (یعنی

اپنے حق شدہ پر یہ جیسا مجبور ہو تا ہے دیا ہی مجبور نہ ہونے کی صورت میں اللہ کی رزاقی کا ہوا اگر کوئی معیشت تم پر

آپزے تو اس کے قریب کی (استغوثوں کے ساتھ) تم کو غلبہ ہو کہ تم اس کو دھکے کا قائل نہ ہونے کی وجہ سے کہہ لو گے۔ (ترمذی)

ہمارے شیخ اعظم امام برحق حضرت مولانا یعقوب رحمتی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ آقا صورت سے اس آیت تک

علاقہ مقامات ملوک کی طرف اشارہ ہے رات کی ظلمات ظلمات ذکر ثقی اساور توکل باللہ ملوک کے مختلف مدارج ہیں لیکن

مقامات ملوک میں سب سے اونچا درجہ جہانگاہ اور ممبر رکھنے کا ہے اسی کی طرف مندرجہ ذیل آیت میں اشارہ کیا گیا اور فرمایا۔

فَاَصْبِرْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ
یعنی کار جو خرافات کہتے ہیں ٹھوکا کاں۔ شاعر مجنون وغیرہ کہتے ہیں اسی پر تم مبر کرو۔

ان سے کٹھن کش رہو بدلائن نوافل کے معاملہ کو اللہ کے سپرد کرو اس

وَأَهْجُزْهُمْ هَزْبًا لَّيْسَ بِكَ

وَبِالْمَشْرِقَيْنِ وَالْمَغْرِبَيْنِ
وَبِالْمَشْرِقَيْنِ وَالْمَغْرِبَيْنِ جو میں صفات کا بیان ہے احاطہ رویت و سمیع اللہ کے علم و قدرت کی ہر گیری و ولادت کر دیا

ہے اور لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ میں الوہیت غیر کی نفی اور اللہ ہی کیلئے حاکمیت و معبودیت کا ثابت ہے جب مرقی یہ دونوں مراتب صفات ملے کر لیا ہے اور

افعال و صفات کا اس کو علم ہو چاہے تو اس حالت کا ذکر کرتے پہلے غیر اللہ کی الوہیت کی نفی اور اللہ ہی کی الوہیت کا ثبوت کرنا چاہیے اس کو اللہ کے

سوا کوئی امتیازی فکر نہیں بلکہ یہ عقیدہ ہو کہ اس کے لئے اسم کا ذکر کرتا ہے اور آخر تمام کلمات سے اس کی نفی یا نفی تمام ہو چلی ہے ہر

شے سے رشتہ ٹوٹ جاتا ہے آخری صورت اس کو ماضی کے بعد واصل یعنی اللہ ہے اور حق توحید لا اللہ میں مذکور ہے اللہ اللہ

آیت کا حکم آیت قبل سے منسوخ ہے۔

وَذُرْنِي وَاللَّعْنَةُ عَلَى الْيَهُودِ

حوالے کر دوش تسمیہ طرف سے من کو سزا دینے کے لئے کافی ہوں۔ تم پر نچوڑ نہ ہو۔ ٹولی اٹھو۔ سے مراد قریش کے سردار ہیں اور ذلالت میں دو طرفہ فتنہ میں ملے۔ حق کے معنی میں ہے۔

ذُرْنِي وَلِلَّعْنَةِ قَلِيلٌ ۝

اور انکو کہ سزا کا کچھ نہ دے کے لئے اٹھل چل دینا یعنی اس وقت تک کہ یہ خود ہی سر جائیں یا اللہ ان سے لئے کا حکم جلال فرمادے اور اللہ ایمان کے ہاتھوں سے ان کو عذاب دے اور مسلمانوں کے دلوں کو مضطرب کرے۔

مقابلہ میں جہان نے کہا اس آیت کا نزول حق تعالیٰ کے ہاتھ سے ہوا کہ یہ عداوت گزری تھی کہ وہہدی کی لڑائی میں مارے گئے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

یہ حکم سابق کی علت ہے۔

تکلیف کی صحیح ہدی تہہ بیڑی۔ حق تعالیٰ نے حق تعالیٰ کا قول نقل کیا ہے کہ انھیں آگ کی بیڑیاں ہوں گی۔

وَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ يَتْلُو آيَاتِ اللَّهِ لعلَّكُمْ تَهْتَدُونَ

یعنی ایسا کہنا جس سے پھندہ لگے گا نہ اندر سے نہ گاندہ باہر نکلے گا۔ ابن جریر مور ابن ابی الدینا نے اس کو آگ کی عذاب میں شریک کیا ہے لیکن حضرت ابن عباس کی نزدیک اس سے (توہم) (توہم) کا درخت مر کو ہے عبد اللہ بن احمد نے بروایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ضرب (سبیل) (سبیل) توہم کو دوزخ کے اندر کا تھول (یا خاندان محمدی) کی طرح ایک چیز ہوگی جو اٹلے سے زیادہ سخت اور اس سے زیادہ بد و دور اور آگ سے زیادہ گرم ہوگی جب دوزخ کی کھلائی جائے گی تو نہ بیٹھ میں جائے گی نہ نہ تک لوٹ کر آئے گی میں آگ ہوگی جسے کہ نہ فرمایا کہ اس سے نہ ہو کہ کو دوزخ کرے گا۔

وَكُلُّكُمْ لَهَا يَوْمَ ذَٰلِكَ عَاقِبَةٌ

ابن ابی الدینا نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف روایت نقل کی ہے کہ روز محفل پر آگ کے سانپ لوہ بچھ کر دیں گے اگر ان میں سے ایک سانپ مشرق میں پھونک دے تو مغرب والے جل جائیں اور اگر ان میں سے ایک پھونک دے تو مشرق والے جل جائیں اور سانپ لوہ بچھ دوزخیوں پر کریں گے اور ان کے گوشت و پوست کے درمیان داخل ہوں گے حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دوزخیوں میں سب سے آسان عذاب ابو طالب پر ہوگا۔ اس کو آگ کے دوزخی پر پائے جائیں گے جن سے اس کا پیچھا کھولے گا۔

مسلم نے بروایت حضرت نعمان بن شیبہ بیان کیا ہے کہ دوزخیوں میں سب سے ہلکا عذاب اس شخص کا ہوگا جس کے دونوں بچھل (چلیوں) آگ کے ہوں گے جن کی وجہ سے ہاتھ کی اہل کی طرح اس کا بدن کھولے گا وہ خیال کرے گا کہ اس پر سب سے سخت عذاب ہے حالانکہ اس پر سب سے ہلکا عذاب ہوگا۔ حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی ایسی قاصد حدیث نقل کی ہے۔

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَمْشُونَ فِي الْأَرْضِ بِحُجَّتِ اللَّهِ

یوم عرفہ ناما ہے (جس میں کسی فعل کا توہم ہوتا ہے) اس سے پہلے لکھنا اُنکا لاء و جہتہ میں فعل کا معنی موجود ہے۔

ایک شبہ

ظاہر زمین اور پہاڑوں میں زلزلہ تو لول سے پہلے آئے گا اور کافروں کو قید و بند اور دوزخ کا عذاب حشر کے بعد ہو گا یا کافروں کا عذاب تو لول سے پہلے یعنی زلزلہ کے دن کہے ہو گا۔

ازالہ

قیامت کا دن کسی محد و مقدار کا نام نہیں بلکہ نزول کے پہلے سے اس وقت تک کہ جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں

کچھ چاہیں تو امت میں کیا کرتا ہے۔

وَمَا نَرُ الْجَبَانَ كَذِبِيًّا أَفْعَمِينَ

مہاش نے کھینٹا کھینٹا کا ترجمہ کیا ہے ریگ سیال یعنی ایسا دیت کہ اگر اس کا کوئی حصہ تم اٹھاؤ تو اس کی جگہ دوسرا (دورا) آجائے یہ قول گہبی کا ہے۔

وَإِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ

اللہ کہ کو خطاب ہے۔

رُسُلًا

اس کلام میں نیر گئی ہے پہلے خطاب کا رخ رسول اللہ ﷺ کی طرف تھا اور غلہ کا پھیلنے میں کافروں کا ذکر بعینہ واجب کیا تھا یہاں خطاب کافروں سے ہے اور رسول اللہ ﷺ کا ذکر بصورت قائب ہے۔ اس کلام سے سابق کلام کی تاکید بھی ہوتی ہے کیونکہ پہلے فرمایا تھا إِنَّا سُلِّفُوعٌ عَلَيْكَ قَوْلًا قَوِيلًا اور یہاں فرمایا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رُسُلًا دُولوں آنچوں کا مضمون ایک ہی طرف کا ہے۔

شَاهِدًا عَلَيْكَ

تہمدے قول یہ اللہ کی شہادت دینے والا۔

لَمَّا أَرْسَلْنَا کو یہ مصدر محذوف کی صفت ہے یعنی تہمدے پاس رسول کو بھیجنا یہاں ہے جیسا فرعون کے پاس رسول کو بھیجا تھا (مطلب یہ کہ روایتی میں شہادت اور مشابہت ہے اگرچہ رسولوں میں بڑا فرق مراتب ہے)

أَلَمْ تَرَ كُنَّا رُسُلًا

یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام

فَعَصَى فِی عَصْوَنِ الرَّسُولِ

الرسول سے مروی حضرت موسیٰ ہیں۔

فَاتَّخَذَ مِنْهُ آخُذًا ذَلِيلًا

پادشہ اللہ نے فرعون کو سندھ میں قرق کر کے آگ میں داخل کیا اگر تم اپنے رسول کی نافرمانی کرو گے تو تمہارے ساتھ بھی ایسا ہی کیا جائے گا (یعنی جہاد کیا جائے گا پھر جہنم میں داخل کیا جائے گا)

فَكَيْفَ تَتَذَكَّرُونَ إِن تَتُوبَا

اے اللہ کہ اگر اپنے رسول کا اللہ کرے تو کس طرح بھی گے۔

لَا تَتُوبَا

اس دن کے عذاب سے بڑھنا کا تعلق تَنْكُرُونَ ہے کہ لو کہنا مثاف الیہ قال اللہ عذاب مثاف قاضی الیہ محذوف کرنے کے بعد مضاف الیہ کو اس کی جگہ کر دیا اور اسی کا اعراب ہے وہاں بھی استعمال ہے کہ کیا کا تعلق کفر و کفر سے ہو اور حکوت کا مفعول محذوف ہو مطلب یہ ہو گا کہ اگر روز قیامت کا اللہ کرے تو عذاب سے کہے پیچ گئے اگر یہ دیکھو کہ کفر و کفر سے تعلق قرار دیا جائے گا تو یہی مکی جہاد و یتیم سے کرنی ہوگی (یعنی بھروسہ کو عذاب حرف جر منصوب مقام ہے گا کیونکہ کفر بغیر حرف جر کے مفعول کی طرف متحرک نہیں ہوتا)

يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا

بیشبہ انشیب کی جمع ہے جیسے بعض انبض کی جمع ہے یہ جہاد کی صفت ہے اور جھگڑنے کا کامل بھی ہو سکتا ہے لیکن جھگڑنے کی نسبت بڑی کی طرف مجازی ہے (حقیقت میں اس روز بچوں کو بوڑھا بنانا نہ والا تو خدا ہے لیکن روز قیامت کو بچوں کو بوڑھا بنانا دینا اور قرمز دیا بلکہ ہالہ ہے) جیسے صام دھارہ میں روزہ رکھنے کی نسبت خدا کی طرف مجازی (مبالغہ کیلئے) ہے اصل کلام میں تھا یوما یجعل اللہ فیہ الولدان شیباً جس روز کہ اللہ بچوں کو بوڑھا کر دے گا

یعنی شدت ویت اور طول مدت کی وجہ سے بچے بوڑھے ہو جائیں گے۔ اہی قول کی تفسیر اور تفسیر عمومی ہے (یعنی عام طور پر فرض کر لیا گیا ہے کہ شدت ویت سے پہلے مفید ہو جاتے ہیں اور احتیاطی کم بوڑھا کر دیتا ہے اسی لیے یہ کلام کی تفسیر کیا بلکہ تفسیر و تفسیر ہے (کہ جیسے زیادہ ٹھنڈی کی وجہ سے بچوں کی اجماع ہوئی تو تفت ضعیف ہو جاتی ہے اور یہی کی جلد آجاتی ہے لہذا ہی قیامت کے عذاب بڑے بڑے طاقتور اور بڑے عزم رکھنے والوں کو ضعیف کر دیں گے)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی مرقوم روایت ہے کہ اللہ (قیامت کے دن) فرمائے گا آدم حضرت آدم کو جواب دیں گے حاضر ہوں دست بستہ حاضر ہوں ہر بھلائی تیرے ہی ہاتھوں میں ہے اللہ فرمائے گا روزی کا حصہ لک کر لو۔ سوم عرض

کا مستحق ہے اقرب (تقریباً) کا کثیر اور قراء کو فرائض نے جوڑ دیا ہے اس وقت اس کا عطف ہوئی ہو گا یعنی آپ دو تہائی ملت کے قریب اور آدھی اور ایک تہائی اور ملت قیام کرتے ہیں پانی قراء نے غنیہ و محید کسر کے ساتھ پڑھا ہے اس وقت تہائی پر عطف ہو گا یعنی آدھ دو تہائی اور ایک ٹکٹ ملت کے قریب قیام کرتے ہیں۔

اس قرأت سے ثابت ہوتا ہے کہ تعالیٰ قرأت سے کم اور جو تعالیٰ قرأت سے زیادہ قیام بھی ہوتا تھا جو تعالیٰ قرأت سے زیادہ کی قید ہم نے اس لئے لگا رکھی کہ آیت **أَوْ أَقْصَىٰ مِنْ ذَلِكَ** کی تفسیر میں ہم لکھ چکے ہیں کہ اس کا معنی یہ ہے کہ قیام جو تعالیٰ قرأت سے زیادہ ہو۔

وَأَطِيعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ ۖ
یعنی آپ کے طریقہ کی اقتداء میں آپ کے صحابہ کی ایک جماعت بھی ایسا ہی قائم کرتی ہے۔

یعنی سب مومن جو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قیام کرتے تھے یہ تفسیر امتِ محمدیہ (مومن) ہے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تو مومن ہی تھے کافر کب تھے اللہ نے فرمایا ہے **صَحَابَةُ رَسُولِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَهُ** یعنی اللہ کے رسول کے ساتھ اور اللہ کے پیروں میں ہیں۔ یعنی قیام کرنے والے بعض تھے سب کے عہد تھے مظلوم ہوا کہ بعض نکال دیے۔

اس کا عطف نہایت پر ہے بجائے ضمیر کے اسم ظاہر (لفظ اللہ) کو ذکر کیا جس کی انتہی ہی مقدس و شریف درجہ سے واقف ہے تم ان کی واقعی مقدار سے ناواقف ہو (اس وقت گھڑی اور کوئی دوسرا وقت شناسی کا آلہ نہیں تھا)

یہاں لے لکھ لفظ اللہ کو شروع میں لایا اور پھر خبر کو فعل کی صورت میں ذکر کرنا اور اس طرح جملہ اسے جتنا جس کی خبر جملہ فعلیہ ہے، جتنا ہے کہ مقدار پر لفظات سے واقعیت اللہ کے لئے مخصوص ہے یہ قول مسلک عبدالعظیم و مختصری کے موافق ہے۔ اس کا تاثر ملے گا۔

اللہ واقف ہے کہ تم لوگوں کا صحیح اعتقاد وہ نہیں کرو گے اور تجدیدِ ساعادت نہ کر سکو گے۔ اسی لئے اللہ نے صحیح نمازوں کے لوگوں کی تعزیم کے لئے ظاہری چیزوں کا اعتبار کیا۔ سورج کا طلوع و غروب ذوالِ سایہ کی مقدار اور سورج کا غروب یہ ظاہری امور ہیں جن سے لوگوں کو نماز واجب ہے۔

وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ تَوَلَّى حَرْبًا أَوْ بَغْيًا فَلَيْسَ مِنِّي.

یعنی اللہ نے حق سے خلیف کی طرف رجوع کر لیا اور نہ گورہ مقدمہ کو ساقط کر دیا تاکہ امت کے لئے آپ کی القاعدہ شل ہو رہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ أَمْسَرَ النَّاسَ أَمْسَرَ النَّاسِ
 ۱۔ قرات کے لحاظ سے نماز سرلو ہے جو بول کر مکمل کر لوے لیا جاتا ہے ایضاً آیت میں قیام بول کر نماز سر لو لی گئی۔ اس
 آیت کا انشاء ہے کہ قرات کو رکن مصلوہ کہا جائے جسے مذکورہ سابق آیات کا انشاء تھا کہ قیام کو رکن مصلوہ کہا جائے قیام اور
 قرات کے رکن مصلوہ ہونے پر اجماع ہے اس آیت سے قیام محدود (جس کا ذکر پور آیات میں مذکور نہ ہے) منسوخ ہو گیا۔ لیکن
 حلق نماز شب واجب علی پھر بعد نمازوں کی فرضیت کے بعد نماز تہجد کی فرضیت باطل منسوخ ہو گئی اور تہجد بسوٹ اٹھ باقی
 رہا حضرت عائشہ حضرت امین عباس متعلق اور ابن کثیر کے اقوال ای پر دلالت کر رہے ہیں میں کہتا ہوں کہ اگر ایسا نہ ہو تہجد
 کی نماز کو رسول اللہ ﷺ پر اور امت پر فرض قرار دیا جائے پھر منسوخ ہو جائے کا قول اجتہاد کیا جائے تو امت کے حق میں
 بلا جرح تہجد کی فرضیت منسوخ ہو گئی۔ لیکن کیا رسول اللہ ﷺ سے بھی قیام شب منسوخ ہو گیا۔ خواہ یوں کہا جائے کہ پہلے
 صرف رسول اللہ ﷺ پر فرض تھا اور آیت قافروا کے نزول کے بعد حضور ﷺ سے فرضیت ساقط ہو گئی یا یوں کہ حضور ﷺ
 پر اور تمام امت پر تہجد پہلے فرض تھا پھر اس آیت کے نزول کے بعد سب سے فرضیت ساقط کر دی گئی پھر حال رسول اللہ ﷺ
 پر تہجد فرض نہ رہا اختلافی مسئلہ ہے کوئی قائل ہے کہ حضور ﷺ سے تہجد کی فرضیت ساقط نہیں ہوئی۔ آپ ﷺ پر آخر عمر

تک جہر کی نماز فرض دینی کوئی کتاب ہے فرضیت حضور سے بھی چلی ہوئی اور سب کے لئے جہر کی نماز نفل ہوگی میرے نزدیک
مؤخر الذکر صحیح اور بخیر ہے اس پر آیت قدیم الذیل فتنہ بخذہم تکلوفہ لنگ ولالت کر رہی ہے اس آیت میں رسول اللہ
ﷺ کے لئے جہر کے نفل ہونے کی صراحت ہے۔ اگر کوئی کہے کہ جہر کا سنی ہے زائد یعنی امت سے زیادہ تم پر چھتا فرض جہر
کی نماز کا ہے میں اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ اگر یہ مطلب ہو تو لنگ (تہجد کے لئے) کی جگہ عینیک (تم پر) کہا جاتا
کیونکہ وجوب کے بعد لنگ نہیں آتا غلینیک آتا ہے (یعنی تم پر یہ زائد واجب ہے اگر سہل کیا جائے کہ پھر نفل ہونے کی
خصوصیت رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہی کیا ہے جہر تو سب کے لئے نفل ہے میں کہوں گا کہ خصوصیت رسول اللہ ﷺ کی وجہ وہ
قول ہے جو چاہد حسن بصری اور ابوالاعدہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے حق میں اس کو خصوصیت کے ساتھ ہلکا کرنے کی
وجہ یہ ہے کہ آپ کے لئے جہر کی نماز ترقی اور بہت کا سبب تھی اور دوسروں کے حق میں اس کی صحت کا یہ سنی ہے کہ اکثر
گناہوں کا کارہ اس کی وجہ سے ان کے لئے ہو جاتا ہے۔

اس کے علاوہ حضرت منیرہ کی روایت کردہ حدیث بھی جاری ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے جہر کی نماز بصورت نفل
باقی رہی تھی۔ حضرت منیرہ کی روایت میں ہے حضور ﷺ نے اس قدر قیام شب کیا کہ دونوں پاؤں پر دم اٹھایا عرض کیا کیا
آپ ایسا کیوں کرتے ہیں۔ آپ کی تو انکی کچلی فقر میں اللہ سوا کر چکا ہے فرمایا کیا میں شکر گزار ہوں ہر روز یہ نہیں فرمایا کہ
یہ نعمہ پر فرض ہے۔

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سڑکی حالت میں اونٹنی پر سوار ہو کر نماز شب پڑھتے تھے جس میں
(دکور سمور) شہر سے کرتے تھے اونٹنی کا رخ چارہ مر بھی ہوتا یا رخ پر آپ ﷺ نماز پڑھتے تھے (سوائے قرآن) کے (آپ
قرآن سوار ہونے کی حالت میں نہیں پڑھتے تھے) ہاں در سوری کی حالت میں پڑھ لیتے تھے (بخاری و مسلم)

مسئلہ

جہر کی نماز سنت موکدہ ہے یا مستحب۔ یہ مسئلہ اختلافی ہے بعض علماء کا قول ہے کہ ہمارے لئے مستحب ہے اور رسول اللہ
ﷺ پر وقت و حالت تک فرض تھی تو یہ دلیل مفید انتخاب ہوتی ہے اور عمل بدست بلور نفل نہ تھی اور سنت دینی ہوتا ہے
جس پر رسول اللہ ﷺ نے بدست بلور نفل کی ہو (نہ کہ بلور وجوب) بلکہ اللہ کا انتخاب باقی رہا۔
میرے نزدیک صلوٰۃ جہر سنن ہدی میں سے ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی اس پر بدست ہمارے نزدیک بلور نفل تھی
اور بلور وجوب بھی بدست اگر مان لی جائے تب بھی کوئی حرج نہیں رسول اللہ ﷺ کی کسی عمل پر بدست خواہ بلور وجوب ہو یا
بلور نفل جس طرح بھی ہو اس عمل کے مستنون ہونے پر دلالت کرتی ہے بشرطیکہ لا رسول کو اس سے روک نہ دیا گیا ہو جیسے
موم وصال (دے کے دوزخ) سے روک دیا گیا (اس لئے موم وصال یا جہور رسول اللہ ﷺ کی بدست کے لئے
مستنون نہیں رہا)

جہر کے سنت موکدہ ہونے پر حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث دلالت کر رہی ہے حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا ایک آدمی
کا رسول اللہ ﷺ کے سامنے آکر کہہ دیا کہ وہ صبح تک سو جہر پڑھا ہے (جہر کی) نماز کو نہیں اٹھا فرمایا کیا آدمی ہے کہ اس کے ہاتھ
میں یا فرمایا اس کے دونوں کانوں میں شیطان بیٹھا ہے (بخاری و مسلم) مستحب کا ترک حقیقی ملامت و عتاب نہیں
جاتا (اور حضور ﷺ نے ملامت فرمائی مطہم ہو اگر جہر کی نماز مستحب نہیں سنت موکدہ ہے)

آیت قافروا ما بینہم من الغرائض تفسیر میں بعض علماء نے کہا کہ اس سے مراد ہے پانچوں نمازوں میں قرآن کی
قرأت اور حسن بصری نے مغرب و عشاء میں قرأت مراد ہے بخاری نے قیس بن حازم کا قول نفل کیلئے قیس نے کہا میں نے
بصرہ میں حضرت ابن عباسؓ کے پیچھے نماز پڑھی آپ نے پہلی رکعت میں الحمد اور سورہ بقرہ کی پہلی آیت پڑھی اور دوسری رکعت

حدیث بھی روایت کر دی ہے کہ بغیر سورہ قاحہ کے نماز نہیں ہوئی۔

لام اعظم نے اس حدیث کو بھی لیا ہے اور ایک اور حدیث کو بھی لیا ہے جس کو مسلم ابو داؤد اور ابن حبان نے روایت کیا ہے کہ لا صلوة لمن لم یقر، بفتح الفاء کتاب فصاعداً جس نے قاحہ الکتاب اور اس سے زیادہ کی قرات نہ کی اس کی نماز نہیں۔ اسی لئے بعض روایات میں لیا ہے کہ لام اعظم کے نزدیک سورہ قاحہ کی قرات اور اس کے ساتھ کوئی صورت ملانی واجب ہے۔

ابن ماجہ نے حضرت ابو سعید کی روایت نقل کی ہے کہ جس نے ہر رکعت میں الحمد اور کوئی سورت نہیں پڑھی تو نماز فرض نماز ہو یا فرض نہ ہو تو اس کی نماز نہیں۔ (اس حدیث کی سند ضعیف ہے) اور داؤد نے بطریق عام قلاؤہ اور ابو بصیرہ اور ابو سعید بیان کیا حضرت ابو سعید نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے قاحہ الکتاب کو اور جو کچھ آسمان ہو اس کو پڑھنے کا حکم دیا اس حدیث کی سند صحیح ہے امام ابو حنیفہ قاحہ کو کن صلوٰۃ نہیں کہتے کہ بغیر قاحہ کی قرات کے نماز ہی جائز نہ ہو کیونکہ اس معاملہ میں آیت قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَالْكِتَابُ الْمُنِيرُ کے عموم پر عمل کرتے ہیں۔ صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ قرآن پر خبر واحد سے زیادتی (یعنی بطور فرضیت) جائز نہیں مگر موجب عمل ہے اس لئے ہم قاحہ اور فہم سورت دونوں کو واجب کہتے ہیں۔

میرے نزدیک صحیح ہے کہ قرات قاحہ اور فہم سورت دونوں نماز کے لئے مکمل ہیں دونوں کے بغیر نماز جائز نہیں کیات فالقروا سے روایت قاحہ کی بھی بر استدلال صحیح نہیں کیونکہ اس آیت کی تفسیر ظاہری طور پر یہ ہے کہ قرات سے مراد پوری نماز شب ہے اور کتاب کا حکم قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَالْكِتَابُ الْمُنِيرُ کا یہ مطلب ہے کہ اللہ نے تمام شب (فرضیت) میں تخفیف کر دی اب بھی نماز سہولت پڑھ سکتے ہو پڑھو۔ متقدم قرات کا اس آیت میں بیان ہی نہیں ہے آیت کو بجا کر نماز کی قرات سے مطلق قرار دینا ایک ضعیف احتمال ہے اور احتمال ضعیف وجوب کی دلیل نہیں بن سکتا ایسی ضعیف تفسیر کو اس حلقی حکم کا مرتبہ دینا جس پر خبر واحد سے زیادتی جائز نہیں کسی طرح درست ہو سکتا ہے حدیث کو ساری است نے قبول کیا ہے ہمسور اسلامہ کا اس پر عملی اعتبار ہے مسلسل نقل متواتر بھی ہے کہ نہ رسول اللہ ﷺ نے نہ خلف خلف میں سے کسی دوسرے شخص نے سورہ قاحہ کے بغیر بھی نماز پڑھی ایسی متواتر بھی خبروں کی تعداد بھی نقل سے کتاب پر زیادتی بالا ہمارے صحابہ نے کہ نماز (یعنی آیت اور حقیقت کے لحاظ سے) مکمل ہے اور احادیث اہل عمل کا بیان کر سکتی ہیں اور لو کہان صلوٰۃ کی تکمیل کر سکتی ہیں ویکو حنیفہ آخری قصہ کو فرض کہتے ہیں اور وہی میں حضرت ابن مسعود کی حدیث کو پیش کرتے ہیں جس میں دلوہ ہے کہ جب تم یہ کہ چکویا یہ کر چکو کہ ساری نماز پوری ہو گی اب چاہو اٹھ جاؤ چاہو بیٹھے رہو حنیفہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں تکمیل صلوٰۃ کو وہ باتوں میں سے ایک کے ساتھ روایت کیا گیا ہے اس لئے اہل الامرین فرض ہے۔ یہ حدیث افہام میں سے ہے اس کے باوجود حنیفہ نے اس سے تعدد آخری کی فرضیت پر استدلال کیا ہے۔

حنیفہ نے روایت قاحہ کی نقلی پر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے جب تم نماز کو کھڑے ہو تو کعبہ کو بغیر ہاتھ پیر ہاتھ پیر کر کے منبر ہو پڑھو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے مطلق قرات کا واجب ثابت ہوتا ہے اور لا صلوة الا بفتح الفاء کتاب تفسیر لکھا ہے۔ بروایت کر سکتی ہے لہذا مطلق کا مقید پر عمل کیا جائے گا اور دونوں حدیثوں پر عمل کیا جائے گا اور قاحہ کو صلوٰۃ کا کن قرار دیا جائے گا۔

اس کے علاوہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت کردہ حدیث حضرت رفاعہ بن رافع کے طریق سے من القاط کے ساتھ منقول ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب نماز کو کھڑے ہو تو کعبہ کو بغیر ہاتھ پیر ہاتھ پیر کر کے منبر ہو پڑھو۔ (لام احمد نے اس روایت کو بیان کیا ہے اور وہ نقلی کی روایت کے یہ الفاظ ہیں ہاتھ پیر ہاتھ پیر کر کے منبر ہو پڑھو۔ منبر ہو پڑھو۔ (لام احمد) چیز کو پڑھنے کی ابتداء تھی مگر یہ ہے اور جو کچھ یا آسانی پڑھ سکتے پڑھ لیں۔

مسئلہ: مقتدی پر قرات قاحہ واجب ہے یا نہیں لام شافعی کے نزدیک متقدم اور لام کی طرح مقتدی پر بھی قرات

فاتحہ واجب ہے حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت معاذؓ سے اسی طرح مقبول ہے امام ابو حنیفہؒ امام مالکؒ اور احمدؒ کے نزدیک واجب نہیں۔ امام اعظمؒ کے نزدیک تو مقتدی کے لئے قرأت فاتحہ مطلقاً مکروہ ہے امام مالکؒ چہرے نمازوں میں مکروہ کہتے ہیں امام احمدؒ کا قول ہے کہ سری نماز میں مقتدی کہنے قرأت فاتحہ مستحب ہے اور چہرے میں بھی اس وقت مستحب ہے جب امام کسی آیت پر سکتہ کرے امام کی قرأت کی حالت میں مکروہ ہے۔ ذہری امام مالکؒ اور ابن مبارکؒ سے بھی یکساں مروی ہے۔ حضرت ابن عمرؓ حضرت عروہ بن زبیرؒ اور ابو القاسم بن محمدؒ سے بھی یکساں روایت ہے۔

قرأت نام کے وقت مقتدی سے قرأت فاتحہ کا سقوط اس حدیث سے ثابت ہے جس کے رد میں حضرت جابرؓ ہیں کہ حضور ﷺ اندکس نے فرمایا جس (نماز) کے لئے امام ہو تو امام کی قرأت اس کی قرأت ہے۔ رواہ احمدؒ والذہریؒ مکنیؒ میں طریقی جابرؓ اعلیٰ۔ رد قلعی نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے ابن جوزیؒ کا بیان ہے کہ قوری اور شعبہ نے اس کی توشیح کی ہے۔ رد قلعی نے اس حدیث کو ایک اور سند سے جس میں یثمدیؒ ہے منقول کیا ہے لیکن ابن علیہ نے یثمدیؒ کو ضعیف کہا ہے امام احمدؒ نے بھی ابن سلامؒ کے طریقی سے حدیث من الفاظ میں نقل کی ہے کہ جس نماز میں امام الکاتب نہ پڑھ جائے وہ تمام ہے مگر اگر امام کے پیچھے ہو (تو تمام نہیں) بلکہ رد قلعی نے بھی کو ضعیف قرار دیا ہے۔ ابن جوزیؒ نے کہا نام نے یثمدیؒ کو کہا کہ کسی نے بھی کو ضعیف قرار دیا ہو۔ رد قلعی یثمدیؒ اور ابن عدیؒ نے کہا صحیح ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے کیونکہ حفاظ احادیث جیسے سفیان بن عیینہؒ سفیان ثوریؒ ابوالاحوصؒ شعبہؒ اسرائیل شریکؒ ابن خلد والافانیؒ جویر عبدالحمید زادہؒ اور ذہیرؒ نے اس حدیث کو بروایت موسیٰ بن عائشہؒ بحوالہ عید اللہ بن شدادؒ اور سول اللہؒ سے مرسل نقل کیا ہے ہم کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک مرسل جفت ہے اور ابن جوزیؒ نے تو اس کے اتالیق کی تصحیف کا ہی انکار کیا ہے مگر امام ابو حنیفہؒ نے تو اس سند سے اس کو یحییٰ کیا ہے جو یحییٰ بن کی شرط پر بھی صحیح ہے دیکھو امام عروہؒ نے موطا میں لکھا ہے اخیرنا ابو حنیفہ حدثنا ابو الحسن موسیٰ بن ابی عائشہ عن عبد اللہ بن شداد عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابیہ احمد بن حنبلہ نے سند میں ابی ہند کے ساتھ اس حدیث کو روایت کیا ہے جو شرط مسلم کے موافق ہے قال احمد اخیرنا اسحق الاذرقی حدثنا سفیان وشریک عن موسیٰ بن ابی عائشہ عن عبد اللہ بن شداد عن جابر۔

اس بحث کے سلسلہ کی کچھ دوسری روایات بھی ہیں جو ضعیف ہیں بخوف طوالت ہم نے ان کو ترک کر دیا۔ ایک شیعہ: آیت: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَنْزِيلًا مِنَ الْقُرْآنِ﴾ کا حکم ہر نماز کے لئے امام ہے مگر امام اعظمؒ کے ضابطہ کے مطابق اخیر احادیث سے اس حکم کی تخصیص نہیں ہو سکتی۔

جواب: ایضاً آیت عام مخصوص بعض ہے یعنی وہ شخص جس نے امام کو گور میں آکر پڑھا اس حکم سے بالاعتدال الگ ہے اس کے بعد مقتدی کی تخصیص بھی جائز ہے۔

سری نماز میں قرأت فاتحہ کے مستحب ہونے کی دلیل حضرت عبادہ بن صامتؓ کی روایت کرنا حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر قرأت جبر کے ساتھ کی جائے تو تم میں سے کوئی قرآن کا کوئی حصہ نہ پڑھے سوائے ام ہانتر کن کے۔ اس حدیث کو رد قلعی نے بیان کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس کے سبب ردیٰ نقد ہیں۔ اس حدیث میں چہرے نماز میں قرأت سے مقتدی کو منع فرمایا ہے چہرے نماز کی خصوصیت جانتی ہے کہ سری میں قرأت فاتحہ مستحب ہو۔ مگر ام ہانتر کن کا استشہاد چاہتا ہے کہ اس کی قرأت امام کے خلف نصرانی کی حالت میں کی جائے تاکہ تمام احادیث پر بھی عمل ہو جائے اور آیت: ﴿إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ کی بھی تعمیل ہو جائے۔ صحابہؓ کی ایک جماعت سے قرأت طلب الایام کا ترک مقبول ہے۔ امام مالکؒ نے موطا میں بروایت نافعؒ بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ امام کے پیچھے قرأت فاتحہ نہیں کرتے تھے۔

طہرانی نے حضرت زیدؓ بن ثابتؓ اور حضرت جابرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ امام کے پیچھے نماز کے کسی حصہ میں قرأت (فاتحہ) نہ کرے۔

ساتھ دیکھا جاتا ہے تو یہ حدیثیں محل کتاب کا پین اور جالی ہیں۔

ساحر دیکھا جاتا ہے تو یہ حد شیں مجمل کتاب کا بیان ہو جاتی ہیں۔
حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ کیا یہ نماز میں قرآن ہے تو فرمایا یہ سن کر ایک انصاری بولا یہ واجب ہو گیا اگر شہید کیا جائے کہ یہ تمام احادیث آجلا ہیں اور خیر واحد سے قرآن ہے زیادتی جائز نہیں تو ہم جو اب دیر سے کہ اصول فقہ کے اس مضامین کو ماننے کے بعد بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جب قرآن کی (کسی خاص) حکم پر کوالات (تکلیف) ہو اور آیت فاروقیہ مختلف تعلیقات کا حامل نہ ہو سکتی ہے اور جس قرأت کا اعجاز کے لئے حکم دیا گیا ہے وہ مجمل ہے آجلا اس کا بیان ہو سکتی ہیں واللہ اعلم۔

دیا گیا ہے۔ جس سے جلوس اعلان کا پورا ہو گیا ہو کسی کی ہر سہولت اس کے لئے ہے۔ یہ بھی کہا ہے کہ دوسرا نافذوار پہلے نافذوار کی تاکید میں ہے بلکہ جرمی معلومت شخصی تخفیف قحی میں کے بیان کے لئے ہے اس لئے حکم کو اس پر مقرر کیا ہے۔

پہلے کے لئے ہے اسی لئے کہ لوگ اس پر سحر کرنا ہے
وَالْحَقُّونَ يُكْفِرُونَ فِي الْأَرْبَعِ
يَذَّبُونَ بِرِثَ قَتْلِ الْأَنْفُسِ
وَالْحَقُّونَ يُكْفِرُونَ فِي سِتِّينَ أَلْفًا

طالب تجرأت، طالب علم اچھو جانے والے اور جملہ کے لئے نکلنے والے اقسام شب کی سنت کو دہرائیں کر سکیں گے بنوی نے
بروایت ابن ابی نعیم بیان کیا کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا جو آدمی مسلمانوں کے کسی شرمیں (کسی ملک سے) کچھ مل (فروخت
کرنے کیلئے) ہامید ثواب تکلیفیں اٹھا کر لائے اور اسی روز کے ترخ پر فروخت کر دے وہ اللہ کے ہاں شہیدوں کا ہم پلہ ہو گا پھر
حضرت ابن مسعودؓ نے یہ آیت تلاوت کی وَأَخْرَجُوا بِخُمْرِ نُوحٍ لِّیْهِ الْأَكْمَامُ یَسْتَفْتُونَ مِنْ قَدَمِ اللَّهِ وَالْآخَرُونَ نَحَاسَةٌ لِّلَّذِینَ
لِیْنَ سَبِیْلِ اللَّهِ

شعبہ : لفظ سامع ہے اس کے معنوں کا لفظ خاص ہے کہ چنانچہ قرآن ابراہیمؑ پر چلا جائے کہ سب پر چلا جائے کیونکہ لفظ مناسب کو

جواب: کام کرنا اور نہ ہی ہے کہ جتنا قرآن یا آسمانی پڑھا جائے ممکن ہو اس سب کی قوت مراد نہیں ہے بلکہ اس کے حصوں میں سے جو حصہ پڑھ لیا جائے گا قلیل عرصہ (بہتر کیفیت) ہو جائے گی۔

مسئلہ: قرأت میں قوسط مستحب ہے اگر لا تقریل دونوں نامناسب ہیں ہمیشہ ہی احتیاط کے ساتھ پڑھنا چاہئے لیکن اگر پڑھنا چاہئے کہ کبھی قوسط زیادہ حد سے بڑھ کر پڑھ لیا اور کبھی ترک کر دیا۔ قرأت کی دور میں ایک سو پچاس آیات کو زیادہ سے زیادہ ایک ہزار آیت ہیں تاکہ ایک ہفتہ میں قرآن ختم ہو جائے۔

طبرانی نے بروایت حضرت ابن عباسؓ بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **أَفْزَا مَا تَكْتُمُونَ** (یعنی) سہ گمیاں

بھوی نے اپنی سند سے بروایت حضرت انس بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے جس نے ایک دن رات میں پانچ سو
کیات پڑھ لیں اس کا شہرہ قافلوں میں نہیں ہو گا اور جس نے سو گزات کی

حضرت مولانا نے فضل کی تشریح تہذیبی طبع علم اور ثواب میں الفاظ سے (خانقاہ العلوم) کی ہے اور حضرت امین مسعود نے جس موقع پر آیت کی تلاوت کی اس کا سابق طالبہ ہے کہ فضل سے مراد حمدیہ طبع اور غیر علموں سے مسلمانوں کے ملک میں ضرورت کی چیزیں لانا اور معمولی نرخ پر فروخت کر کے ان سے طبع اور ثواب حاصل کرنا ہے شاید حضرت امین مسعود نے اس موقع پر آیت کی تلاوت اسے قرآن کے ثبوت میں فرمائی جو فضل خدا میں تہذیبی طبع کو داخل کرنا مقصود اور تہذیبی طبع میں فضل کا ہر مقصود نہیں۔

قرأت کی اس کو عہدت گزاروں میں لکھا جائے گا اور جس نے دو سو نیات کی عہدت کی قیامت کے دن قرآن مجید جنت میں اس پر غالب نہیں ہو گا اور جس نے پانچ سو نیات پڑھیں اس کے لئے ثواب کا ذخیرہ لکھا جائے گا۔
 دوسری نے حسن بصری کی روایت مرسلہ لکھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے ایک رات میں سو نیت پڑھ لیں اس رات قرآن اس سے جگڑا نہیں کرے گا اور جس نے پانچ سو سے ایک ہزار نیت تک قرأت کی اس کے لئے ثواب کا ایک ذخیرہ لکھا جائے گا صحابہ نے عرض کیا ذخیرہ کیا ذخیرہ فرمایا ہزار ہا ہے۔

مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت لکھی ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے فرمایا ہر عہدت میں (ایک) قرآن پڑھا کر میں نے عرض کیا میں (اس سے بھی زیادہ) طاقت (اپنے اندر لایا) اور فرمایا تو ایک رات میں (ایک) عزم کیا کرو میں نے عرض کیا میں (اس سے بھی زیادہ) قوت پاتا ہوں فرمایا تو سات رات میں (ایک) بار عزم کیا کرو اور اس سے زیادہ نہ کرو۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی نظر میں سب سے پسندیدہ عمل وہ ہے جس پر بدولت (یا بصری) کی چاہے خود عمل تو وہی ہو یہ بھی حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جتنی طاقت ہو اتنا عمل اختیار کر کیونکہ (زیادہ کرنے سے) تم اتنا چاہو گے اور خدا نہیں اکتائے گا۔ لیکن میں حضرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جتنی دے تک نذر نہ ہو سکتی آجائے تو بیٹہ جاؤ۔

لیکن میں حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی کو نماز پڑھنے میں لوگھ آنے کے تو اس کو سوچا جائے تاکہ نیک کا قلب جا رہا ہے کیونکہ وہ سمجھتے ہیں کہ وہ جہنم میں جا رہا ہے گا (کہ وہ کیا پڑھ رہا ہے) شاید وہ استغفار کرنا چاہتا ہو اور خود اپنے کو گناہ میں مبتلا کرے۔

وَأَقْبَلُوا الصَّلَاةَ
 معطوف معطوف علیہ سے غیر ہوا ہے اس لئے (مخلف کا قاضی ہے کہ فقہ کی نذر لکھ کر لوگوں سے منسوب نہ فرمادی جائے جیسا کہ بعض لوگ کہتے ہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ تمام شب کا عزم اچھا ہی ہے وغیرہ میں۔
 وَأَشْرَأَ الْكُوفَةُ
 یعنی فرض نماز اور کوفہ۔

وَأَقْبَلُوا الصَّلَاةَ قَرِيبًا حَسَنًا
 حضرت ابن عباس نے فرمایا اس سے مراد ہے نذر کوفہ کے علاوہ سراسر صرف خیر چیرے رشتہ داروں سے سلوک مہمان نوازی میں کتابوں ممکن ہے کہ اس سے عام لطافت لہجہ مراد ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نذر کو اچھے طور پر اور کامرانی اور لطف قرضاً حساب اس پر دلالت کر رہا ہے۔ لکھا جاتا ہے معاف دینے کے بعد وہی طرف میں کمال کرنا مقصود ہے۔

وَمَا تَكُنْ مِنْ شَرِّ الْأَنْفُسِ كَذَلِكَ قَدْ تَضَرَّعَ
 تقدیم تحقیق ہو۔

تَضَرَّعَ وَذَعَّ وَجْهَكَ لِلَّهِ قَلْبًا فَهُوَ خَشِعَ وَتَوَقَّعَ أَنْ يَغْفِرَ لَكَ
 یعنی جو بھلائی پہلے ہی سے (صحت و عزت کی حالت میں) کر رہا ہو وہ اس بھلائی سے بہتر اور عظیم الابر ہے جس کے حلقی مرتے وقت وصیت کو یاد رکھوں گے یا اس دنیا کی مال و متاع چھوڑ کر مر۔

خَشِعَ وَذَعَّ وَجْهَكَ کا دوسرا معنی ہے اور خُفُو ضمیر نشان ہے جو معرکہ کے عزم میں ہے حضرت عبداللہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے کسی کو اپنا مال (یعنی اپنے کام آنے والا مال) کمالت کے مال (دولت کے کام آنے والے مال) سے زیادہ مرغوب ہے صحابہ نے عرض کیا ہم میں کوئی ایسا نہیں جس کو اپنا مال دولت کے مال سے زیادہ محبوب ہو فرمایا کچھ لوگ کہہ رہے ہو صحابہ نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ تو یہی جانتے ہیں فرمایا تم میں کوئی ایسا نہیں جس کو دولت کا مال اپنے مال سے زیادہ محبوب ہو۔ صحابہ نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ یہ کیسے فرمایا کہ مال وہ ہے جو پہلے بھیجا گیا ہو اور دولت کا مال وہ

ہے جو چمکے چھوڑ دیا ہو۔ بخوبی۔

وَاسْتَخْفِرُوا اللَّهَ

ہے جو پیچھے بھڑکنا چاہتا ہو۔

وَاسْتَقْبَلُوا اللَّهَ

اسیے گناہوں کی لذت سے محافاتی مانگو اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ آدمی اپنی نیکیوں پر انحصار

نہ کرے بلکہ اللہ کے ساتھ استغفار بھی کرے۔ کیونکہ آدمی کی کوئی اطاعت قصور سے خالی نہیں ہوتی بھروسے

کتنی ہی ہوتی تھی سرزد ہوا گناہوں کی کشیدگیوں میں جب تک اس کے ساتھ اپنی عاجزی قصور اور حکمت کا تقاضا

شامل ہو۔

١٠٠

عمل کا بھی بڑا ثواب عطا فرماتا ہے۔

اللہ تعالیٰ قصور وں کو معاف کرنے والا نور تم پر رحم فرمائے والا ہے تھوڑے

سورة فاتحه

یہ سورت مکمل ہے اس میں ۵۶ آیات ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حجۃ الیوم کثیر کا بیان ہے میں نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے پوچھا کہ سب سے پہلے قرآن کا کون سا حصہ پڑا ہوا ابو سلمہ نے کہا الحمد للہ میں نے کہا لوگ کہتے ہیں کہ اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِیْ خَلَقَ سب سے پہلے پڑا ہوا ابو سلمہ نے جواب دیا کہ میں نے حضرت جابر سے پوچھا تھا اور جو تم نے مجھ سے کہا میں نے بھی ان سے یہی کہا تھا، انہوں نے جواب دیا تھا کہ میں وہی بیان کر رہا ہوں جو رسول اللہ ﷺ نے ہم سے بیان فرمایا تھا حضور ﷺ نے فرمایا تھا میں حراء میں ایک مینہ گوشت کھین رہا جب مینہ چور کر لیا تو اسے کر آیا (راستہ میں) مجھے ندا آئی میں نے دائیں بائیں اور پیچھے دیکھا مگر کچھ نظر نہ آیا پھر سر اٹھایا تو کچھ نظر گیا میں خدیجہ (رضی اللہ عنہا) کے پاس پہنچا اور (ان سے) کہا مجھے کپڑا اڑھا مجھے کپڑا اڑھا اور مجھ پر چھڑ پانی ڈالو اس کے بعد خود اہل پڑا پتا اٹھنا اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ اور یہ واقعہ فرشتہ نماز سے پہلے کا ہے۔ (صحیح بخاری و مسلم)

مکعبہ ہے کہ اقرہ کا نزول اللہ شریعت پہلے ہوا ہم اقرہ کے شان نزول کے بیان کے موقع پر اس کا ذکر کریں گے اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو صحیحین نے بیان کی ہے کہ حضرت جابر نے کہا میں نے تاکہ رسول اللہ ﷺ فرما لہوئی کہ حلق بیان فرما ہے جسے لہو شاد فرمایا خداست جیسے میں میں نے لوہے سے ایک کوہ سنی نھر اٹھائی تو وہی فرشتہ جو حرائش میں سے آیا تھا آجین ہول میں کے درمیان گر سی رہی نظر کیا مجھے اس سے انکار لگا کہ زمین کی طرف جھک گیا ہوا مگر آخر یہ وہی سے کہا مجھے کثیر الاحوال اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے یا ایہذا السعدیون ثم لکنیزو ربک لکثیر و دنیا بک فکثیر و الریحز کاکھ بجز بدل فرمائی پھر وہی کرنا کریم ہوا حکم آئے کہ یہ روایت صاف چاروی ہے کہ سورۃ اللہ رکنا نزول فرما لہوئی کے بعد ہوا اور فرشتہ کو اس سے پہلے حرائش دیکھ کے تھے۔

طبرانی نے ضعیف شدہ کے ساتھ حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ولید بن مغیرہ نے قریش کی دعوت کی، لوگ کھانا کھا گئے تو کہنے لگے آپ لوگ اس شخص (یعنی رسول اللہ ﷺ) کے حلق کیا کہتے ہیں ایک بلالہ ہمارے ہے دوسرا بلالہ ہمارے نہیں ہے کسی نے کہا وہ کائنات نہیں ہے کسی نے کہا شاعر ہے دوسرا بلالہ شاعر بھی نہیں ہے ایک شخص کہنے لگا (اس کا کلام) حملاً از آفریں جاوے۔ رسول اللہ ﷺ کو قریش کے ان خیالات کی اطلاع پہنچی تو آپ کو رونا لڑنا پڑا اور فرمایا: **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**۔

سب لوگوں کو اس عذاب سے ڈراؤ جو شرکوں کے لئے ہے اس جملہ میں مفعول کا حذف تنصیح کیلئے ہے (یعنی اگر کوئی خاص مفعول ذکر کیا جاتا تو شبہ ہو تاکہ صرف اسی شخص کو ڈرانا مقصود ہے حالانکہ اللہ کے عذاب سے ہر شخص کو ڈرانا مقصود ہے اس لئے کسی خاص مفعول کا ذکر نہیں کیا)

فترۃ الوحی۔ اطلاع دہی کا زمانہ۔ عہد حرائس نزول دہی ہوا۔ ہر کچھ مدت تک حریہ دہی کہیں آئی۔ قلب مہدک میں۔ یہ چینی
دوسری کی شوق میں اضافہ ہوا کیا اگر اللہ کا فیضان تک مال ہوئی۔

اور تکلیف دہ ہے۔ اس جگہ اور اس کے بعد آئے واسطے جملوں میں (یعنی قضاۃ اور فاضلین میں) ملاوڑ آئی ہے۔ اصل کلام یوں تھا کہ کچھ بھی ہو کسی حال میں ہوں نہ ہو کہ بڑائی کا اہمیت نہ رکھتا ہے کچھ ایک فعل محذوف کا مفعول ہو اور فقیر اس کی تائید ہو اور اس سے استراحت تکبیر مقصود ہو۔ (یعنی عظیم اللہ کی بڑائی کا اہمیت نہ رکھتا)۔

تکبیر کا معنی ہے حمد و ثناء اور بڑائی کی علامات سے اللہ کو برتر قرار دینا جو ہر دور اور ہر وقت و محلہ میں کسی کو اس کا شریک نہ رہتا کسی ممکن سے کسی طرح و حالت و صوف اور افعال میں اس کو مشابہت نہ آنا صرف اسی کے اندر بوجہ کمال تسلیم کرنا اور دوسروں کے بوجہ کوتاہی و صوف جاننا عقیدہ تکبیر ہر شخص پر سب سے اول لازم ہے یہ تمام فرض سے زیادہ اہم ہے نہ اس کی خلاف ورزی قابل معافی ہے نہ کسی سے یہ واجب ساقط ہو سکتا ہے ہم شرع سے پہلے محض عقل کی نظر میں بھی یہ عقیدہ واجب تھا اور ہے مگر عقل (یعنی خود اس کی تفصیل کو جاننے سے قاصر ہے) اس لئے ہدایت شرع کی ضرورت ہوئی تھی یہ عقیدہ خلاف عقل نہیں مگر شریعت کے اہمیت کے بغیر اس کی تفصیل کی حدود میں عقل کی رسائی نہیں۔

مسئلہ: فقہاء نے اسی آیت کی وجہ سے نماز میں تکبیر تحریر کو فرض کیا ہے اور ثبوت میں اسی آیت کو پیش کیا ہے لام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہ اللہ قائل ہیں کہ بجائے اللہ اکبر کے جو لفظ بھی مفید تعظیم ہو اس سے نماز کا انعقاد ہو جائے گا جیسے اللہ اجل۔ اللہ اعظم۔ لا الہ الا اللہ الرحمن اکبر وغیرہ آغاز صلوٰۃ کی صحت صرف اللہ اکبر کہنے پر ہی موقوف نہیں ہے کیونکہ حکم ہے اللہ کی بڑائی یعنی عظمت کو ظاہر کرنے اور اس کا اقرار کرنے کا لام اولیٰ صحت کہتے ہیں کہ اگر اللہ اکبر اچھی طرح کہہ سکتا ہو (مذکورہ جو) تو پھر اللہ اکبر کے سوا کوئی دوسرا لفظ کافی نہیں۔ اللہ اکبر اور اللہ اکبر کہنا تینوں لاموں کے نزدیک درست ہے شاہ کے موقع پر لفظ لام بولنا زیادہ پیش ہے (حصص و حالات کے رہا ہے) اور اللہ کے بوجہ سے لفظ افضل التفصیل (یعنی الاکبر) اور فاعل (یعنی اکبر) دونوں برابر ہیں۔ لام شافی کے نزدیک اللہ اکبر اور اللہ الاکبر کے علاوہ تحریر کے موقع پر تمام الفاظ غیر صحیح ہیں لام تک اور لام آخر صرف اللہ اکبر کے جواز کے قائل ہیں۔

تجلیہ ہے کہ یہ آیت تکبیر تحریر کے متعلق ہی نہیں ہے۔ ممکن میں آیا ہے کہ یہ آیت قرآن سب سے پہلے (یعنی اقراء کے بعد) نازل ہوئی اور یہ واقعہ فریضہ نماز سے پہلے کا ہے (اس لئے نماز کی تکبیر تحریر اس جگہ موقوف نہیں) اگر کہا جائے کہ نماز سے پہلے تکبیر کہنا واجب نہیں اور رنگ فکیر میں امر و وجوب کے لئے ہے اس لئے ثابت ہو گیا ہے کہ نماز کی تکبیر تحریر ہی اس آیت میں موقوف ہے۔

یہ قول قائل تسلیم نہیں کیونکہ نماز سے پہلے بھی تکبیر فرض ہے تکبیر عام ہے اعتراف توحید کا اور اعتراف توحید انسان کا اول ترین فرض ہے اس کا شرط ممکن ہی نہیں۔ تکبیر تحریر کے سلسلہ میں ممکن یہ ہے کہ نماز مجمل ہے (قرآن میں اس کی صحت ترتیب تعدد وغیرہ کی تفصیل نہیں) رسول اللہ ﷺ کا عمل اس کا بیان ہے اور عمل رسول اللہ ﷺ سے برتر ثابت ہے کہ آپ تحریر کیلئے اللہ اکبر ہی کہتے تھے اس کے علاوہ حضور ﷺ اقدس سے کوئی ولایت ہے نہ کسی حکام کی کوئی عمل حصول ہے کہ حضور ﷺ نے یا کسی حکام نے ان الفاظ کے علاوہ کسی لفظ سے فقط سے نماز شروع کی ہو بلکہ حدیث واقعہ بعض سلسلوں سے اس طرح آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کسی شخص کی نماز اس وقت تک قبول نہیں فرماتا جب تک وہ پورا پورا وضو کر کے قبلہ رو نہ ہو اور اللہ اکبر نہ کہے۔

قرآن پاک قطعاً ہے اپنے پیڑوں کو پاک کر دینی اپنے نفس کو گناہوں سے پاک کر لو۔ لہذا بجا اب ابراہیم۔ شاکر۔ شعبی۔ قہری۔ مگر نہ کہ حضرت ابن عباس سے اس آیت کا معنی پوچھا گیا فرمایا اللہ اور گنہ کی حالت میں لباس نہ پہننا پھر فرمایا کیا تو نے فیضان بن سلمہ بھی کا شعر سنا ہے۔

والہی بحمد اللہ لا نوب فاجر
لیست ولا من عذرة الفجع
اللہ کا شکریہ ہے کہ میں نے حق کا لباس نہیں پہننا گنہ کی حالت میں چادر لٹا دی۔

حضرت ابی بن کعبؓ کا بھی یہی قول ہے۔ خضاک نے کہا ہے اعمال کو ٹھیک کر لو۔ ساری نے کہا ایک اعمال کو پاک کرلو۔ کپڑوں والا اور بد کردار آدمی کو پاک کرلو۔ کپڑوں والا کہا جاتا ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا اپنے دل کو مگر کپاک کرلو۔ حسن بصری نے کہا اپنے اخلاق کو اصلاح دے۔ ابن سیرین اور ابن زید نے کہا آیت میں کپڑوں کو پاک رکھنے کا حکم دیا گیا ہے کیونکہ مشرک اپنے کپڑے پاک نہیں رکھتے تھے۔ طاہر نے کہا ہے کپڑوں کو طویل نہ کرو کپڑوں کا پلہ عورتوں کی تعمیر (کاسب) ہے۔

میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ کپڑوں کو پاک رکھنے کا حکم تو عبادت النعم اور الفاظ سے واجب ہی ہے اور بدن کو پاک کرنے کا حکم ولات انعم سے بدرجہ اولیٰ معلوم ہو رہا ہے۔ بہت کپڑے کے بدن کا مرتبہ اور توجاہ ہے اور بدن کو خدا سے زیادہ قریب حاصل ہے تو جب اللہ تعالیٰ کپڑوں کی پلائی کو پسند نہیں فرماتا تو بدن کی پلائی کو کیسے پسند فرما سکتا ہے اور اس سے بھی اہم نفس اور قلب کی طہارت ہے۔ قلب کو بدن سے بھی زیادہ اللہ کا قریب حاصل ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ شہادہ اور پاکیزہ لوگوں کو پسند فرماتا ہے۔

مسئلہ: فقہاء نے اس آیت سے فائدہ کے لئے کپڑوں کی اور جگہ کی طہارت کی وجہ سے ضروری قرار دی ہے۔ میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ اس آیت سے (صرف) فائدہ کے لئے طہارت کی شرط لگانا درست نہیں بلکہ تینوں اقسام کی طہارت کے وجوب پر اجماع ہے اور اجماع کی علت یہ ہے کہ جب جسمانی بنا کیوں سے پاک رہے گا حکم کا تاویل فتح آیت سے ثابت ہے تو اخلاقی (اور فکری) نہایتوں سے پاک رہنے کا وجوب بطریق اولیٰ ثابت ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ نے آیت و نعوذ میں فرمایا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْعَلُوا مِن دِيَارِكُم مَّقَامَ صُورَةٍ** (اور مگر ایسے مقام صویر کی طرح) اور آیت میں (حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل کو خطاب کر کے) **أَفْرِغُوا عَلَيْهَا غُثًى وَثِيْقًا** (غلیظ اور بھاری چیزیں) اور آیت میں **وَالْوُجُوهُ السَّجُودَةُ**

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ رسول اللہؐ و آپرہوں کی طرف سے گزرنے اور فرمایا وہ دونوں کو عذاب دیا جلد ہے لیکن کسی بی بی بات کی وجہ سے عذاب نہیں دیا جلد ہے ایک توجہ شب سے آگے نہیں کرتا تھا اور مسلم کی روایت میں ہے ایک شب عذاب سے پاک نہیں دیا تھا اور دوسرا چھٹیاں کھاتا تھا۔ (مشق علیہ) **وَالْوُجُوهُ السَّجُودَةُ**

جہاد، مگر یہ، فائدہ، زہریؒ، ابن زید اور ابو سلمہ نے کہا جڑ سے مراد ہیں۔ یعنی جڑوں کو چھوڑ دو ان کے قریب بھی نہ جاؤ۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ وہ چھوڑ دو۔ ابو العالیہ اور ربیع نے کہا جڑ کے سنی سے بت اور جڑ کا منحنی ہے نہایت اور گناہ خضاک نے کہا مشرک مروی ہے اور کئی کے نزدیک عذاب یعنی ایسے عذاب داخل ترک کردہ جو موجب عذاب ہیں۔ یعنی اس غرض کے لئے لوگوں کو اپنا مال نہ دو کہ تم کو اس سے زیادہ دیا جائے اکثر مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں یہی قول اختیار کیا ہے۔ **فَلَا تَكُن مِّنَ الَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْبَغْيِ** (اور نہ ہو ان میں سے جو بغی کی دعا کرتے ہیں)۔

کہا گیا ہے کہ یہ مخالفت حتمی ہے (دروبی میں) خضاک جہاد کا قول ہے کہ یہ حکم (دروبی) صرف رسول اللہ ﷺ کے لئے تھا۔ خضاک نے یہ بھی کہا سود (حصول مال بطاغوش) کو دھم کے ہیں ایک حلال۔ دوسرا حرام۔ حال سود حق ہے بدیہ ہیں اور حرام سود (عری ثری) سود ہے۔ حسن بصری نے اس طرح تشریح کی اپنے اعمال کو بیشتر سمجھ کر اللہ پر اپنے اعمال کا احسان نہ کر کہو۔ یہی حسن بصری نے فرمایا ہے اعمال کو اپنی نظر میں زیادہ سمجھو اللہ کی دی ہوئی نعمت کے مقابلہ میں دہم ہی ہیں۔ جہاد کا قول خصیصہ کی روایت سے آیا ہے کہ مسنین کا منحنی ہے ضعیف۔ مطلب یہ ہے کہ کثرت خیر کی طلب میں کمزور نہ ہو۔ ابن زید نے کہا نبوت کا لوگوں پر احسان نہ رکھو کہ ان سے دنیوی مال اس کے عوض طلب کرنے لگو۔ یہ بھی مطلب بیان کیا گیا ہے کہ اگر اہل حاجت کو کچھ نہ دو اپنے صلیب کو بد اسجھ کر ان پر احسان نہ دھرو۔

وَالْوُجُوهُ السَّجُودَةُ یعنی اللہ کی خوشنودی اور ثواب کی طلب میں اس کی اطاعت، حکم مخالفت اور مصائب پر مبرمگو۔ اصل کلام **فَأَصْبَحُوا صِدْقًا** (صبح صادق) صبح میر کی حکمرو تا کیوں کے لئے ہے یا اللہ صبر کے گناہوں کو نے کے زیر اثر مجاہد نے کہا تم کو جو بد دیا جائے اس پر صبر کرو۔ ابن زید نے کہا تم پر عیب و عیب کے مقابلہ کا پاد عظیم پڑا ہے اس بد کو

افغانی پر صبر رکھو۔ یہ بھی مطلب بیان کیا گیا ہے کہ قصاص خداوندی پر اللہ کے لئے صابر ہو۔

جب پھر نکلا جائے گا۔

قَدْ أَفْلَحَ
الْمُتَّقُونَ

صورہ۔ یہ قصہ فقر سے بڑے فقر کا سنی ہے تو فریاد کرنا اصل سنی ہے کسی چیز کو انکار کرنا کہ آخر اس میں سورج ہو جائے رعد کی چونچ کو منہ اسی مناسبت سے کہتے ہیں۔ صحاح جویری۔ ابو الیخ امین حبان نے کتاب الطہرہ میں وہاب بن جبہ کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ نے سفید سوئی سے جو بلور کی طرح چمکدہ اور قصاص کو بنایا پھر عرش کو حکم دیا کہ صور کو پکڑ لے۔ صور عرش سے ملحق ہو گیا پھر قرآن فرمایا تو سر اٹھ کر صور لے لینے کا حکم دیا۔ اسرا اٹھ لے صور نے اس صور میں ہر پیدا شدہ روح کی تعداد کے مطابق سورج ہیں کسی ایک سورج سے دور ہیں برآمد نہیں ہوں گی صور کے وسط میں آسمان وزمین کے چکر کی طرح ایک گول سورج ہے جس پر اسرا اٹھ اپنا دم رکھے ہوئے ہیں پھر اللہ نے اسرا اٹھ کو حکم دیا کہ خود قرآن صمد کی خدمت میں نے تیرے سپرد کی۔ اسرا اٹھ عرش کے اگلے حصے میں داخل ہو گیا پھر حاتم عرش کے نیچے اور پیدائش قدم عرش کے اندر رکھے ہوئے اللہ کے حکم کے انتظار میں ہے۔ احمد اور ترمذی نے اسے قوی حضرت زید بن لقم کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں کس طرح اکرام پادشاه صور والا تو صور منہ میں لئے پیشانی چمکائے کانوں کو حکم خدا کی طرف توجہ کئے موجود ہے کہ کب اس کو (صور پھونکنے کا) حکم دیا جاتا ہے۔ یہ بات صحابہ پر سخت و دشوار ہو گئی (کہ جب رسول اللہ ﷺ کو جہنم میں تو ہم کو بدرجہ لوی مضطرب رہنا چاہئے ہم کمال اور رسول کمال) حضور ﷺ نے فرمایا حسبنا اللہ و نعم الوکیل پڑھو احمد اور حاکم نے اسی طرح حضرت ابن عباس کے حوالہ سے روایت کی ہے اس روایت میں ہم الوکیل کے بعد علی اللہ تو کلمۃ اللہ ہے۔

قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهُ۔ مسیٰ ہے گویا یہ مطلب ہوا کہ کافروں کے دکھ پر صبر رکھوں کے سامنے ایک سخت ترین مذمت آہٹ ہے جس میں تم کو اپنے صبر کا جتنا نتیجہ ملے گا۔

ذَلِكُم مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ لَّهِ الْغَنِيُّ۔ یعنی اس روز کافروں کے لئے امر دشوار ہو گا۔

یہ تفسیر کی تاک کہ یہ اس فقرہ سے معلوم ہوا کہ کافروں کے لئے اس روز کی دشواری اتنی قصیدہ

ہو گی کہ بعض وجوہ کے لحاظ سے دشواری ہو اور بعض وجوہ کے اعتبار سے آسانی ہو۔ ہمیں کھل و دشواری ہو گی بالکل آسانی ہو گی۔ اس میں اثر ہے کہ مومنوں کے لئے وہ دن آسان ہو گا۔ بخاری نے لکھا ہے کہ جب آیت خَمِمْ ذُنُوبَكُمْ لِكِتَابِ وَبِیْنِ اللّٰهِ الصُّرُوفِ الذِّكْرِ عَلَی الْعَذَابِ وَقَابِلِ الشُّوْبِ شَدِيدِ الْوُقُوفِ ذِی الطُّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْوَالِیُّ الْمُنْتَصِرُ پڑھا تو رسول اللہ ﷺ ان آیات کو پڑھتے ہوئے مسجد میں کھڑے ہوئے ولید بن مغیرہ اس میں موجود تھا اور قرأت میں رہا تھا حضور اقدس ﷺ کو اس کے سننے کا احساس ہوا تو آپ نے ولید بن مغیرہ کو پڑھنا روک دیا کہ سن کر اپنی قوم میں غلامی کی مجلس میں گیا اور کہنے لگا خدا کی قسم ابھی میں نے محمد ﷺ سے ایسا کلام سنا ہے جو نہ آسمان کا کلام ہے نہ زمین کا اس میں مجھ جیسا چاہی اور وہی ہے اس (درخت) کی چوٹی ٹرا آریں اور پھل اُڑے خوش و خوش وہ غالب آئے گا۔ ولید نے کہا کہ وہ لوہے کے گھر چلا گیا قریش کہنے لگے خدا کی قسم ولید صالحی (بے دین) ہو گیا واللہ قسم قریش کو اسے بے دین ہو جائیگا۔ ولید کو یہ سن کر قریش کا جانا تھا ابو جہل بولا تمہاری یہ معیشت میں خود عمل کر دوں گی کہ اگر ابو جہل ولید کے پاس گیا اور اس کے شکل کے ساتھ اس کے پہلو میں جا کر بیٹھ گیا ولید نے کہا میرے بچے قحتم مجھے ممکن نظر آئے ہو گیا ہے اب جو جہل بولا رنجیدہ ہوئے کی وجہ بھی کیا ہو سکتی ہے قریش خیر میں بیٹھ ہو کر آپ کے بڑھاپے کے پلو جو آپ پر تھمت لگا رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ آپ نے محمد ﷺ کے کلام کو سنا کر دکھایا آپ ان کی کثیر اور بھلی باتوں کے پاس اس لئے جاتے ہیں کہ ان کے پاس خوردہ کھانا کچھ آپ کو مل جائے ولید یہ سن کر قریش میں آیا اور بولا کیا قریش کو معلوم نہیں کہ میں بڑا مالدار اور کثیر الادب ہوں محمد ﷺ اور اس کے ساتھیوں کا

بیٹے تو خود ہی بھر اہوا نہیں ان کے پاس نہیں خوردہ کہاں سے کیا پھر ابو جہل کے ساتھ اٹھ کر قوم کے جلسہ میں آیا اور بولا کیا تمہارا خیال ہے کہ محمد ﷺ بخون ہے کیا بھی کسی نے وہ لوگوں کی طرح بات کہنے اس کو دیکھا ہے حاضرین نے جواب دیا بخدا نہیں دیکھنے کے کیا کیا تمہارا خیال ہے کہ محمد ﷺ کا من ہے کیا بھی کھات کرتے تم نے اس کو دیکھا ہے لوگوں نے کہا خدا کو اچھا ہے نہیں دیکھنا ولید نے کہا کیا تم کہتے ہو محمد ﷺ بدامی ہوئے ہے کیا بھی تمہارے تجربہ میں اس کا صحت کیا ہے لوگوں نے کہا بخدا نہیں۔ سبیل کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کو موت سے پہلے امن کہا جاتا تھا۔ پھر قریش نے ولید سے کہا تو آخر وہ کیا ہے ولید نے دل ہی دل میں کچھ غور کیا پھر نظر اٹھا لی اور منہ ہکا کر بولا اس کو خدا جو کہ ہے اور کچھ نہیں۔ تم نے دیکھ لیا کہ وہ اپنے کلام سے میں بیوی باپ کو لاد اور میرا دل میں جد لئی پیدا کروں ہے حاکم نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے یہ قصہ نقل کیا ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے بغوی نے کہا اس وقت مندرجہ ذیل آیات کا نزول ہو گا لیکن جزیروہ ابن ابی حاتم نے دوسری سند سے اس روایت کو بیان کیا ہے۔
 ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ۝
 و دوسری سند ہی طرف سے اس کے لئے کافی ہو۔

یہ مطلب کہ میں نے خدا خود بخیر کسی شریک کے اس کو پیدا کیا ہے یا یہ مطلب کہ میں نے اس کو کیا اختیار کیا اس وقت نہ اس کے پاس مال تھا نہ دولا۔
 یہ مطلب یہ میں نے اس کو شہرت میں لکھا پیدا کیا اول صورت میں وَحِيدًا ذریعہ کے مفصول کا حال ہو گا۔ دوسری صورت میں تَلَقُّوْهُ کے فاعل کا حال ہو گا۔ تیسری اور چوتھی صورت میں خَلَقْتُ کا مفصول محذوف ہو گا یعنی خَلَقْتُ خُور اسی مفصول کی خبر سے وَحِيدًا حال ہو گا۔

وحید وہ شخص ہوتا ہے جس کا نسب کسی باپ سے نہ ملتا ہو وحید بھی حرای غلہ بغوی نے بیان کیا ولید کا خطاب قوم میں وحید تھاقت نے بھی بطور استعزاء و استخفاف اس کو وحید فرمایا۔

وَجَعَلْتُ لَكَ مَا لَا تَدْرِي ۝
 منہ ذر و بمعنی وسیع کثیر۔ یعنی نمود اور ترقی کی وجہ سے اس میں پھیلاؤ ہو گیا ہے جیسے کہتی موسیٰ اور جلدت۔ مجاہد اور معمر بن جہر نے کہا اس کے پاس ہر چیز دیکھتے تھے۔ قتادہ نے کہا ہر چیز دیکھ۔ سفیان نے کہا ہر چیز ہر چیز (وہ لاکھ) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا تو ہر حال چاندی۔ مقاتل نے کہا کاتب میں ولید کا ایک بارغ تھا جس کے پھل ختم ہی ختم ہی ہوتے تھے نہ سروی کے موسم میں نہ گرمی میں۔ عطا کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا قول مفصول ہے کہ کہ اور عاتق کے درمیان ولید کے بہت ٹونٹ گھوڑے اور بکریاں تھیں۔ بہت چشمے اور باندی غلام بھی اس کی ملکیت میں تھے۔

مَعْنِي ۝ جیسے جو کہ میں مقیم ہیں معاشی تلاش میں ان کو سفر کی ضرورت ہی نہیں پڑتی ولید کے دس بیٹے تھے اور ہر قول مقابل سات تھے ولید بن ولید، خالد، عمارہ، ہشام، عاص، قیس، عبد العزیز ان میں سے خالد، ہشام اور عمارہ مسلمان ہو گئے تھے۔

وَمَا كُنَّا لَكَ كَتِّهًا ۝
 یعنی میں نے اس کی رپاست اور پاؤ حشمت کا سامان درست کیا۔ رپاست اور پیشوائی کے استحقاق میں کیا نظر میں تھا کہ اس کو یہ عائد قریشی کہا جائے لکھنا یہ مطلب کہ اس کی عمر طویل کی طول عمر کے اسباب عطا کئے۔

لَقَدْ نَصَحْنَاكَ أَنْ آتِنَا ۝
 کلام یہ حرف دروغ (بدراشت) ہے یعنی اس کی ناشکری کی وجہ سے ہر گز ایسا نہیں کروں گا بغوی نے لکھا ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد ولید کے دل بولا میں برابر کی آتی اور اسی منزل کی حالت میں مرا گیا۔
 إِنَّكَ كَانَتْ لَكُنْ تَعْنِي ۝
 اس آیت کی آیات کا معامہ ہے دو جی کا شکر ہے اور آیات کو پاؤ فرمودتا ہے۔

یہ جملہ گزشتہ بارداشت کی علت ہے کیونکہ ناشکری اور آیاتِ نبویہ کی مخالفت سے نعمت کا رد و اہلِ نور ترقی کی ہر رک ہو جاتی ہے۔
 سَاَوْفَعُ صَعُوًا ۝
 بڑھ کر ہر سب پر غالب ہو۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ آیت سَاَوْفَعُ صَعُوًا کی تفسیر میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ درخ میں
 اُن کا ایک پہاڑ ہے ولید کو اس پر چڑھنے کا حکم ہو گا جب وہ اپنے گھوڑے اس پر رکھے گا تو ہاتھ پھیل جائے گا اور جب اٹھائے گا تو دوبارہ
 پھر اصلی حالت پر ہو جائے گا اور جب اس پر قدم رکھے گا تو قدم پھیل جائے گا پھر جب قدم کو اٹھائے گا تو قدم پھر اصلی حالت پر
 ہو جائے گا۔ بخاری۔

بنو نے حضرت عمرؓ کی روایت سے بھی اس حدیث کو نقل کیا ہے احمد، ترمذی، ابنِ حبان اور حاکم نے بھی۔ روایت کی
 ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے۔ حضرت ابو سعیدؓ کی دوسری روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ درخ کے اندر
 ایک پہاڑ ہو گا ستر سال تک اس پر چڑھنے کا پھر ٹوک کر نیچے گر جائے گا اور بیش اسی طرح گرے گا۔
 کہیں نے کہا مسعود و درخ میں ایک پتھری چٹان ہے ولید کو اس پر چڑھنے کا حکم دیا جائے گا اور پستے لپے کی زنجیر و لٹ سے اس
 کو کھینچا جائے گا اور نیچے سے لپے کے بتوزوں سے اٹھائے گا اس طرح وہ چالیس برس تک چڑھتا رہے گا جب چولی پر پہنچے گا تو
 پھر نیچے گرا دیا جائے گا اور پھر چڑھنے کا حکم ہو گا اور آگے سے کھینچا جائے گا چھپے سے اٹھائے گا۔ اس کی یہ حالت کھنڈ رہے گی۔
 قرآن پر کھنڈ چینی کرنے کے لئے اس نے اپنے خیال میں غور کیا۔
 اور اندر وہ لگا کہ قرآن کے متعلق کیا کہے۔ یہ جملہ ولید کے حوالہ کا بیان اور استحقاقِ عذاب کی علت ہے۔
 اِس پر نعمت ہو اور عقل نہری اس پر عذاب ہو۔

کیف کا استقامت انکار اور ذریعہ ہے اس کے اندر اور لگانے پر انکار قبول اور استغناء ہے (یعنی اللہ سوال
 نہیں کر رہا ہے اس کو سب کچھ معلوم ہے سوالی استغناء ہی وہ کرتا ہے جس کو وہ نے معلوم نہ ہو)
 یہ جملہ تاکیدیہ ہے اور لفظ نعم ترقی کو ظاہر کر رہا ہے۔
 نظر کا حلف لکر کوہِ قُدس پر ہے یعنی سو چاغ و کراہی میں کچھ اندر نہ کیا پھر آپ کے بعد سورۃ فاتحہ پر بیعت
 خود کیا۔

فَتَبَسَّ ۝
 طرف دیکھ اور شہنشاہ سے تیوری پر تل ڈال لئے۔
 وَبَسَّ ۝
 یہ جس کی تاکید ہے یعنی ترشہ و دل تیوری پھڑکی۔
 فَتَبَسَّ ۝
 پھر رخ موزا۔
 وَاسْتَبَدَّ ۝
 اور مٹھو رہ گیا۔

فَقَالَ ۝
 یعنی جب یہ الفاظ اس کے دل میں آئے تو فوراً بغیر توقف کے بول اُٹھا۔
 اِنَّ هٰذَا اِلَّا بَشَرٌ مِّثْرِي ۝
 یہ صرف حقول چلو ہے جو دوسروں سے حقول ہے۔
 اِنَّ هٰذَا اِلَّا اَنْفُسٌ اَلِيَّي ۝
 یہ پہلے جیل کی تاکید ہے اس لئے حرفِ معاف نہیں لایا گیا۔
 سَاَوْفَعُ صَعُوًا ۝
 ستر قلم کے ناموں میں سے ایک نام ہے۔
 وَمَا اَدْرَاكَ مَا سَاعَدُكَ ۝
 جملہ استغناء ہے ستر کی خدمت شان کو ظاہر کر رہا ہے۔
 لَا تَنْفِي ۝
 جو چیز اس میں داخل دی جائے اس کو باقی نہیں چھوڑنا۔
 وَلَا تَنْفِي ۝
 اور بغیر ہاک کے نہیں رہتا۔ چھپانے دونوں جملوں کے تشریحی معنی اس طرح بیان کئے کہ ستر کی کو

زعمہ نہیں چھوڑتا اور نہ اس کے اندر کوئی چیز مردور رہتی ہے جب روز قیامت اس کے اندر جل جائے گا تو سر نوہن کی بدنی ساخت درست ہو جائے گا۔ چھاک نے کہا ہر چیز کی تیزی (ایک حد پر پہنچ کر) سست ہو جاتی ہے مگر ستر کی تیزی بلا کمی نہ رہے گی۔

وہ کھال کو بگاڑ دینے والی ہے سفیدی کو سیاہی سے بدل دینے والی ہے حضرت ابن عباسؓ اور زید بن سلمؓ نے تفسیر کی وہ جلد کو جلادنی والی ہے لہذا آگ کا ترجمہ لایا ہے یعنی وہ لوگوں کے سامنے نمایاں اور ظاہر ہوگی حسن اور امین کہان نے کہا وہ سامنے دیکھی ہوگی کہ آنکھوں کو کچھ لوگ اس میں جہیز کے اسی کی طرح سختی ہے آیت

وَلَا تُرِيدُ أَنْ تُبَدِّلَ مَا بَدَّلَ اللَّهُ

دوزخ پر انھیں ملاگے مسلط ہوں گے یہ سب دوزخ کے دربان ہوں گے ایک مالک

عَلَيْكَ يَوْمَئِذٍ عَشْرُونَ

اور باقی اعداد دوسرے فرشتے امین مبارک اور یسعی میں سے کسی نے ابوالہول کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان میں سے ہر فرشتے کے دونوں موٹے صول کے درمیان اتنا لمبا چوڑا فاصلہ ہوگا کہ امین دوسرے نے بروایت زید بن اسلم بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان میں سے ہر ایک کے دونوں موٹے صول کے درمیان ایک سال کی راہ کے بقدر فاصلہ ہوگا۔ وہم ان (کے دلوں) سے نکال لیا گیا ہے ہر فرشتہ ستر فرسوں کا تھا کہ دوزخ میں جہاں چاہے گا پیچھے سے لگا جتوئی سے حضرت ابن عباسؓ اور قتادہ و شاک کا قول نقل کیا ہے کہ یسعی نے بھی امین اسحق کی روایت سے لکھا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ابو جہل نے قریش سے کہا تم ہمارے ہمراہ نہیں روٹیں کیا تمہارے دس دس آدمیوں میں بھی یہ طاقت نہیں کہ ایک ایک دربان کو پکڑ لیں امین بدیع تو بیان کر رہا تھا کہ دوزخ کے صرف انھیں دربان ہیں تم تو بڑے طاقتور رہاؤ۔ ابوالاسود بن کلدہ بھی بولا سترہ کے لئے تو میں کافی ہوں دس کو پشت سے اور سات کو پیٹ سے ہاتھ لوں گا رہے وہ دن کو تم پکڑ لیں اس پر مندوجہیل آیت نازل ہوئی۔ یسعی نے سدی کا قول نقل کیا ہے کہ جب آیت عَلَیْکُمْ ہائے عشر نازل ہوئی تو ایک قریشی شخص نے جس کو ابوالاسود بن کلدہ چاہتا تھا کہا سترہ فرس ہیں تم کو انھیں سے غور نہ ہو رہا ہے میں دس کو اپنے سیدھے موٹے سے اور نو کو بائیں موٹے سے دھکے دے کر تم سے دور کر دوں گا اس پر مندوجہیل آیت نازل ہوئی۔

یعنی ہم نے دوزخ کے دربان صرف فرشتے مقرر

وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً

کے ہیں وہ آدمی نہیں ہیں کہ یہ کافروں کو دوزخ کر سکیں۔

فَمَا جَعَلْنَا جَدَّکُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِّلَّذِینَ کَفَرُوا

تعداد کو ہم نے کافروں کی گمراہی اور گمراہ کا سبب بنایا کہتے ہیں کہ تعدد کا انہوں نے بعض فریادوں کے مقابلے میں غرور کیا اور اپنے خیال میں تمام کافروں کو اس قبیل تعدد کا عذاب دینا بعید و محال سمجھا اور نتیجہ میں یہود و نصاریٰ کی اس ساری گمراہی کا سبب دربانوں کی تعدد کی قلت ہوئی۔

لَیْسَتْ بِحُجَّتِ الْإِنِّیْنَ اُولَئِیْہِ الْکُتُبِ

کلام کی روایت یہ ہے کہ اس فعل کا تعلق فعل متعدی سے ہے مفہوم کلام یہ ہے کہ ہم نے آپ کو دربانوں کی تعدد کی قلت کی اطلاع اس غرض کے لئے بڑی کہ ہل کتاب آپ کی نعت اور قرآن کی حدیث کا یقین کر لیں کیونکہ یہ تعدد ملائکہ اس تعدد کے موافق ہے جس کی صراحت قرآن و احادیث میں کی گئی ہے۔

وَبِیْزَادَ الْکِتَابِ اُولَئِیْہِ الْکُتُبِ اور ہل ایمان کی ایرانی کیفیت میں اضافہ ہوا اس وجہ سے بھی کہ ان کا اس تعدد پر ایمان ہو گا اور اس لئے بھی کہ ہل کتاب اس کی تعدد میں کریں گے اور اس تعدد میں سے بعضوں کے اوتوں میں مزید زیادتی ہوگی۔

وَلَا تَرْجُوا اَلْیَمِّنَ اُولَئِیْہِ الْکُتُبِ وَالْاُولَئِیْہِ الْکُتُبِ یہ حلف تفسیری ہے استیعاب و زیادت ایمان کی تاکید ہے۔ قلت نہ ہونے سے مراد ہے دربانوں کی تعدد میں شک نہ ہو بائیں ابی حاتم نے اور یسعی نے بعض میں ذکر کیا ہے کہ حضرت برام بن عاتب نے فرمایا کہ یہودیوں کی ایک جماعت نے چند صحابہوں سے جنم کے دربانوں کے متعلق سوال کیا

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا

کہ سوال کرنے میں سب شریک ہوں گے۔

عَنِ الشَّجَرِیْنِ

مَا سَلَكَ نَحْوُهَا فِی سَعْدٍ

اور میان ہوگا مسئول ہر مولے سے کیا ہو چھیں گے ہر موملہ کی وجہ سے جو سائل مسئول ہو ہر موملہ کے

سے کسی کی حالت دریافت کریں گے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کلام میں اختصار ہو اصل کلام اس طرح تھا کہ ہل جنت کے لوگوں

سے ہر موملہ کی حالت پوچھیں گے اور وہ ہر موملہ سے سوال کریں گے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عَنِ الشَّجَرِیْنِ عَنِ مَن زَادَہُ

اس وقت یہ مطلب ہوگا کہ ہل جنت ہر موملہ سے دریافت کریں گے۔

قَالُوْا

لَعَلَّکُمْ مِنَ الْمُتَصَلِّیْنَ

وَلَعَلَّکُمْ تَکُوْنُوْنَ مِنَ السَّاجِدِیْنَ

آیت تبارہ سے کہ آخرت میں فرود اعلیٰ پر گرفت کرنے کیلئے کہ فرود سے خطاب کیا جائیگا البتہ دنیا میں کفار فرود اعلیٰ کے

خطاب اس لئے نہیں ہیں کہ خطاب بالا اعلیٰ کی شرط یعنی ایمان مقصور ہے لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کفار اعلیٰ پر

مکلف نہیں ہیں کیونکہ کفر کا فضا تو شدت تکلیف ہے، تخفیف تکلیف تنصاف کفر کے خلاف ہے بل اسلام لانے سے گزشتہ

حقول اللہ نماز روزہ اور عقیقہ سزا کی سادہ ہو جاتی ہیں۔ حالت کفر میں کافر اللہ کی جو حق تلفیاں کرتا ہے مسلمان ہونے کے بعد

ان کا مواخذہ نہ ہوگا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اسلام پہلے کے گناہوں کو دور کر دیتا ہے اگر یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

وَالَّذِیْنَ آمَنُوْا مِنْ صَحَابَةِ الْقَبْرِ

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا

یعنی اہل تمام جہنم کے بعد (سب سے پہلے جہنم کے کفار) ہمہ روزہ کو غلط

جانتے تھے تَکْلِیْبُ یَوْمَ الْقَبْرِ کو تمام جہنم کے بعد کر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ سب سے پہلے جہنم ہے۔

عَنِ النَّارِ الْمُتَعَلِّقِیْنَ

فَمَا تَعْلَمُوْنَ مِنْ شَعَاعَةِ الشَّجَرِیْنِ

تو سفارش قبول نہیں کی جائے گی۔ اس جملہ کی دہرائی یا تو کُلِّیْ نَفْسِیْ زَوَیْدَہ سے ہے یا تَمَّ نَفْسِیْ زَوَیْدَہ سے یہ آیت

بہرہ مشوم خلاف حدیث ہے کہ اہل ایمان کے لئے قرآن و فاسق (مرد کب کبیرہ) اہل شفاعت سود مند ہوگی۔

اسحق بن راہوی نے اپنی مسند میں حضرت ام حبیبہ یا حضرت ام سلمہ کا قول نقل کیا ہے کہ ہم جہنم کے گھر تھے رسول

اللہ ﷺ تحریر لائے اور فرمایا میں مسلمان کے تین خود سال بچے جو نئی کو بچنے سے پہلے مر جائیگا کہ ان کو قیامت کے دن

لا کر جنت کے دروازے پر کھڑا کیا جائے گا اور جنت کے اندر داخل ہونے کا حکم دیا جائے گا وہ نہیں گے کہ اگر ہمارے ہاں باب

داخل ہوں تو (تو ہم بھی داخل ہوں گے بغیر ان کے ہم اندر نہیں جائیں گے) آخر دوسری دنیا تیسرا باد حکم دیا جائے گا اور کہا

جائے گا جنت میں تم بھی جاؤ اور تیسرا باب کھولا۔ آیت فَمَا تَعْلَمُوْنَ مِنْ شَعَاعَةِ الشَّجَرِیْنِ سے کیا مراد ہے (یعنی شافعیین

سے مراد خود رسال اطفال ہیں اور شفاعت سے مراد ان کی شفاعت ہے)۔

حضرت ابن مسعود نے فرمایا اللہ کے اور انبیاء اور شہید اور نیک بندے اور تمام اہل ایمان شفاعت کریں گے ہر روز کے

اندر مولائے چار (ہم) کے کہ میں کے بعد کوئی نہیں ہے گا اس کے بعد آپ نے آیت فَلَاکُمْ اَلْمَ تَعْلَمُوْنَ الشَّجَرِیْنِ

الَّذِیْنَ تَعْلَمُوْنَ کی (یعنی اس آیت میں جن چار اقسام کا بیان ہے وہی روزگار میں ہیں گے)

حضرت عمران بن حصین نے فرمایا شفاعت مفید ہوگی عمران لوگوں کے لئے سودمند نہ ہوگی جن کا ذکر ہم (کیاوت) لے کر وہ ہیں۔ اسے ہو حضرت ابن مسعود اور حضرت عمران کا قول یہاں ہے کہ لڑکے کو ترک کرنے والے اور لڑکھنڈے سے بچنے والے ابوہریرہ یا بل میں بچنے والے خواہ مومن ہی ہوں مگر شفاعت سے بھی ان کو کچھ حاصل نہ ہو گا۔ ان دونوں پر رسول کے قول کی عامی آیت پر ہے کہ لڑکے اس آیت میں قائل ہو گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ لوصافہ لہوہ جن کا ذکر آیت میں کیا ہے شفاعت کے غیر مفید ہونے کے موجب ہیں۔ یہاں یہ ہے کہ ہم افادہ شفاعت کا ترتیب لوصافہ لہوہ کے مجموعہ پر ہے جن میں ایک نصف تکذیب قیامت بھی ہے تو افادہ شفاعت سے پہلے یہ لوصافہ بیعت مجموعہ ہیں (ایک ایک فقرہ وی نصف افادہ شفاعت سے نفع نہیں)

ہر مومن کے لئے شفاعت کے جواز پر اہل علم و دین میں داخل ہونے کے قابل بعض مومن شفاعت کی وجہ سے دوزخ میں داخل ہی نہیں ہوتے اور داخل ہو چکے ہوں گے تو نکل لے جائیں گے۔ مثلاً، خود بخود اور عین چہرے دوسرے بدعتی شفاعت کے منکر ہیں حالانکہ احادیث شفاعت متواتر اس میں تمام احادیث کو ذکر کرنا تو موجب طوالت ہے ہم بعض احادیث بیان کرتے ہیں۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لڑکھنڈہ فرمایا میں اپنی امت کی شفاعت کروں گا آخر میرا رب عداوت کا مجھ سے کیا توہم ہو گیا۔ میں عرض کروں گا جی ہاں میرے رب میں واپس ہوں۔ بلکہ بطریق اولیٰ، نعم، حضرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کبیرہ گناہوں والے اچوں کے لئے میری شفاعت ہے۔ ترمذی، ابی حنبلہ، امام احمد، ابوہریرہ، بلکہ عیروایت حضرت ابن عباسؓ میں بھی بطریق اولیٰ نے لکھی ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت ابن عمرؓ سے حضرت کعب بن قریظ کی روایت بھی اسی طرح کی روایت کی ہیں۔

حضرت عثمان بن عفانؓ نے مرفوعاً بیان کیا کہ (قیامت کے دن) بحال اور عابد کو لایا جائے گا عابد سے کہا جائے گا جنت میں چلا جا اور عالم سے کہا جائے گا تو شفاعت کرنے کے لئے ٹھہر لو۔ اسماعیلی میں بھی حضرت عثمانؓ کی مرفوعہ روایت ہے کہ میری امت کے بدکردار (بھی) مجھے لوگ ہیں عرض کیا کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ کیسے فرمایا میری امت کے بدکردار لوگوں کو میری شفاعت سے اللہ جنت میں داخل فرمائے گا اور نیکیوں کو ان کے اعمال کی وجہ سے اللہ کے طرف سے جنت میں داخل ملے گا۔ بطریق اولیٰ، نعم۔ حضرت ابن عمرؓ کی موقوف روایت ہے کہ عالم سے کہا جائے گا اپنے شاگردوں کی شفاعت کر خواہ ان کی تعداد آسمان کے ستاروں کے برابر ہو جائے۔ دیکھو۔ حضرت ابوہریرہؓ کا مرفوعہ روایت ہے کہ شہید اپنے ستر گمراہوں کی شفاعت کرے گا۔ ابوہریرہؓ

حضرت انسؓ کی مرفوعہ روایت ہے کہ قیامت کے دن لوگ قطار در قطار کھڑے ہوں گے ہر ایک جنتی آدمی ایک روز فی کی طرف سے گزے گا روز فی اس سے کہے گا کیا تجھے یاد نہیں کہ ایک روز تو نے مجھ سے چنے کے لئے پچھا تھا اور میں نے تجھے شربت پلایا تھا یہ سن کر جنتی اس روز فی کی سفارش کرے گا پھر وہ (شفاعت یافتہ روز فی یا وہی جنتی) ایک اور روز فی شخص کی طرف سے گزے گا اور سوخرا لڈ کر لول اللہ کر شخص سے کہے گا کیا تجھے یاد نہیں کہ میں نے تجھے پاک پانی دیا تھا یہ سن کر وہ اس روز فی کی شفاعت کرے گا پھر وہ (شفاعت یافتہ غیر وہی یا اول لڈ کر جنتی) ایک اور روز فی کی طرف سے گزے گا اور روز فی اس سے کہے گا کیا تجھے یاد نہیں کہ تو فلاں کام کو جادہ یا تھا اور میں نے تیرا وہ کام کر دیا تھا یہ سن کر وہ شخص اس روز فی کی شفاعت کرے گا۔

مسئلہ: شفاعت کس کو نصیب نہ ہوگی حضرت انسؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے (مستبد و) شفاعت کی تکذیب کی اس کو شفاعت نصیب نہیں ہوگی اور جس نے (حرم کو کفر) کی تکذیب کی اس کو عوض سے کچھ حصہ نہیں ملے گا۔ اس روایت کے رد میں سید بن منصور ہیں۔

حضرت زید بن النعمان رحمہ اللہ کو لوہے کی سلاخوں سے گھیر کر قیامت کے دن میری

حضرت عبدالرحمن کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری شفاعت (بر مومن کے لئے) مہل ہے سوائے ان لوگوں کے جنہوں نے میرے صحابہ کو کالیل دیں۔ ابو نعیم فی الحلیۃ۔

حضرت انس کی مرفور روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا میری امت کے دو قسم کے لوگوں کو میری شفاعت میں حاصل ہوگی۔ (۱) سرحد (۲) مقدس۔ (۳) انصاف۔

مسئلہ: معاہدہ میں آیا ہے کہ بعض اہل شفاعت سے عہدہ رکھنے والے ہیں حضرت عثمان کی بدولت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے عرب سے سکوت کی (دعا دی غریب کیا) اس کو میری شفاعت حاصل نہ ہوگی۔ یہی ہے اس کو جید

حضرت معقل بن اسید کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قرہ بادو کہ میوں کو قیامت کے دن میری شہادت نصیب

نہ ہو گی (۱) بڑا عالم لوگوں کی بڑی حق تلفیاں کرنے والا (۲) کوئی ایسا بہت زیادہ جسے والدین سے کس جائے والا - قاتل - بڑا ہو گا۔
 نے اس کو عہد مند سے چلانے لیا ہے۔

حضرت ابو وروانہؓ میری راست ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اہل کے لئے ہر روز پانچ سو بار کہے۔
کی شفاعت نہیں کروں گا۔ طبرانی۔
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ عَلٰى اٰلِهِٖ وَسَلِّمْ

جس قرآن بھی شامل ہے۔ استقامت انگریزی ہے یعنی درپائمان کا لہجہ ہے جو عذاب آخرت تک پہنچانے والا ہے۔

عجب اور استعجاب۔ ششترہ نافع فائدہ دینے والے ہیں۔ دونوں طرح مروی ہے۔
قوله برؤننا فعولہ کسر سے مشتق ہے اور کسر کا معنی ہے قبر۔ حضرت ا

حضرت امینؑ سے مراد اس شیر۔ عطا اور بکری کا بھی یہی قول ہے بلکہ لہو اور شہاک کے نزدیک حیرانہ (شکاری) بھی ہے۔ قصور کا واحد اس لفظ سے نہیں آتا۔ عطا کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول بھی یہی منقول ہے۔ زید بن اسلم نے کہا ہے۔

عقرب کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا قول کیا ہے کہ کُتُوْرٌ کُتُوْرٌ کے جاہل کو کہتے ہیں۔ سعید بن جبیر نے کُتُوْرٌ

ترجمہ کیا ہے۔ ایسا لفظ نے صدی کی روایت سے جان کیا کہ کافروں نے کہا کہ محمد ﷺ سچے ہیں تو ہم سب سے ہر ایک سرانے صبح کو ایک پرانہ کھانا ہانا چاہیے جس میں دوڑنے سے لپٹ اور حفاظت کی تحریر ہو۔ اس پر مندرجہ ذیل آیت ہمارے

کَلَّا لَيُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ اَنْ يُفْتَدِيَكَ بِثَمَنٍ كَثِيرٍ وَحُقُّ ثَمَرٍ
اس جگہ تکلیف دہ ہے کہ

انشاء معمول کے لئے لایا گیا ہے کام ساجی سے اہل مسعود ہیں۔ میں جیسے چنانچہ ہے کہ سید اس نے۔
 انا ہے سے کما حقہ (اگر تم سے جو فیہم میں ہے ہر شخص کے سرانے جیسا کہ ایک علی جیسی کہ ان کا بیٹے جس میں لکھا
 کہ تو خدا کرے ان کا ایک کے کہنے پر عمل کر ضروری ہے کہ غرض کار مشورہ کہ ہم معنی ہیں۔

تلاوة: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَاتَّخِذُوا آلَ رَحْمَةَ اللَّهِ مَثَلًا لِّقَوْمٍ إِتَّخَذُوا مِن دُونِهِ آلًا ۚ بَشِّرِ الَّذِينَ يُؤْتُونَ زَكَاةً أَنَّهُمْ سَيَجْزِيهِمْ أَجْرُهُمْ أَتَمًّا مِّمَّنْ لَمْ يَكُن لَّهُمْ آلَةٌ مِّن دُونِ اللَّهِ ۚ

آخراً کا خوف نہیں ماسی لئے نہ کرہ (فرحان) ہے انہوں نے منہ پھیر لیا ہے یہ بھی احتمال ہے کہ نفلِ ضرب کے لئے ہو

کام پتہ ہے کہ اصل کام اس طرح تھا اگر ان کو کھلے پروانے بھی دے دیے جائیں تب بھی یہ ایمان نہیں لائیں گے کیونکہ ان کو پیچہ کی طلب اس غرض کے لئے نہیں ہے کہ معاملہ ختم ہو (نبوت کی صداقت ان پر واضح نہیں ہے) معاملہ تو ان پر کھلا ہوا ہے اب جو پیچہ کے طلب گار ہیں اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ ان کو آخرت کا اندیشہ ہی نہیں ہے۔
 تنبیہ: خوف آخرت ایک ہی امر ہے صداقت رسول واضح ہو جانے کے بعد بھی ضروری نہیں کہ کافر بن جائے اور روز قیامت کا اس کو خوف ہو جائے۔

یقیناً یہ پاک روح ہے یا کسی پر ایک ہزار اہست ہے یا گزشتہ گلابی تاکید ہے۔
 یعنی فرشتہ پادشاہت ہے اللہ کی رحمت اور جلال جلالی صفت اور رحمت و عذاب کا اس میں ذکر

جو نصیحت پذیر ہونا چاہیے وہ اس کو یاد رکھے قاء سبی ہے نصیحت پذیر کی کو انسانی
 حیثیت سے وابستہ کرنا ظاہر لفظ تو سمجھ ہے (یعنی انسان کو نصیحت پذیر ہونے کا اختیار دیا گیا ہے) لیکن معنوی حیثیت سے یہ زہر

یعنی وہ کسی وقت نصیحت پذیر نہیں ہو سکتے مگر اسی وقت جبکہ
 خدا ان کی حیثیت اور نصیحت پذیر کی کالہ لوہ کرے۔ یہ آیت صراحتاً دلالت کر رہی ہے کہ انسانی افعال اللہ کی مشیت و ولوہ
 سے وابستہ ہیں۔

یعنی اللہ ہی اس بات کا مستحق ہے کہ اس کے عذاب سے خوف کیا جائے جس کی صورت
 صرف یہ ہے کہ اس کے احکام کی مخالفت سے اجتناب کیا جائے۔

اللہ مغفرت کا اہل ہے یعنی مومن بندوں کے گناہ معاف کر دینے کا مالک
 ہے حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت **هُوَ أَهْلُ التَّوْبَةِ** کے سلسلہ میں فرمایا تمہارے رب نے فرمایا کہ
 میں اسی قائل ہوں کہ میرا شریک قرار دینے سے اجتناب کیا جائے اور کسی کو میرا سا بھی نہ بنایا جائے اور میں اس بات کا قائل ہوں
 کہ جو تقویٰ رکھے اور کسی کو میرا شریک نہ بنائے میں اس کی بخشش کروں۔ احمد، ترمذی، نسائی، داہم، ماجہ، حاکم وغیرہ۔ واللہ
 اعلم۔

۱۳۸

سورة القیلۃ

یہ سورت مکی ہے اس میں چالیس آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

لَا أُقْسِمُ بِتَوْحِیْدِیْ ۝۱
اقسام فعل قسم ہو گا۔ جسور کی قرأت لَا اُقْسِمُ ہے لَا اُقْسِمُ ہے

۝۲ وَلَا اُقْسِمُ بِالنَّفْسِ الْوَّاهِمِیْ ۝۳
اس میں بھی آواز ہے صرف قسم کا مفہوم مرو ہے (مکی قسم

مروہو نہیں) قسم کا جواب (جس امر کو قسم کہا کر ظاہر کیا گیا ہے) محدود ہے آئندہ کلام اس کا قرینہ ہے یعنی ضرور تہمید اشتر

ہو گا ضرور تہمید اسباب ہو گا۔ ضرور ہر شخص کو اس کے اچھے برے عمل کا بدلہ ملے گا۔ اور کثرت معاش نے کہا کہ تا کہ یہ قسم کیلئے

سبب بنیادی نے لکھا ہے کہ فعل قسم پر لا تا کہ یہ قسم کے لئے لانا کلام عرب میں کثرت ہے۔ میں کہتا ہوں فعل قسم پر ہی لانے

میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ آئندہ جو کچھ بیان کیا گیا ہے وہ بالکل واضح ناقص نکلا ہے۔ قسم کہا کر سو کہ کرنے کی اس کو

ضرورت ہی نہیں ہے کیونکہ فعل قسم کر کے دے واقف ہیں کہ کچھ لوگ اس ویتا میں اللہ کی نعمتوں کی ناشکری کرنے والے

ہیں۔ خلق خدا پر ظلم کرنے والے اور رشتہ دلوں سے تعلق توڑنے والے اور ایسی حرکتوں کا کتاب کرنے والے ہیں جن کی

خرابی اور بربادی ہر آئندہ کی نذر میں جتنی ہے لیکن وہ تمام مصیبت کو شیوں کے چودہ دودہ خوش پیش اور آسودہ حال ہیں اور وہ

کے خلاف کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو اللہ کے بڑے شکر گزار ہر حال میں خدا کے عہم پر راضی اور مگن ہیں مگر ہر وقت

دیکھ کر مصیبت میں ہیں۔
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سزا ادا کے لئے کوئی اور مقام ہے ورنہ ہم سے کی اچھے پر لوہہ موم کی محمود پر ترجیح لازم آئے

گی اور یہ ممکن ہے اللہ کی شان اس سے اعلیٰ ہو جائے۔
اَلنَّفْسِ الْوَّاهِمِیْ ۝۴
قیامت کے دن اپنے کو ملامت کرے گا کہ اس نے اپنے کام کئے ہوں گے تو نفس سے کہے گا اس سے زیادہ نیکی تو نے کیوں نہیں

کی اور بدی کی ہو گی تو کہے گا بے کام تو بنے کیوں کہے۔ حسن نے کہا نفس لوامہ سے مروہو موم کا نفس ہے۔ موم دنیا میں ہر

طعام کلام پر اپنے نفس کو ملامت کر رہا ہے لیکن کارن اپنے نفس سے حساب نہیں کرتا ہے نہ اس کو برا کہتا ہے۔ عقاب نے کہا

اس سے کافر مروہو ہر کافر قیامت کے دن اپنے نفس کو برا کہے گا کہ دنیا میں حقو اللہ کی لو اٹکی میں اس نے قصور کیوں کیا۔

بعض لوگوں نے کہا اس سے ملوہو نفس کو کہتا ہے کہ اگر میں لیا کر لیتا تو لیا ہو جا جاتا کہ تا تو لیا نہیں ہوتا۔ غرض وہ عہم خداوندی

پر راضی نہیں رہتا ہو جاتا ہے کہتا ہے اللہ کجیت خدا تقدیر پر خوش نہیں رہتا۔

موقوفہ کہتے ہیں نفس بدی کا عہم دیتا ہے جن اگر آدمی کو بخش کر کے ذکر ملی کرے اور اللہ کی طرف سے کشش بھی اس

کی بدکار ہو تو اپنے نفس کی برائیاں اس میں لکھ جاتی ہیں وہ اپنے نفس کو ماموس اللہ میں مشغول ہوتا ہے اور مخلوق سے کامل طور پر تعلق

مستقطع کر لینے پر اس کو قدرت نہیں چوٹی تو اس کو بہت خود اپنے کو ملامت کرتا ہے اس مرتبہ میں کچھ کو نفس کو نفس کو لوامہ کہا جاتا

ہے لیکن جب اس کو فی اللہ اور خداوند کا درجہ حاصل ہو جاتا ہے اور دوسرے اللہ کے تعلق سے بالکل آزاد ہو جاتا ہے اور ذکر

ای سے ہی اس کو اطمینان نصیب ہو جاتا ہے تو اس مرتبہ پر اس نفس کو نفس ملتا کہا جاتا ہے۔

أَوْتَسَبُّ الْإِنْسَانُ

استغفار انگری تو ہے۔ انسان سے مراد ہے جس انسان جس میں وہ شخص بھی داخل ہے جو منکر بدعت و شر قد بافت لام عدوی ہے اور کوئی شخص جس میں مراد ہے۔ بخود نے لکھا ہے کہ یہ آیت عدی بن ریحہ کے حق میں نازل ہوئی۔ عدی خاندن زہرہ کا حلیف اور اص بن شریق ثقیفی کا داماد تھا۔ عدی اور اص بن شریق کے سلسلے میں رسول اللہ ﷺ نے دعا کی تھی میرے برے صحابی سے محفوظ رکھو۔

یاد رہے کہ عدی نے قدمت ﷺ گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا تمہارے مجھے بتاؤ قیامت کب ہوگی۔ اس کے کیا احوال ہوں گے حضور ﷺ نے اس کو قیامت کی کیفیت بتائی کہ جس میں قیامت کو دیکھ بھی لوں تب بھی تمہاری بات کی تصدیق نہیں کروں گا اور تمہیں سچا جانوں گا کیا خدا بڑیوں کو پھر اکٹھا کر دے گا اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔

أَلَمْ يَجْعَلْكُمْ عِصْمَةً

کیا انسان خیال کرتا ہے کہ اس کی بڑیوں کو عیسید و فرسودہ اور پرانہ ہونے کے بعد ہم اکٹھا نہیں کریں گے اس سے مراد ہے وہ بدعتی اشیائے کافراں کیونکہ انہیں جان کا قالب ہیں۔ وہ بدعتی کی انہی کے اجتماع پر متعجب ہو گئے۔

یٰۤاٰیُّهَا

کیوں نہیں۔ یعنی انہیں بڑیوں کو ضرور اکٹھا کر کے انہیں کو زندہ کرے گا۔

فَیٰۤاٰیُّهَا

قائل مقدر سے حال ہے اور اس سے مراد ہے مزید قدرت کا اعلان یعنی ایسی چیزوں پر قدرت کا اعلان جو اللہ کی چیزوں سے زیادہ اہم ہیں (یعنی نبیوں کے لئے) پر خود کو قدرت ہے ہی پورا پورا جوڑنے پر بھی اس کو قدرت حاصل ہے) جیسے کہا جاتا ہے کہ کیا تیرا خیال ہے کہ ہم کو تجھ پر قابو حاصل نہیں ہم تجھ پر بھی قابو رکھتے ہیں اور تجھ سے قیاد و طاقت والوں پر بھی۔ آیت کا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ ہم نبیوں کو جمع کریں گے ان کو اکٹھا کرنے پر ہم کو قدرت ہے اور

عَلٰی اَنْ یَّجْعَلُوْا بَیِّنَاتٍ

اس کے پورے پورے جوڑنے پر بھی ہم قادر ہیں۔ انسان سے مراد ہیں انہیں یا انہیں کے پورے انہیں کے پورے اور ان کی بڑیوں کو چھوٹی اور باریک ہوئی ہیں جب ان کو ہم جوڑ دیں گے تو وہی بڑیوں کو جوڑنے پر قدرت تو بدرجہ اولیٰ ہم کو حاصل ہے۔ یٰۤاٰیُّهَا الْاِنْسَانُ

توکل عاقل ہے جس پر عطف ہے (استغفار کے تحت ہے) اس کو سواہ بھی کہا جاسکتا ہے اور تحقیق بھی کیونکہ سابقہ سائل یا سوال سے اعراس (اور دوسری بات کو بیان کرنے کی طرف میلان ہوتا) درست ہے (یعنی یہ دوسرا انسان پہلے انسان سے غیر ہو گا تو سائل اول سے اضراب ہو جائے گا اور اگر سائل اولیٰ ہو مگر اس کے سواہ سے اعراس ہو تو سوال سے اضراب اور دوسرے سلسلے کا بیان ہو گا)

لَیَجْعَلُوْا بَیِّنَاتٍ

عبدالرحمن بن عمرؓ سے روایت ہے کہ اس طرح تفسیری معنی بیان کے کہ ہر شخص واقف ہے کہ خدا تعالیٰ اس کی بڑیوں جوڑنے پر قادر ہے مگر وہ آئے والے زمانہ (یعنی قیامت) کا انکار کرتا چاہتا ہے اس لئے کہ اگر یہ قائم رہتا ہے تو کفر کو چھوڑنا ہے نہ تو کہہ کر تا ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا اودی کتاہ میں جلدی کرتا ہے اور تو کہہ کتاہ جتا ہے کتاہ میں پھر نکل کر لوں گا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اسی بداعمالی کی حالت میں اس کو موت آجاتی ہے۔ خداک نے کہا اس سے مراد امیدیں باندھنا ہیں آدمی کہتا ہے میں زندہ رہوں گا اور انکامل میں حاصل کروں گا موت کی یاد اس کو نہیں ہوتی۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ یہ بڑیوں کو زندہ کرنے سے مراد ہے قیامت یعنی آگے آنے والے روز قیامت و شر اور حساب کو وہ مجبوراً تسلیم کرتا ہے۔ لغت میں کتاہ کا معنی ہے میلان خارج کو گناہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ حق سے وہ مڑ جاتا ہے۔

یٰۤاٰیُّهَا

یہ سواہ بطور استعزاء کے ہوتا ہے اور قیامت کو بعد از عقل قرار دیتے ہوئے وہ دریافت کرتا ہے۔

اَلَا یَوْمَ الْقٰیْمَةِ

کب ہو قیامت کا یوں یعنی نہیں ہوگا۔

فَاِذَا یَبِیْءُ الْبَشَرُ

پھر وہ متعجب رہا (یا نبی) کہسار لوگوں جو خود انہیں قیامت میں آتے ہیں۔ قیامت میں

تو اس کی مراد کو ظاہر کر دینا چاہیے۔ وہ ہے۔ میں کہتا ہوں کہ بعض آیات حکم ہیں (وامنح المراد) لیکن آیت مذکورہ کی روشنی میں کسی آیت کا رسول اللہ ﷺ کے لئے قضا ہے جو ظاہر مراد کی اطلاع آپ کو نہ ہو تاہم سب سے پہلی روئے کلام ہے سورہ کا طور آیت حذریہ بالا میں جو وعدہ کیا گیا ہے اس کی بھی مخالفت لازم آئے گی۔ آیت لَا تَقْلِبْ لَكَ ظَهْرَكَ فَإِنَّكَ إِنْ لَمْ تَقْلِبْ ظَهْرَكَ لَكَ عَذَابٌ عَظِيمٌ

آیت نمبر ۱۱ غَافِلَتًا تَتَّبِعَانَّ مِمَّنْ قَطَفُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ قَبْلَ نَضِيجَتِهِمْ۔ تدار ہے کہ خطاب کے وقت اگر مطلب واضح نہ کیا جائے تو لوگ جوت کے بعد مرود واضح کر دی جائے تو جانتا ہے لیکن وقت ضرورت سے تاخیر جائز نہیں۔ جملہ لفظوں کی یہ رستہ تک سرفہ ہے جیسے کسی سے بات کرتے وقت اگر مخاطب بھی بولنے لگے تو حکم اس سے کہتا ہے ذرا خاموش رہو میری بات تک کا ٹیویری بات سنو پھر تم کو بولنے کا حق ہے یہ درمیانی کلام بطور ہدایت بول کر حکم پھر اصل دعا پر کلام کا تشریح کر دیتا ہے۔ اسی طریقہ در میانی جملہ بطور ہدایت بول کر اللہ سے پھر اصل کلام کی طرف رجوع فرماید۔ کلام سے بارداشت کی

ہاں یٰٰسُورَةُ النَّاسِ اَجَلٌ ۝ ﴿۱﴾
 مروجہ جنس انسان صلی اللہ علیہ وسلم نے خطاب بے حد جمع کیا گیا۔ اَلنَّاسِ اَجَلٌ سے مراد ہے خواہشات و دلچسپیوں کا جو کچھ انسان کے لئے ہے۔ اور ضمیر انسان خدا کو کی طرف راجع ہے۔ مطلب یہ ہے کہ انسان اس بات سے توجہ واقف نہیں کہ اللہ دوبارہ مشرک و بت پرستوں کو قیامت کے دن کوئی معذرت توفیق بخشے گا۔ وہی بات یہ ہے کہ دنیا کی محبت کی وجہ سے خواہشات کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں اور وہ ہوس کے غلبہ کی آنکھوں کو اندھا کر دیتا ہے کہ وہ اپنے اس لئے وہ آخرت کو چھوڑ بیٹھے ہیں اس کے بعد احوال آخرت کو بیان فرمائیے۔
 یہ جہنم ہے اور یہ جہنم ہے کہ وہ اللہ کو کھنڈ کر دیا گیا یعنی لعل قرب کے چرے یا صفت محذوف ہے یعنی بہت

(مطلب یہ کہ جو آئندہ ہے جب تک اس میں کوئی تخصیص نہ ہو جتنا اسی ہو سکتا اس لئے یہ اضافہ الیہ کہ موقوف مانا جائے گا بصفت تخصیص کو)

یادیں کما جائے کہ دُجُوز سے دُجُوز نہ بنے۔ مگر لوہے کی انسانیوں میں کچھ چرے ہوں گے (اس وقت وجود خیر ہو گا اور
شیخ مجتہد اس کا حکم صرف نور وجود میں کا قائل)

اس روز یعنی برہنہ ہر کے روزیا آخرت کے روز
تو بارہ خوبصورت گفت

۱۱۱ رُفَعَا کَاظِمًا ۱۱۲
 الری رُفَعَا کا تعلق باظمر نامہ ہے یعنی آنکھوں سے اپنے رب کی طرف دیکھیں گے لیکن
 بغیر کسی جہت اور کیفیت اور بعد مضاف کے یہ جائز نہیں کہ غائب کو حاضر پر قیاس کیا جائے (اور کہا جائے کہ دیکھنا تو بغیر جہت
 اور سمت کے ناممکن ہے پھر آگاہ میں اور اس چیز میں جس کو دیکھا جا رہا ہو ایک محدود فاصلہ بھی ہونا چاہیئے نہ سمت قرب ہونا
 احتمالی دوری۔ پھر جس چیز کو دیکھا جائے اس کی کوئی خاص کیفیت بھی ہونا شرط ہے بغیر ان کے کہ یہ ہر خدا کی کوئی جہت
 نہیں وہ برکتی نہیں وہ ہر کیفیت اور مکانی قرب و بعد سے پاک ہے اس کو گویے دیکھا جاسکتا ہے یہ حاضر پر غائب کا قیاس ہے لیکن
 کرنا چاہیئے یہ شرطیں اس وقت دیکھنے کی ہیں اور غیر اللہ کو دیکھنے کی ہیں خدا کو دیکھنا اور وہ بھی آخرت میں دیکھنا اپنی نوعیت جدا اور کمال
 ہے)

آجری اور بیاتی نے کتاب مرویہ میں ایک ایک طریق خود سے حضرت امین عباس کا قول نقل کیا ہے کہ ناخیزہ کا سنا ہے
خوبصورت اور عالم، زینب کا ناخیزہ کا سنا ہے اپنے خالق کی طرف غفر کرنے والے حسن بصری کا قیصرہ سے یہی شعر منقول ہے۔

[illegible]

آجری نے حضرت ابن عباس کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا رشتہ نقل کیا ہے کہ جنتی ہر جہد کو اپنے رب کو دیکھیں گے۔ حسن بصری سے مراد مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنتی ہر جہد کو اپنے رب کی طرف دیکھیں گے۔ اسی حدیث کی تخریج محمد بن سلام نے کیا ہے۔ حضرت انس کی مرفوع روایت کہ اللہ نے فرمایا میں جس کی روپی چاندی ۲۰ ٹھیکس لے لوں گا اس کا بدلہ (یہ ہو گا کہ کوہ صبر سے گھر (جنت) میں اتارے گا اور میرے چہرے کی طرف دیکھے گا۔ طبرانی و غیرہ۔ حضرت جریر ثقفی نے فرمایا ام خدیجہ کراچی میں بیٹھے ہوئے تھے حضور نے چودھویں کے چاند کی طرف دیکھ کر فرمایا لا شے تم اپنے رب کو اسی طرف دیکھو گے جیسے چودھویں کے اس چاند کو دیکھ رہے ہو دیکھنے میں کوئی قہار کاٹ نہیں ہوگی چہاں تک ہو سکے۔ طبرانی و غیرہ سے پہلے کی تمام روایں کی پابندی کرو (اس نے اس حدیث کے لفظ لا تغلبوا کا مراد لوی ترجمہ پابندی سے کیا ہے۔ نقلی ترجمہ ہے تم مطلوب نہ ہو۔)

لاکائی نے حضرت حضرت علیؓ کی روایت سے بھی یہ حدیث نقل کی ہے۔
 صحیح میں حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بھی ایسی ہی حدیث منقول ہے۔ حضرت زید بن حارثہ کی روایت ہے کہ
 رسول اللہ ﷺ دعا فرمایا کہ تم میرے لئے ایک اور شجر لے لو اور میرے لئے ایک اور شجر لے لو اور میرے لئے ایک اور شجر لے لو
 تم سے درخواست کرتا ہوں جس میں نہ ضرور سال ہو کہ ہونے لگا۔
 حضرت عباد بن صامت کی روایت میں ہے تم میرے لئے اپنے اپنے شجر کو لے کر آؤ میں دیکھوں گا کہ تم میرے لئے کیا لے آؤ گے۔ لاکائی نے یہ
 حدیث حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کی ہے۔ ابوہریرہؓ نے علیہ السلام حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ
 رسول اللہ ﷺ نے آیت "وَلَا تَقْفُ أَكْثَرَ الْعِلْمِ" کا حوالہ فرمایا کہ اللہ نے (موسیٰ سے) کہا میں نے تجھے کوئی نفع
 سے بے فائدہ نہیں دیکھے گا اور شجر لے کر آؤ۔ مجھے صرف یہی ہو سکتا ہے (جس میں) آگ لگے۔ مردہ نہیں ہوں گی اور
 نہ لگانے کے جسم کہہ ہوں گے۔

آیت لَنْ يَزُجُّوْا زَوْجَكَ لِمَنِ اتَّبَعْتُمْ عَلٰى حٰثِي تَحْرِيجِ میں حضرت علیؑ نے فرمایا ہر شخص اپنے خالق کی طرف دیکھتا ہے کہ وہ ایک عمل کرتے ہوئے کسی کو خالق کا شریک نہ بنائے۔ یہی عقلاہد یہ کہ اس آیت کے تفسیر اور آیت لَنْ يَزُجُّوْا زَوْجَكَ لِمَنِ اتَّبَعْتُمْ کے ساتھ کہی تھی اور آیت لَنْ يَزُجُّوْا زَوْجَكَ کے علاوہ بعض دوسری آیات کی تفسیر میں اللہ کے ساتھ ثابت ہے رسول اللہ ﷺ سے بھی اور صحابہ سے بھی اور تابعین سے بھی اس تفسیر کا اتنی امانت مروی ہے جو اصحاب حدیث کے نزدیک حد قنون کو پہنچتی ہیں۔ یہود ملی وغیرہ نے اسی طرح بیان کیا ہے اس جگہ ہم نے جس قدر ذکر کر دیا وہ کافی ہے اس قسم کی جو آیت جہاں آئے گی ہم اس کی تفسیر میں اس کے متعلقہ احکام اللہ روشنی دلائل سے اللہ کی مودت پر نکل سنت کا اعلان ہے۔ مغفلہ اور خوالج وغیرہ روایت کی کہ ان تکلیف کر دیتے ہیں ان کا خیال ہے کہ دیکھنے کے لئے ضروری ہے کہ جس کو دیکھا جائے وہ جسم ہو کیونکہ ہوا (یعنی شفاقت) ہوا اور کسی پر پردہ نہ ہو اور دیکھنے والی آنکھ سے

اس کی مسافت متوسط ہونے زیادہ دور ہونے بہت قریب (ان کا یہ بھی خیال ہے کہ یہ کھینچنے والے کی آنکھ سے شعاع کا کھل کر مرئی تک پہنچنا چاہتا ہے کہ مرئی کسی جہت میں ہو پس اگر خدا کو مرئی کا پانچا کو اس کا کسی جہت میں ہونا لازم ہو گا۔ یہ تو امتحانِ اودیت پر ان کی عقلی دلیل تھی) مگر دلیل میں ادا آیت لَا تَدْرِيكَ الْاَنفُسُ وَكَوْثُرٌ مِّنْ رَبِّهِمْ (اللہ کو کثرت میں نہیں پانچیں کہ مرئی آیت مندرجہ بالا کو اس کے سلسلے میں دھما مفرط کو مفسر کے معنی میں لیتے ہیں یعنی کچھ لوگ اس روز اللہ کے حکم اور انعام کے خضر ہوں مگر یہ مرئی جو مرئی نصرت کے خلاف ہے انتقاد کے بعد (مفسر پر کلام) آتا ہے (یعنی نہیں آتا اور آنکھ سے نظر کے بعد (مفسر پر) (یعنی آتا ہے) اور آیت میں دلیلی ذوق ہے (یعنی دیکھتا نہیں ہے))

کل مسافت کہتے ہیں کہ دیکھنے کے لئے مرئی کا موجود ہونا کافی ہے اور دیکھنے والے کا وجود حیوۃ علم اور ثبوت سے دیکھنا ضروری ہے (اگر مرئی موجود ہو اور دیکھنے والے میں یہ شرط بھی موجود ہوں تو روایت ہو جاتی ہے) مرئی کی روایت کے لئے ان باتوں کے علاوہ دوسری شرطوں کا پلٹنا چاہنا اس وقت ضروری ہے جب وہ چیز ہادی ہو (اور خدا ہادی نہیں) کا ضرر پر عجب کو قیاس کرنا درست نہیں۔ دیکھو اللہ اپنی ساری مخلوق کو دیکھتا ہے مخلوق ہادی ہو یا غیر ہادی نہ وہاں کوئی مسافت اور فاصلہ ہوتا ہے نہ شعاع آنکھ سے عقلی ہے وہ ہر حال میں دیکھتا ہے ہر رسول اللہ کی مسافت کے بعد روایت الہی کا اس طرح انتقاد کیا جاسکتا ہے۔ رقی آیت لَا تَدْرِيكَ الْاَنفُسُ وَكَوْثُرٌ مِّنْ رَبِّهِمْ میں اور اب کی عقلی ہے اور کسی چیز کو نور اب کرنے کا تقاضا ہے کہ اس چیز کو کھیر لیا جائے اور اس کی حقیقت کا علم ہو جائے (گھبرا لا تذکر کا معنی ہے لا تحبط لحد خدا کو کسی نظر کا احاطہ کر لینا ناممکن ہے ہر علم حضور ہی بلکہ یعنی معلوم کی حقیقت کا علم کے سامنے حاضر ہو جانا محال نہیں ہے مگر اللہ احاطہ نظری سے برتر ہے واللہ اعلم۔

فاما قوله: ان آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ یعنی اللہ کو بیش عظیم دیکھیں گے بھی روایت متفق نہ ہوگی جیسے چروں کی عقلی بلکہ ہر جہت کی عقلی ختم ہوگی کیونکہ جملہ ایسے دوام اور استمرار پر دلالت کرتا ہے البتہ احادیث میں قیام ہے کہ بعض لوگوں کو اللہ کا دیدار ہر جہت میں ہو گا اور بعض کو ہر جہت میں ہر وقت میں دیدار ہو گا۔ ابن ابی الدینانے حضرت ابو ناسر کی روایت اسی طرح نقل کی ہے اور بعض لوگوں کو عید کی مقدار کے برابر دیدار ہو گا یعنی سال میں دو بار۔ حنی بن سلام نے ابو بکر بن عبد اللہ طریکی کی روایت اسی طرح بیان کی ہے۔ اور بعض کو روزانہ دیدار ہو گا اور شاہ دیدار ہو گا۔ ابن عمر کی روایت میں ایسا ہی آیا ہے۔ جملہ ایسے عقیدہ دوام ضروری ہے مگر اس سے غیر ممکن جماعت کے لئے دوام روایت ثابت ہوتا ہے ہر شخص کے لئے دوام روایت ثابت نہیں ہوتا تا حال کہ مومنوں میں کسی خاص جماعت کی خصوصیت کوئی ہوگی جس کو بیش نعمت دیدار حاصل رہے گی یعنی مقررین کی جماعت پس (دعا میں ترین عذوب مضاعف علیہ کے قائم مقام ہوگی اور حاصل کام چوں کا کہ مقررین کے چہرے اس روز شاداب و شگفتہ اور اپنے رب کی طرف پیش دیکھتے رہیں گے۔

ابو نعیم نے ابو یزید بطنی کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ کے کچھ خاص بندے ایسے ہیں کہ اگر جنت میں اللہ ان سے اپنے دیدار کو آڑ میں کر لے گا تو وہ اسی طرح فرید کریں گے جس طرح وہ فی دوزخ سے نکلنے کے لئے فرید کریں گے۔

اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ روایت الہی سے فیضیاب ہونے والوں کے ہمدرد اور ان نعمت و دولت ہوں گے اور احادیث میں ان کے مراتب کو پورا پورا ایمان کرنا حضور نہیں ہے حدیث میں جو کیا ہے اگر مہم علی اللہ من ینظر الی وجہہ غلوة و عشیۃ (اللہ کے ہر جانب سے معزز وہ شخص ہو گا جس کو صبح و شام دیدار الہی ہو گا اس سے مراد یہ ہے کہ صبح و شام نعمت دیدار سے سرفراز ہونے والا معزز ترین گروہ میں شامل ہو گا یہ قصد نہیں کہ سب سے زیادہ باعزت ہو گا اس سے زیادہ کسی کی عزت ہی نہیں ہوگی (یعنی اگر ہم میں تفصیل نفسی ہے تفصیل اضافی نہیں کہ سب سے زیادہ معزز ہونے کا مفہوم پیدا ہوا) نعمت روایت سے بیش اور ہر وقت فیضیاب ہونے والے انبیاء ہوں گے یا مگر وہاں کل قربت ہوں گے جو ذلت مقدس سے بلجودیکہ وہ تمام کیلیات اور اعتبارات سے پاک ہے۔ و مل دیکھتے ہیں یہ وہی لوگ ہوں گے جن کو ذات کی عقلی ادائی طور پر حاصل تھی۔ عقل کے چمکنے کی طرح ان پر جلوہ ذات پر تو ان میں نہیں تھا کہ ایک کان میں چمک پڑی اور باقی رہی) مگر قابلیت نہ

ہونے کی وجہ سے اس دنیا میں ان کو دیدار بھرنے والا حال آخرت میں میسر ہو گا جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے ابو نعیم نے علیؓ میں حدیث نقل کی ہے۔ مانع زائل ہو گیا تو آخرت میں دوائی دیدار حاصل ہو جائے اور نہ پیچھے کو لوٹنا اور ترقی کی بجائے منزل ہونا لازم آئے گا۔ (دنیا میں جب دوائی جلوہ ذات حاصل تھا اور دنیوی زندگی رویت سے مانع تھی اس لئے رویت حاصل نہ تھی اور آخرت میں دنیوی زندگی نہ ہوگی مانع زائل ہو چکا ہو گا اس لئے دوائی رویت حاصل ہو جائے دوائی جلوہ ذات سے ترقی کر کے دوائی رفعت تک پہنچنا چاہئے اگر دوائی رویت حاصل نہ ہوگی بلکہ کبھی کبھی حاصل ہوگی تو یہ ترقی نہ ہوتی منزل ہوا جلوہ ذات کی دوائی پر تو اگلی جو دنیا میں حاصل تھی وہ بھی آخرت میں میسر نہ آئی اور دیدار کی نعمت بھی ہر وقت نصیب نہ ہوتی) اس جس شخص کو دنیا میں دوائی نگاہ ملت اور بارگاہ قدس میں ہمہ وقت حضور میسر نہ تھا (کبھی کبھی نصیب ہو جاتا تھا) تو حسب مرتبہ کبھی کبھی رویت بھی نصیب ہوگی مثلاً اگر تجلی ذات کی پر تو اگلی برقی تھی تو آخرت میں اس کو دیدار بھی دوزخ دوم جب یا چند مرتبہ حاصل ہو گا اور جس کو حصہ تجلی اس سے بھی کم ملا تھا اس کو ہر چند سال میں ایک بار دیدار نصیب ہو گا۔

فائدہ : حضرت یعقوبؑ کے دل میں حضرت یوسفؑ کی محبت رہتی ہوئی تھی ہر چہ وہ کہ ہل غریب کے دل غیر اللہ کی محبت سے خالی ہوتے ہیں اس کا کیا راز تھا۔ شیخ سرہندیؒ حضرت مجدد الف ثانیؒ نے کتبوبات جلد سوم کے کتبوبات ۱۰۰ میں اس کی توضیح فرمائی ہے۔

برفہ شخص کے تعین (تخصیص) کا مبداء اللہ کے مامول میں سے کوئی نام ہوتا ہے (کسی کامبداء اسم بر جنس ہے کسی کام اسم صہ کسی کا قیاس غرض وجود مطلق نے کسی وصف خاص کے ساتھ جب تصور کیا اور تعین کیا پھر پنا تو مخلوق ظاہر ہوتی پس ہر شخص کا تعین اور تخصیص اللہ کے کسی نہ کسی اسم و صفی کا مقرر ہے اس میں شخص کی جنت اسی اسم و صفی کے تصور کا نام ہے جو اس شخص کے تعین کا مبداء ہے اور اس اسم و صفی کا تصور جو جلوہ پائی اور خفوں اور پاؤں اعلیٰ مکانوں اور حور و صفوں کی شکل میں ہوتی ہے اس انکشاف حقیقت کی تائید رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے ہوتی ہے کہ جنت پائیزہ سٹائی والی اور شیریں ہوگی یعنی اس کے دریا شیریں ہوں گے اور اس کے پودے پکی (کھات) ہیں یعنی سبحان اللہ اور الحمد للہ اور لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اس کے بعد مجدد صاحبؑ نے فرمایا ہے کہ دو درخت اور دنیا (جو اسم و صفی کے مقرر ہیں اور جن کا نام جنت ہے) کبھی بلور کی طرح شفاف ہو جائیں گے اور ان کے درختوں سے بے کیف رویت الہی کی نعمت حاصل ہوگی پھر کچھ وقت کے بعد ان کی شفافیت جاتی رہے گی اور اپنی اصلی حالت پر لوٹ آئیں گے اور خودوں سے سو من دل بسلائے گا اور یہ سلسلہ ہمیشہ جاری رہے گا (کبھی جنت بذات خود سو من کے دل کا بسلا دہو گی اور کبھی رویت خود لوندی کا آئینہ)

اس سے آگے مجدد صاحبؑ نے فرمایا جس طرح دنیا میں موتی کو کبھی اسلہ و صفات کے پردوں سے (جنس کے تجلی ذات حاصل ہوتی ہے اور کبھی پردے بھی اٹھ جاتے ہیں اور ترقی تجلی کی طرح جلوہ ذات ضواء اللہ ہو جاتا ہے اسی طرح آخرت میں دیدار الہی ہو گا، ہر تجلی کا ذات خود لوندی سے مطلق اس اسم و صفی کے اعتبار سے ہو گا جو جنت کا مبداء ہے اور جس کا تصور جنت کی صورت میں ہو گا (کبھی جنت کی تعین و دیدار الہی کا آئینہ ہوں گی اور کبھی لوٹ کر اپنی اصلی حالت پر آجائیں گی مگر رویت الہی کی جنت میں جلوہ پائی اس ترقی تجلی کی طرح ہوگی جو تھوڑی دیر کے لئے چمکتی ہے اور پھر چھپ جاتی ہے لیکن اس کی نورانیت اور برکت جنت کی نعمتوں اور درختوں کی شکل میں باقی رہے گی۔ میں کہتا ہوں کہ شیخ نے جو رویت کی تفسیر صحیح ہے وہ عام سونوں کے لئے ہوگی خاص کے لئے تو دنیا میں تجلی ذات کی ضواء اگلی دوائی ہوتی ہے آخرت میں دیدار بھی دوائی ہو گا۔

ایک شبہ : ہل تفسیر نے بیان کیا ہے کہ الیٰ زینہا فایکونہا فی الیٰ کی تقدیم مفید ہے اس کا حاصل یہ نکلا ہے کہ جب اللہ چاہے گا تو چنتی دیدار الہی میں غرق ہو جائیں گے ویدار کے وقت کسی اور طرف نہیں دیکھیں گے اس کی تائید حضرت جابرؓ کی حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوشہ فرمایا جنت ہالہ اچھو اتوں میں ہوں گے کہ اچھک لو پر سے

ایک نور چمکے گا جتنی سر اٹھا کر دیکھیں گے تو پروردگار ان کے لوہے سے جلوہ افروز ہو گا اور فرمائے گا اے جنت والو تم پر سلام ہو آیت سلام قولاً سن رب الرحیم کا یہی مفہوم ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا پھر اللہ جن کی طرف نور وہ اللہ کی طرف دیکھیں گے جب تک خدا کی طرف دیکھیں گے کسی دوسری طرف توجہ نہیں کریں گے یہاں تک کہ اللہ ان سے جواب فرمائے گا۔ مگر اس کی نورانیت اور برکت ان کے مکانوں میں پائی رہے گی۔ لیکن ماجہ، ابن ابی الدنیا اور قطعی باب سوال یہ ہے کہ اگر بعض لوگوں کو دو الی ویدہ ہو گا توھر کا کیا معنی اور کسی نعمت کی طرف دیدہ کے وقت توجہ کرنے کی کیا توجیہ ممکن ہے۔

جواب: جلد جزور (الی رہا) کی مقدم صر کے لئے قائل تسلیم نہیں بلکہ قواعد اصل آیات کی رعایت سے جلد جزور کو مقدم کیا گیا ہے ممکن ہے دو الی ویدہ سے فیضیاب ہونے والوں کے لئے جنت کی کسی دوسری نعمت کی طرف توجہ روینہ ویدہ اور میں عمل نہ ہو بلکہ جنت کی نعمتیں ان کے لئے آئینہ ویدہ لڑکا کا مویہ والی ہوں اور اس طرح ان کو بیٹھ بیٹھ ویدہ ار کی نعمت حاصل ہوئی رہے۔ ایسے لوگوں کو دو روایتیں نصیب ہوں گی۔ روایت صاحب اور جنت کی نعمتوں کے ذریعہ سے روایت نور ان دونوں روایتوں کے حاصل ہونے کے دوران میں وہ اصل نعمتوں کو بھی دیکھتے ہوں گے اور ان کے لفظ انداز بھی ہوتے ہوں گے ایک حالت دوسری حالت سے ان کو کافق نہیں بنائے گی۔ دوسرے عام جنتی ان کو جنت کی نعمتوں کی طرف توجہ رویت ویدہ اور سے روک دے گی اور رویت دیدہ اور کسی دوسری نعمت جنت کی طرف توجہ نہیں ہونے دے گی کیونکہ ان میں استعداد ہو گی گی ہو گی۔

یا جواب اس طرح دیا جائے گا

آیت میں رویت کا صر صرف اسی شخص کے لئے ہے جس کو نعمت دیدہ اور صیر ہو نور حدیث جائزہ میں عام نعمتوں کے حال کا بیان ہے۔

شرح: ہم تسلیم کرتے ہیں کہ نعمتوں کی طرف توجہ رویت میں عمل نہ ہو گی لیکن نعمت دیدہ کے صیر ہونے کی موجودگی میں کسی دوسری نعمت کی طرف توجہ کا جو اثر کسی طرح ہو سکتا ہے۔

ازالہ: جنت کی نعمتیں اللہ اسلام و صفی کی مظاہر ہیں (آئینہ کی طرح) رویت دیدہ کے ہوتے ہوئے نعمتوں کی طرف التفات ناممکن نہیں۔

قائدہ: بعض ائمہ کے کلام میں آیا ہے کہ رویت نصیب صرف مومن انسانوں کے ساتھ مخصوص ہے فرشتوں کو دیدہ الہی نہیں ہو گا لیکن یہی نے اس کے خلاف صراحت کی ہے اور اپنے قول کے ثبوت میں حضرت عبداللہ بن عمر و بن عباس کی روایت کردہ حدیث پیش کی ہے کہ اللہ نے اپنی عبادت کے لئے مختلف ملائکہ کو مختلف شکل میں میلوں میں مستحکم پیدا کیا ہے کچھ فرشتے اپنی پیدائش کے دن سے صف بستہ قیام میں ہیں اور قیامت تک قیام میں رہیں گے جب قیامت کا دن ہو گا تو پروردگار جن پر جلوہ افروز ہو گا اور فرشتے اس کے مبارک چہرے کی طرف دیکھیں گے اور عرض کریں گے ہم نے تجھ کی عبادت کا حق ادا نہیں کیا اسی قسم کی حدیث دوسری سند سے بھی ملے خلاف کی ملاحظہ سے ایک اور صحابی سے منقول ہے۔ ہم نے اوپر بیان کیا ہے کہ ہر شخص کو نعمت دیدہ اور اس کے عیدہ تعین کے موافق حاصل ہو گی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عام نعمتوں پر ملائکہ کو فضیلت حاصل ہے کیونکہ تحصیل انسانی کے میلوں پر تفصیلات ملائکہ کے میلوں کی فضیلت ہے حضرت مجدد صاحب کی یہی تحقیق ہے۔ لیکن ہم یہ بھی بیان کر چکے ہیں کہ خاص خاص انسانوں کو نعمت دیدہ اور دو الی طور پر بغیر کسی تقطیع کے حاصل ہوئی رہے گی اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خواص ملائکہ پر خواص بشر کو فضیلت حاصل ہے کتب عقائد میں اس کی تفصیلی کروئی گئی ہے۔

لہذا کافروں کے چہرے یا بہت چہرے (اولی صورت میں عزم مضامین اللہ و وجہ تکریم و تکرار)

کے عرض ہے اور دوسری صورت میں عین کثیر ہے (تحت بد وقت کلمے ہوتے ہوں گے)
تکلیف یعنی نہ کوہ و نہ چرواہے والے یقین کر لیں گے۔

اَنْ يَفْعَلَ بِهَا قَاتِرَةً ﴿۱۱﴾
مگر ہاں ہی تحت مصیبت جو پشت کے سروں پر ضرب لگائے اسی ذیل کے نزدیک
اس سے مرویہ جسم میں داخلہ اور کبھی کے نزدیک دیر سے عروہی۔

یہ آخرت پر دنیا کو ترجیح دینے سے ہذاشت ہے گویا یوں کہا گیا۔ دنیا کو تا آخرت پر ترجیح دینے سے ہذاشت ہو موت کو
یاد کرو موت کے وقت دنیا تم ہو جائے گی اور غیر قابل آخرت سامنے آئے گی۔

اِذَا بَلَغَتِ الْمَرْءُ الْقِتَافَ ﴿۱۲﴾
جب پہلی کی ہڈی تک سانس پہنچ جائے گی ساق کام تیار ہے کہ بطور کٹائیہ یہ
بکثرت کا قائل محذوف ٹھہرے۔

یادداشت یہ ہے اور بالبی ترتیباً یؤمضونہ المستان جزاء ہے یا طریفہ ہے (یعنی پہلی تک سانس پہنچنے کے وقت بطور
طرف کا مطلق ایک محذوف فعل سے ہے جس پر نظر ساقی دلالت کر رہا ہے یعنی تم کو رب کی طرف ہٹا کر اس وقت لے جایا
جائے گا جب سانس لگے گا میں ابھی ہو گا۔

اَلْأَرْوَاحُ (الرفقہ کی طرح) لگے کے زیر میں جسے میں ایک گڑھا ہوتا ہے اس کے دائیں بائیں (دو میز میں) پھیلی ہوتی
ہیں انہی کو ترانہ کہا جاتا ہے پہلی تک سانس پہنچنے سے مراد ہوتی ہے موت کے قریب پہنچ جانا۔

وَقِيلَ مَرَّحًا رَاقٍ ﴿۱۳﴾
قدوے کا مہر لویہ ہے کہ حاضرین یا مردہ کہتا ہے کہ اسی پر کوئی اسلول دم کرے کہ یہ
موت سے لے جائے۔ سلیمان جسی اور متاع سلیمان نے کہا موت کے فرشتے کہتے ہیں کہ اس کی دوا کو لے کر کون چاہے

مگر رحمت کے فرشتے اعطاب کے فرشتے رانی (اسم قائل لڑتی سے مشتق ہے۔
اور مرنے والے یقین کر لیتا ہے کہ اب دنیا اور مرغوبت دنیا کا فرق ہے یعنی موت ان

وَكُلُّكُمْ اِلَيْهِ رَاجِعٌ ﴿۱۴﴾
سب کو چھوڑ دینے کا سبب ہے۔
یعنی ایک چٹائی دوسری بڑی سے پسند ہی ہو گی اور آبی میں ان کو

ہلانے کی طاقت نہیں ہو گی۔ جسمی اور حسن بصری وغیرہ نے یکساں تیسری ہے۔
حضرت ابن عباس نے لایا (ساق سے مرویہ اور دنیا اور آخرت یعنی مہر و شاہر آخرت کے ساتھ لیتا ہو گا دنیا کا

آخری اور آخرت کا لول ترین دن ہو گا اور مرنے والے پر بدھری شدت ہو گی دنیا کو چھوڑنے کی اور آخرت کے سامنے آئے گی۔
خفاک نے کہا مطلب یہ ہے کہ لوگ اس کے جتوہ کی تیار ہی کرتے ہوتے ہیں اور فرشتے اس کی روح کی تیار ہی میں لگے

ہوتے ہیں۔
اِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَأْذِنُ ﴿۱۵﴾
یعنی اس روز اللہ ہی کی طرف مرنے والے کا مجوز ہوتا ہے اللہ

ہی جیسا چاہتا ہے عزم دیتا ہے کسی اور کی طرف مردہ کی واپسی نہیں ہوتی۔
یہاں نے رسول یا قرآن کی تصدیق نہیں کی بلکہ کی دیکھ نہیں دے گی

وَلَا صَلٰۤیٰ ﴿۱۶﴾
اور اللہ کی فرض کردہ نماز اور ان کی گناہوں کا صلف اپنے خست کے مضمون پر ہے کہ وہ استعمال
سے مرویہ نہ ضرور کسی چیز پر زور کرنے کا قصا ہے کہ وہ چیز واقع ہو چکی ہو (اسی لئے اس پر زور کی جاتی ہے) تو کو یہ مطلب اس

طرح ہو گا انسان قبیل کرنا ہے کہ ہم اس کی ہڈیاں نہیں چھوڑیں گے اور اس کو قیامت کے دن زندہ کر کے میں اٹھائیں گے اسی
لئے نہ وہ تصدیق کرتا ہے نہ نماز چھوڑتا ہے نہ کسی کی تیسری انسان کی طرف راقی ہیں کلام کہ وہ لگتا ہوا ہے کہ

آیت میں عروہ بن ہرید مرویہ لیکن بغوی کے نزدیک ابو جہل مرویہ ہے (یہ یقین ٹھہری اس وقت ہو گی جب انسان کے لام
کو عروہی قرار دیا جائے) لیکن لام نہیں ہو تو عروہی اور ابو جہل (اور ان جیسے سب انسان انسان میں داخل ہو جائیں گے۔

خود اعلیٰ طرف سے فرمایا تھا اللہ نے ایسا کرنے کا آپ کو حکم دیا تھا حضرت ابن عباسؓ نے جواب دیا پہلے حضورؐ نے خود اعلیٰ طرف سے فرمایا تھا پھر اللہ نے آیت نازل فرمائی۔

أَتَيْتُكُمْ بِالْإِنشَاءِ أَنْ تَرْتَكِبُوا سُدَّيْ ۝

چھوڑ دیا جانے کا تم کسی کام کو کرنے کا حکم دیا جانے کا تم کسی فعل سے منع کیا جانے کا تم اس کا حشر ہو گانہ بزمزال انکار حشر کا تو اقتضاء ہے کہ آدمی کو آزلو چھوڑ دیا جائے حالانکہ انسانی پیداؤں کے فرض ہی پابندی سرور نبی سے اللہ نے فرمایا ہے وَتَمَّا خَلَقْتُمُ الْإِنْسَانَ وَالْإِنْسَانُ بِآلِهَتِهِ كُذِّبَ ۚ دوسری جگہ فرمایا فَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِرَبِّكُمْ ۚ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ اللہ نے فرمایا ہے وَتَمَّا

أَنزَلْنَا نُطْقَةً مِّن مَّوَدِّعٍ ۖ فَمَنِّي ۝ نَعْلَمُ كَانَ عِلْقَۃُ

کسی طرح دوبارہ ہی انہی کو نامکمل قرار دیتا ہے کیا وہ نبی کی ایک بوند نہ تھا جو دم میں دھنکائی جاتی ہے پھر نطفہ ہونے کے چالیس روز بعد خون کا تو تھا اب اسے ہی دونوں میں بولی بنا پھر نبیاں میں پھر ان کو گوشت پر بنایا۔

فَخَلَقْنَا نَسْتُورِي ۝

پھر اللہ نے اس کے اندر روح پھونک کر اس کو پیدا کیا اور اس کی ساخت کو بغیر کسی نقصان کے درست کیا۔

فَجَعَلْنَا مِنۡهُ الذَّرِّيَّاتِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ۝

اور اسی منی سے جو علقہ پھر مہق پھر بٹیاں اور گوشت کی شکل اختیار کر چکی ہے وہ صغیر اللہ نے بنائیں نہ زکوٰۃ یاد رکھی دونوں رحم کے اندر جمع ہوتی ہیں کبھی ایک ہوتی ہے دوسری نہیں ہوتی۔ اَلَيْسَ ذَٰلِكُمْ بِعِزٍّ عَلٰیۤ اَنْ يُخَيَّرَ بَيْنَ السَّمَوٰتِ ۝

کیا وہ خدا جو نہ کو رہا بالکل انجام دیتا ہے اور ہم سے وجود میں لاتا ہے

کرتے کی قدرت نہیں رکھتا حشر جسمانی سے زیادہ نجب آفریں قدرت کا مشاہدہ ہوتے ہوئے حشر کا انکار کرنا اعلیٰ حماقت اور عناد پر دلالت کرتا ہے۔

عناد پر دلالت کرتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں سے جو شخص (سورۃ التین) پڑھے اور آخر سورۃ اَلَيْسَ اللّٰهُ بِأَعْلَمَ بِمَا تَكْفُرُونَ ۖ ختم کرے تو اس کو کتنا چاہئے بَلَا وَاَنَا عَلٰی ذَٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ (کیوں نہیں میں اس کی شہادت دیتے والوں میں سے ہوں پھر جو شخص لا اَقْسِمُ بِیَوْمِ الْقِيَامَةِ پڑھے اور سورۃ کو اَلَيْسَ ذَٰلِكُمْ بِعَاقِبِیۡ

عَلٰی اَنْ یَّخَيَّرَ الْمَوْحٰی ۖ ختم کرے تو اس کو کتنا چاہئے بَلٰی وَاَنَا عَلٰی ذَٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ اور جو شخص اَلَمْ يَلْمِزْکُمْ

پڑھے اور کیا ہی خدایت بہ عقائدہ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا ۚ اَمَّا الَّذِیۡنَ

موسیٰ بن عاشورؒ نے کہا ایک شخص اپنے مکان کی چمت پر غلط چڑھا کر تاجھاجب آیت اَلَيْسَ ذَٰلِكُمْ بِعَاقِبِیۡ

فَیَخَيَّرَ الْمَوْحٰی پڑھتا تو کتنا عجب تھا کہ نبلی لوگوں نے اس کا سبب دریافت کیا تو اس نے جواب دیا میں نے رسول اللہ ﷺ سے اسی طرح سنا ہے کہ وہ مالادہوں حد میں ابو داؤد نے نقل کی ہیں۔

(سورۃ القیامۃ ختم ہوئی بعونہ ومنہ تعالیٰ)

سورۃ الدھر

یہ سورت مکی اور بقول قتادہ و مجاہد مدنی ہے اس میں ۳۱ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

استفہام تقریری ہے (دُور کے معنی میں حُلّ استعمال کیا گیا ہے) جبکہ آپ کا ہے گزر چکا ہے۔
الانسان سے عام انسان مراد ہے حضرت آدم علیہ السلام۔

هَلْ أُنِی
عَلَى الْإِنْسَانِ
حِیَاتٍ

زندہ کا ایک محدود کھڑا (میں حصہ کرتا ہوں) ہے یا نہی۔

قاوس میں ہے جن میں ہم وقت جس کا اطلاق ہر زندہ پر ہوتا ہے کسی مدت ہو یا پھولی بعض کا قول ہے کہ میں چالیس سال یا ساٹھ سال یا ایک سو چار سال کے لئے مخصوص ہے۔

وَبِیْنَ الذَّهْرِ
حَضَرَتْ آدَمَ کِی مَرِکِی دَت حَمِی حَمَاحِ مِی ہِے کہ دَہِرِ اَصْلِ مِی عَالَمِ کِی کُلِ مَعْرِ۔ اَعَاذُ اَفْرِغِشِ سِے اَخْرَ اَخْتِیَامِ بَکِ ہِے اَوْرِ اَیْمِ
حَقْلِ اُنْی عَلٰی الْاِنْسَانِ حَیَاتٍ وَبِیْنَ الذَّهْرِ (بِیْنَ الذَّهْرِ) اِی مَعْنٰی ہِے مَعْمُولِ ہِے پھر (عَرَفِ عَامِ مِی اِیوٰی طَوِیْلِ دَت کو دہر
کہا جائے لَکِ دَہِرِ قَطْلِ۔ بَیْنَ قَطْلِ مَعْنٰی کِی دَت نہ لَکِ۔

یہ الانسان کی حالت کا بیان ہے یعنی اس وقت انسان کا نہ ذکر کیا جاتا تھا
لَکِ بَیْنَکُمْ شَیْئًا قَدْ کُوِّرَ ①

نہ اس کو کوئی پہچانتا تھا نہ اس کا نام معلوم تھا نہ مقصد۔ یا یہ جملہ معنی کی صفت ہے اور (موصوف کی طرف واضح ہونے والی) ضمیر
مخدوف ہے یعنی ایسی وقت تھا کہ اس وقت میں انسان کوئی قابل ذکر چیز نہ تھا۔ ہر حال کلام کا اکتفاء یہ بھی ہے کہ انسان اس وقت
نہ کورت تھا بلکہ فراموش کردہ (یعنی حرک الذکر تھا) اسی لئے اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ اگر الانسان سے مراد آدم ہوں تو
میں سے مراد وہی محدود وقت جب گارے سے اللہ نے فن کی سوئی بنا کر کہ اور طائفہ کے دو مہمان چالیس برس تک بغیر روح کے
ڈال رکھی تھی۔ حضرت امین میاں نے فرمایا پھر (چکا) کہانے سے ایک سو بیس برس کے بعد اللہ نے آدم کو (آدھہ) لایا اور اگر
الانسان سے عام انسان مراد ہو تو میں سے مراد وہی وہ چار ماہ کی مدت جس میں خلق اللہ اور صفحہ کی صورت میں انسان ہو تا ہے
اور وہ چار ماہ جو کم سے کم حمل کی مدت ہے یا وہ سال جو زیادہ سے زیادہ حمل کی مدت ہے بعض لوگوں نے بیش از بیش مدت حمل
سات سال بتائی ہے ہر صورت اس تشریح میں کچھ حمل انڈیا سے کام لیا گیا ہے کیونکہ نہ کورہ لوقات انسان پر نہیں گزرتے
بلکہ گارے پر (گزرے) بلکہ خلق اللہ اور صفحہ وغیرہ پر گزرتے ہیں اور کلام چاہتا ہے کہ اس وقت انسان ہو کیونکہ انسان کے لئے
دوسرے کو صاف کے ثبوت سے پہلے اس کا انسان ہونا ضروری ہے۔ لہذا اولیٰ ہی ہے کہ جن میں سے مراد وہ دور لیا جائے جب کہ
انسان ایمان نہ تھا (مخالف کوئی بارہ تقریر کے مرتبہ میں قتل ایمان نہ تھا) کا مرتبہ صرف موفیاء نے پہچالے۔ ہمارے قول
کی تائید جن کی تائید سے بھی ہوتی ہے جس کے معنی ضمیر کے جس معنی میں بدلتا گزرتا کہ آدمی کیونکہ نہ تھا۔

روایت میں کیا ہے کہ حضرت امین عزّی نے ایک شخص کو یہی آیت لَمْ یَكُنْ کَیْنًا تَدْرُکُوْا جِزْیَہِ عَاوِیْہِہِ کہ کاش یہ
(حالت) پوری ہوتی ہو آپ کا مقصد یہ تھا کہ کاش انسان ہمیشہ اسی بنا قابل ذکر دور میں باقی رہتا مگر اس میں کاش یہ قول موفیاء
کی تشریح کے زیادہ قریب ہے اور مابقی تفسیر سے زیادہ مکمل نہیں لکھا۔ موفیاء نے اس آیت کی ایک اور دلیل خر سائی ہے
کہتے ہیں کہ انسان پر یعنی موفیاء پر ایک وقت ایسا آتا ہے کہ وہ قابل ذکر چیز ہو تا ہے پہلے انسان اور مابقی انسان ہی سے متصف

ہونے کی حیثیت سے اس کا ذکر کیا جاتا تھا لیکن مرنے سے پہلے مر جانے اور فداء کامل کے درجہ میں پہنچ جانے کی وجہ سے وہ اپنی
دانت میں کوئی قابل ذکر چیز نہیں دیتا۔

حضرت مجدد صاحب نے فرمایا تھا جب تک اسے میرے روپ انسان پر ایک ہی ولایت گزرے گا کہ وہ کامل ذکر چرنے نہ ملے اس کی ذات تھیں نہ نقصان نہ شہود نہ وجود پھر اس دور کے بعد اگر تو چاہتا ہے تو وہ تیری ہی حیات سے فائدہ لو ورنہ تیری ہی بقاء سے بانی نور تیرے ہی اخلاق سے سو صوفیا خلق ہو جاتا ہے بلکہ تیری ہی مریلی نور تیری قدرت سے وہ عین قہر کی حالت میں بھی باقی بن جاتا ہے غور عین بقاء کی حالت میں تجھ سے لگ نہیں ہوتا۔

حضرت محمد و صاحب کافہ کو وہ بالا قول بھر کر تو جانتا ہے تو..... وہ ہو جاتا ہے گھیا چمن شوق اللہ تعالیٰ کی تفسیر ہے
برکن اللہ خرم میں زمین ابتدائی ہے اور اللہ رحیم کا شواہد کے ناموں میں کیا جاتا ہے۔ صاحب قاسوس نے یہی لکھا ہے ۔ لیکن میں
حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرما دیا کہ اللہ فرماتا ہے مجھے ایسی قوم دکھو جو اسے دیکر کوکا یوں ہو جائے
علاؤنگ میں عیساں ہوں میرے علی ہاتھوں میں ہر امر ہے رست دنیا کی لوٹ پلٹ میں ہی کرتا ہوں (گھیا اللہ کی طرف سے انسان
ایک ایسا وقت آتا ہے کہ وہ قابل ذکر ہو جاتا ہے)

اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ (علاقہ حضرت آدم علیہ السلام کے)

من تطفئة اشتياجه
 انشاج حرجه مسيج يا مسيج معرويه يلفظ مسيج النسيه فوقه
 حرج مملو کر دیا۔ انشاج کو تطفہ کی صفت اس لئے بتایا کہ تطفہ میں سرد و گرمی کا پانی مخلوط ہوتا ہے اور ہر تطفہ اجزاء خواص اور
 وقت و قوام کے لحاظ سے مختلف ہوتا ہے۔

دریہ امتداد میں آدمیوں سے اُنہی کے قابل ترقی ہو گیا۔ لہذا نے کیا صلاح کا معنی ہے الطور (اور مضامین مختلف)

دریہ امتداد میں آدمیوں سے اُنہی کے قابل ترقی ہو گیا۔ لہذا نے کیا صلاح کا معنی ہے الطور (اور مضامین مختلف)

یہ انسان کی حالت کا اعلیٰ ہے (تفصلاً ان شاء اللہ)۔ ہر ماں کو اپنے بچے کی تبدیلی اور ایک حال سے دوسرے حال کی طرف انتقال پر آمال مقدور ہے۔ یعنی ہم نے انسان کو علو و نقول سے اس کی آفاقی حالت پر فخر ہے۔

اسی لئے ہم نے اس کو سننے والا اور دیکھنے والا بنایا تاکہ وہ اس کو سننے اور قدرت

ہم نے اس کے لئے دستہ کھول دیا یعنی ڈیڑھ سو بج کر کتابیں اچھڑ کر پور (طیسی و

جگہ مراد ہے راستہ و گھاٹ، مقصود تک پہنچنا مراد نہیں ہے اس کے برخلاف آیت (لَقَدْ كَانَ الْبَصَرُ أَطْمَنُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ) میں مقصود

۱۔ اس آیت کا اجماع ہے کہ اگر کوئی شخص کسی اور کے مال میں سے کچھ لے کر اپنے گھر یا مکان میں رکھے تو وہ اس کی قسم کھا کر کہہ دے کہ یہ میرا مال ہے، تو اس پر کوئی عتاب نہیں ہے۔

انتہی پیشی سے حال قلمو دیا ہے۔ یعنی ہم نے انہیں گورنمنٹ دیکھا ایسا شعر کا استعارہ یا شکاری کا راستہ۔ راستہ کو شکاری کا فرکنا
اس طور پر ہے اس توبہ (یا شکاری) کو فرکنا لکھنا۔ اس سے قصداً ہے۔ راستہ تو یہ تو یہ دیکھا ہے کہ کبھی کبھی آواز

فکری کی بھی۔ (ایسا نہیں کہ کسی کو ایک اور کسی کو دوسری دکھائی ہو) بلکہ ترویج کا تعلق راستہ سے ہے راستہ یا ٹھکر کا ہے یا شکاری

بعض لوگوں نے تردید کا مصلح بدانت سے سمجھ کر شبہ لکھا کہ حق تعالیٰ کے واسطے تو وہاں ہر ایک کو اپنا حصہ دینا چاہیے۔
یا ہم لازم و ملزوم سے اس صورت میں تردید کا قصور ہی نہیں ہو سکتا، دیدار مقصود تو یہ ہے جو کاکہ ہم نے شکر اور ناشکری دونوں میں
سے ایک بدانت بنایا، دوسرا انہیں جلتا حق کاراست بنایا اور انسان اس پر عمل نکلا یا باطل بکارست دکھایا اور انسان اس پر عمل دیا اس تو شیخ
پر لازم آئے گا کہ بعض انسانوں کی تقدیر ہی مختلف تھی باطل ولست پر چلنے پر مبنی ہے۔
ہم نے جو الٹ پچل سے شکایت کیا اور گفتوگو کو حال فرمودیا ہے اس پر خدا کو وہ بلا سوال و مردود نہیں ہوتا (کیونکہ اللہ نے
انسان کو راستے تو دو دیے ہیں، لیکن راستے کی دو قسمیں ہیں یا شکر کیا جائے یا ناشکری کا)

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ کلام قریب ہے اس امر پر ہے کہ ان کو اس کے لئے باقی نہیں رہا۔
 انہیں اگر شاگر ہو یا کافر بہر حال ہم نے اس کو راستہ دکھا دیا اور کوئی عذر اس کے لئے باقی نہیں رہا۔
 کافر (اسم قائل) نہ شکر! کی جگہ کھور (مائل)۔ بدانا شکر! استعمال کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ہر شکر مکرر (کامل) شکر مکرر
 نہیں ہوتا کسی نہ کسی قسم کی غمگینی میں ضرور پائی جاتی ہے تو اب اس کے مقابل بدانا شکر! ہو سکتا ہے لَاقَا حَقْدَکَ
 الشَّیْطَانِ مستفہد ہے ایک سوال پیدا ہوتا تھا کہ اللہ نے جب انسان کو پیدا کیا اور اس کو سب سے بڑا اور پورا انسان نے کیا کیا اور
 خدا نے اس کے ساتھ کیا کیا اس موعودہ میں سوال کو دور کرنے کے لئے لَاقَا حَقْدَکَ فرمایا۔

گروہوں میں موریت بھرتی ہوئی ایک کافروں کے لئے جسے تیار کر رکھی ہے یہ پورا جملہ اور اس کے بعد والا جملہ اُن کے لئے
بیشکر کوئی الخ جملہ مستعد ہیں شکر گزروں اور ناشکروں کو کیا لے گا یہ ایک سوال پیدا ہوا تھا اس کا جواب ان جملوں میں دے
دیا۔ کافروں کا ذکر تو شاکروں کے بعد کیا تھا کہ ان کی مزاحمت کرنا مومنوں کی جزا ہے پہلے کیا کیا تک عذاب ہے تخویف نصیحت
خبر گیری کے لئے (بشارت سے زیادہ مفید ہوتی ہے پھر اہل ایمان کے تذکرے سے کلام کا آغاز اور انہی کے ذکر پر کلام کا خاتمہ مولیٰ
جسکی صحت اچھا ہے

سے سر لو جس دولت ان کا ہے ایمان میں ہے نور اپنے رب کے فرمان پر دل روا ہیں۔ یہ قصہ وہ ہے کہ ماضی ہے اچھا ملوک اور فی
 ملامت سچائی اور بھلائی میں وسعت قاسوس۔ یہ قاسم لو صاحب مومنوں کے ہیں۔
 جو برائی نے صحابہ میں کہا اس شریعت (یعنی وغیرہ) سے بھرے ہوئے برتن کو کہا جاتا ہے اور شربت کے
 خالی برتن کو بھی کاس کہتے ہیں۔ دونوں طرح اس لفظ کا استعمال ہے کاس خالی بھی کہا جاتا ہے اور شربت کاسا اور شربت
 کاسا طبعیہ بھی کہا جاتا ہے۔ میں نے پالہ پائنتی شربت سے بھر ادا میں نے کیا کیز دیا۔ پالہ بھی کیا کیز دیا۔ شربت
 کاسا طبعیہ بھی کہا جاتا ہے۔ میں نے پالہ پائنتی شربت سے بھر ادا میں نے کیا کیز دیا۔ پالہ بھی کیا کیز دیا۔ شربت

قاسم بن علی سے کاس پیچے گا برتن یا پیچے گا برتن ہر جگہ اس میں پیسے لکھے ہوں گے اور پانی پینے کی جگہ پر
 نہیں نہ شراب کی نہ شہد کی نہ دودھ کی نہ پانی کی۔ شاید آیت میں برتن مراد ہے اور برتن ابتداء ہے یعنی اگر پینے کی جگہ پر
 کے برتن میں پائیں گے شراب شہد دودھ پانی کچھ بھی ہو یہ بھی احتال ہے کہ پینے کی جگہ مراد ہو خواہ حقیقتاً یا بطور مجاہدہ
 ظرف بولی کہ مظرف مراد ہو تا ہے حوری السہو میں مراد پانی مراد ہوتا ہے اس وقت کن گناہ میں برتن نہ اندھ ہو گا یا
 (کہ جو شربت یا عسل یا لیموں کے شربت یاہے بھی ممکن ہے کہ مشروب سے بھر ہو اور برتن مراد ہو اور برتن ابتداء ہو۔
 مزاج ملائی جانے والی چیزیں غیر کاس کی طرف واقع سے ملائی جاتے والی چیز کاس کے ساتھ
 گانہ لکھا
 حقیقتاً غلط ہوگی اگر کاس یعنی مشروب ہو یا بھڑا غلط ہوگی اگر کاس سے برتن مراد ہو یعنی برتن کے اندر والے مشروب۔

ساتھ لی ہوئی چیز۔ جیسے انا نزل السماء باوص قوم رعینا۔ یعنی کسی قوم کی زمین پر جب چنہ رہتا ہے تو ہم اس کو بھی اس سے یہ ہونے والی گناہیں کو چراتے ہیں۔ **کافور** (کافور)

قبور نے کہا کہ جنت کے لئے کافور (شریعت میں ملایا جائے گا اور ملک کی سر لگائی جائے گی۔ عکرمہ نے کہا کہ جنت میں اس کی خوشبو کافور کی طرح ہوگی جیسے آیت خشیٰ یفا خضلاً کازا میں بار (آگ کی طرح) ہر لوسہ (یعنی عکرمہ کے نزدیک کافور شربت میں آمیزد ہوگا) کافور انصوب حدف حروف جرے یعنی کافور کی طرح جیتے وقت خوشبو ہوگی) نکلیں گے کما جنت کے ایک چشمہ کا نام کافور ہے جیسے آیت ذیقران الخ یمن تسنیم آتی ہے تسنیم ایک چشمہ کا نام ہے۔

یہ کافور سے بدل ہے بشرطیکہ کافور کو چشمہ کا نام قرار دیا جائے یا بسن کنایہ کے محل (مفعول) سے بدل ہے اور مضاف محذوف سے ملو پڑے کہ جنتی جام مصل کے یعنی چشمہ کا پانی یا انتخاب اس کی وجہ سے عذیبنا منصوب ہے یا کوئی فعل درج محذوف ہے اس کا مفعول ہے یا کوئی فعل محذوف ہے جس کی تفسیر آئندہ فعل کر رہا ہے۔

یہنا مفعول ہے یا نہ اند ہے اس کو کیا کہ گے یا شرب لذت کے معنی کو حصص ہے اور یلذ کے مفعول یہاں آتی ہے اس لئے یشترب کے مفعول پر بھی یا ملانی گئی یا موزو جا محذوف ہے یہاں اس سے متعلق یہ پایا بہن ابتدا یہ کے معنی میں ہے اس سے نکلا گے۔

عباد اللہ اللہ کے پرستہ جنہوں کے خاص اخلاص کے ساتھ اللہ کی عبادت کی۔
یُنْزِلُ مِنْهَا نَعْلًا جَبَّارًا یعنی اللہ کے پرستہ جنت کے اندر اپنے مکانوں اور کلمات میں جہاں چاہیں گے اُترائی گے ساتھ اس چشمہ (کی شرب) بہا میں گے۔ عہد اللہ میں اس نے کتاب الہیہ میں ابن شوب کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ جنت کے پاس سونے کی تختیاں ہوں گی ان تختیوں کے ذریعہ سے چشمہ کا پانی جہاں چاہیں گے لے جائیں گے پانی ان کے حکم کا تابع ہوگا۔

یُؤْتُونَ بِالْغَدَاةِ یہ جملہ مستند ہے (گویا یہ جواب ہے ایک فرضی سوال کا کہ اگر کوئی غائب کیوں ملے گا یا اگر لے کے کیا لوصاف ہیں اس صورت میں یہ اور لری تحریر ہو جائے گی کہ وہ قرآن میں لواتے ہیں۔ اللہ سے ڈرتے ہیں منوعات سے پرہیز رکھتے ہیں بندوں پر رحم کرتے ہیں اور مرضی مولیٰ کی طلب میں خلوص کے ساتھ شکیلیں کرتے ہیں یہ اور لے کے لوصاف ہیں اور یہ وقت حاصل ہوتا ہے جب نفس کو خفا کر دیا گیا ہو اور بری خصلتیں دور ہو گئی ہوں۔ رہے لال قرب تو ان کے لوصاف ان سے بھی اونچے ہیں۔

یہ بھی ممکن ہے کہ یؤتوں سے کلام سابق کی علت بیان کی گئی ہو اور اگر پر عشت میں انعامات مذکور ہونے کی وجہ یہ ہے کہ دنیا میں وہ خیر پوری کرتے تھے۔ ان خیر کا لغوی معنی ہے غیر واجب چیز کو اپنے طور پر واجب کر لینا۔ صحاح اور جب اور غیر واجب (مستحب) امور کو اپنے طور پر واجب کرتے اور ان کو ادا کرتے ہیں تو نذر وہ کو تو ج عمرہ جہاں اور دوسرے فرائض وہ کو تو بدرجہ اولیٰ ادا کرتے تھے شاید قنود کے قول کا یہی مطلب ہے۔ قنود نے آیت کی تفسیر میں کہا تھا کہ اللہ نے جو فرائض ان پر مقرر فرمائے ہیں انہیں کو تو ج عمرہ وغیرہ ان کو ادا کرتے ہیں۔

فصل

وجوب کا بیان

جب نذر کا معنی ہے غیر واجب کو اپنے طور پر واجب کر لینا تو اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ نذر کے انصاف کے لئے دو شرطیں ضروری ہیں (۱) جس چیز کی نذر مانی جائے وہ اطاعت ہو (مستحب نہ ہو) مگر اطاعت نہ ہوگی تو اس کا مل نہ ہوگی کہ اس کو واجب

ہٹایا جائے رسول اللہ ﷺ کا رشا ہے نہ روئی ہوئی ہے جو خالص مرضی مولیٰ کی طلب کے لئے ہو۔ یہ حدیث امام احمد نے حضرت عبد اللہ بن عمر و ابن عباس کی روایت سے بیان کی ہے (۲) پہلے سے اللہ کی طرف سے واجب کر دیا ہو۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ۱۰ شرطیں اور بھی ہیں۔

(۱) عبادت مقصود ہو (اس لئے عبادت غیر مقصود جیسے وضوء، طہارت، جسم للصلوٰۃ کی نذر صحیح نہیں) (۲) اس جسم کا کوئی دوسرا واجب اللہ کی طرف سے موجود ہو۔ جمود کے نزدیک یہ دونوں شرطیں ضروری نہیں۔ دیکھو اعجاز کی نذر کے درست ہونے پر اعجاز ہے ہر جہاں یہ کہ اعجاز خود عبادت مقصود نہیں ہے بلکہ اس کا عبادت ہونا نماز کے انتظار کے لئے ہے بجائے خود یہ عبادت نہیں (مسجد میں تمسک رہنا بجائے خود کوئی عبادت نہیں) پھر کسی جسم کا دوسرا اعجاز اللہ کی طرف سے واجب بھی نہیں۔ (امام صاحب کی قائم کردہ دونوں شرطیں اعجاز نذر میں مستثنیٰ ہیں) کسی لئے امام شافعی نے فرمایا کہ نذر کی وجہ سے اس عبادت کا وجوب پڑ جاتا ہے جو پہلے اللہ کی طرف سے واجب نہ تھی جیسے مریض کی عبادت، جنازہ کے ساتھ جنازہ سلام علیک، جو جب نذر کی قسم پر حضرت عائشہ کی حدیث دلالت کر رہی ہے فرمایا جس نے اللہ کی اطاعت کی مستحالی اس کو اطاعت کرنی چاہیے اور جس نے اللہ کی نافرمانی کی نذر مانی اس کو نافرمانی کرنی چاہیے۔ (بخاری)

طلوی نے اس روایت میں اتنی بیشی نقل کی ہے کہ (نافرمانی کرنے کی نذر پوری نہ کرے بلکہ) کفارہ قسم ادا کرے (المن عطا نے کہا طلوی کی روایت میں جو یہ بیشی ہے اس کے مرفوع ہونے میں شک ہے) (معلوم نہیں حضور ﷺ نے یہ زائد الفاظ فرمائے تھے یا نہی کی طرف سے بیشی ہے)

مسئلہ

اگر کسی نے نذر طاعت کی مگر نذر کو بعض (غیر ضروری) شرطوں کے ساتھ مشروط کر دیا تو نذر کا اہتمام واجب ہو جائے گا اور شرطیں بغیر قلم پائیں گی (ان کی تکمیل واجب نہ ہوگی) جیسے کسی نے نذر مانی کہ کسی خاص جگہ نماز پڑھوں گا یا روزہ میں کھڑا رہوں گا۔

اس صورت میں ہوائے سوہو ملوگا واجب ہوگی اور ہر حال میں یہ نذر پوری ہو جائے گی۔ اس پر اجماع ہے۔ لیکن امام ابو یوسف اور امام شافعی و غیرہ کے نزدیک اگر مسجد حرام میں نماز پڑھنے کی نذر مانی ہو تو کسی دوسری مسجد میں پڑھنے سے نذر پوری ہوگی اور اگر مسجد اقصیٰ (بیت المقدس) یا مسجد نبوی ﷺ میں نماز پڑھنے کی نذر مانی تو مسجد حرام میں پڑھنے سے نذر پوری ہو جائے گی۔ غرض کم تفصیلات وہی مسجد میں نماز پڑھنے سے اس نماز کی نذر پوری نہ ہوگی جو زیادہ تفصیلات والی مسجد میں لازم کی گئی ہو۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر صورت میں ہر جگہ نماز پڑھنے سے نذر پوری ہو جائے گی۔ حضرت جابر کی روایت ہے کہ حج اکبر کے دن ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے مستحالی قسم کی فکر لگائی کہ اگر لگتے آپ ﷺ کو حج کہ نصیب فرما دیا تو میں بیت المقدس میں نماز پڑھوں گا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسی جگہ پڑھ لو اس شخص نے دوسری بار یا تیسری بار وہی گزارش کی آخر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا تم جانوں تمہارا سال (یعنی تم کو اختیار ہے جو چاہو کرو یہاں پڑھو یا وہاں۔ واللہ اعلم) اور اذکار و لمز۔

اسی حدیث کی بناء پر امام صاحب نے شرط مکانی کو لغو فرل دیا ہے امام ابو یوسف اور امام شافعی نے فرمایا کہ تخیل مساجد میں سے کسی ایک مسجد کی شرط لگانے میں ثواب کی کثرت (مطوطہ) کرتی ہے اور مقصود طاعت ہے لہذا یہ شرط لغو نہ ہوگی۔

حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری اس مسجد میں نماز عطاؤ مسجد حرام کے دوسری مسجدوں میں بڑا نمازوں سے بہتر ہے۔ بخاری و مسلم۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے حضور نے فرمایا آدمی کی اپنے گھر میں نماز ایک نذر کا اجر رکھتی ہے اور عہد کی

مہاجر میں بچپس نمازوں کا اور جائز مسجد میں پانچ سو نمازوں کا اور مسجد الصلی میں چار نمازوں کا اور میری مسجد میں پچاس بزرگ نمازوں کا اور مسجد حرام میں ایک لاکھ نمازوں کا۔ ابن ماجہ۔

(یہ مسئلہ درجہ اولیٰ) فرض نمازوں کی پہلے ہی پورا نفل کا یہ حکم نہیں ہے۔ حضرت زید بن ثابت کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو فرمایا عشاء فرض کے (باقی دوسری) نماز کو آوی لکھنے اپنے گھر میں میری مسجد پر سننے سے بہتر ہے ابو داؤد۔ ترمذی۔

علاء طاعت کے دوسری شرط کے لغو ہونے پر حضرت ابن عباس کی حدیث و ولایت کر دی ہے ابن عباس نے فرمایا رسول اللہ ﷺ سے رہے تھے وہ نفل ایک شخص دھوپ میں کھڑا نظر آیا اسکے حلق کی کیفیت دریافت فرمائی ابوہریرہ اُٹھ کر عرض کیا اس نے منت مانگی ہے کہ بیٹے کاغذ سایہ میں چاہیے بات کرے گا اور اسی طرح روزہ پورا کرے گا فرمایا اس کو حکم روایت کرے سایہ میں جائے بیٹھ جائے اور روزہ پورا کرے۔ ابو داؤد، ابن ماجہ، ابن جابر، بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ، ابن عباس نے اس حدیث کو موطا میں مرسل ذکر کیا ہے اس روایت میں ہے اس کو حکم دو کہ طاعت خداوندی کو پورا کرے اور جو معصیت ہے اس کو ترک کر دے۔ امام مالک نے بیان کیا ہم کو یہ بات نہیں پہنچی کہ حضور ﷺ نے کفارہ لوہا کرنے کا حکم دیا ہو امام شافعی نے بھی یہ حدیث بیان کی جس کے آخر میں یہ بھی ہے کہ حضور ﷺ نے کفارہ کا حکم نہیں دیا البتہ یہی نے بواسطہ محمد بن کعب حضرت ابن عباس کی روایت نقل کی ہے اس میں کفارہ کا حکم ہے محمد بن کعب ضعیف روایت ہے۔

مسئلہ: اگر واجب نذر ولایت کر سکے تو قضاء واجب ہے نذر کی مثل لو کہ وہ حلق ہو یا بھی چپے نذر کے عوض نذر صوم نذر کے عوض صوم۔ اور شیخ کافی (میر ضعیف) ہر صوم نذر کے عوض ایک مسکین کو کھانا کھلائے اگر کسی نے پیدل حج کرنے کی منت مانگی اور بھی نذر کی وجہ سے سولہ ہو گیا تو حجور کے نزدیک اس کو ایک جانور کی قربانی پیش کرنی چاہئے حج روایت سے امام ابو حنیفہ کا بھی یہی مسلک ثابت ہے اصل روایت میں امام صاحب کا قول یہ تھا تھا کہ پیدل حج کی نذر ماننے والے پر پیدل چاہا واجب ہی نہیں ہے اس لئے اگر سولہ ہو جائے تو قربانی واجب نہیں کیونکہ عقیدہ بن عاصم حلی کی روایت ہے حضرت عتبہ نے کہا میری بہن نے یہ نہ سہے سر نیچے پاؤں پیدل کعبہ کو جانے کی منت مان لی رسول اللہ ﷺ اس کی طرف تشریف لائے اور فرمایا اس کی کیا کیفیت ہے لوگوں نے عرض کیا اس نے نیچے سر نیچے پاؤں پیدل کعبہ کو جانے کی نذر مان لی ہے فرمایا اس کو حکم دو سولہ ہو جائے تو سر نہ چاک لے بخاری و مسلم۔

حضرت انس کی روایت ہے رسول اللہ نے دیکھا کہ ایک بوڑھا کوئی اپنے نذر کوں کے درمیان دونوں کے سارے سے چاہا ہے وجہ دریافت فرمائی جواب ملا اس نے پلاہ جانے کی نذر مان لی ہے فرمایا اللہ کو اس کو عذاب دینے کی کوئی ضرورت نہیں ہر حضور اکرم ﷺ نے اس کو سولہ ہو جانے کا حکم دیا۔ (مفسر طبرانی) ہم (مفسر کی طرف سے) کہتے ہیں کہ حضرت عتبہ بن عاصم کی روایت کو ابو داؤد نے چھوڑ دیا کیونکہ اس کے ساتھ نقل کیا ہے کہ میری بہن نے کعبہ تک پلاہ جانے کی منت مان لی تھی مگر رسول اللہ ﷺ نے اس کو سولہ ہونے اور ایک قربانی کرنے کا حکم دیا۔

ابو داؤد و ترمذی میں زید بن عباس کی روایت سے یہ الفاظ آئے ہیں کہ عتبہ بن عاصم کی بہن نے نذر مان لی تھی کہ پیدل حج کو چائے گی اور اس میں اس کی طاعت نہیں تھی تو حضور اقدس ﷺ نے فرمایا بیٹھا اللہ کو تیری بہن کے پیدل چلنے کی پوری تمنا ہو سولہ ہو جائے اور ایک لونٹ کی قربانی دے۔ طبرانی نے بھی اسی طرح حضرت عتبہ بن عاصم کی روایت انجلی سند کے ساتھ نقل کی ہے ابن قسیر عدالت سے ظاہر ہو گیا کہ ممکن کی روایت میں اختلاف ہے۔ ہادی نقل کر دہ روایت سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ قربانی کیلئے لونٹ ہی مخصوص ہے۔ عبد البرزوقی نے حج مند کے ساتھ حضرت علی کا قول نقل کیا ہے کہ جس نے کعبہ کو پیدل جانے کی منت مان لی ہو تو اس کو پیدل چنا چاہئے اگر تک چلتے تو سولہ ہو جائے اور لونٹ کی قربانی دے حضرت ابن عمر و حضرت

ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حسن البصری کے بھی ایسے ہی اقوال منقول ہیں۔

مسئلہ: اگر کسی نے گناہ کی خبر ملی یا ایسے سر مہل کی منت ملنی جو طاعت نہیں ہو سکتا تو اس کو پورا کرنا واجب نہیں بلکہ اگر وہ غزوہ دست نہو کی امام اعظم کے نزدیک کلام لغو ہو جائے اور جسور کے نزدیک نذر نہیں ہوگی لیکن کلام بھی لغو نہو بلکہ قسم کے حکم میں آجائے جہاں تک ہو سکے صحیح الفہم کے کلام کو لغویت سے محفوظ رکھا جائے نذر کے لغتوں میں چونکہ پختہ تاکید ہوئی ہے لہذا کام ذکر کیا جاتا ہے اس لئے کلام لفظ قسم میں جانے کی صلاحیت رکھتا ہے اور مستحق بھی وہ قسم ہو سکتا ہے کیونکہ جس چیز کی منت کو واجب بنایا ہے احوال اس کی ضد کو حرام قرار دیا ہے لہذا جسور کے نزدیک اس قسم کو توڑنا اور نذر مصیبت کی صورت میں کفارہ (قسم کو دینا) واجب ہے مگر نذر مہل کی صورت میں احتیاطاً کہ نذر کو پورا کرے یا توڑ کر کفارہ دلا کرے جسور کے قول کو ثابت کرنے والی مختلف احادیث ہیں ایک حدیث حضرت حذیفہ بن عمار رضی اللہ عنہما ہے کہ کفارہ نذر (وہی ہے جو) کفارہ قسم ہے۔ مسلم

حضرت عمر بن حنین کی حدیث مرفوع ہے کہ مصیبت خدا کی کوئی نذر (جائز) نہیں اور اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے نہائی سناکم، یعنی اس روایت کا درجہ ابن زبیر رضی اللہ عنہما پر ہے اور یہ روایت قوی نہیں۔ حافظ بن عمر نے کہا یہ حدیث دوسرے طریقوں سے بھی منقول ہے جن کی سلسلہ صحیح ہے مگر یہ منقول امام احمد اور اصحاب اسن اور بیہقی نے جو مسالمت نہرئی اور ابو سلیمان ابودریہ بھی اس حدیث کو نقل کیا ہے مگر یہ سلسلہ منقطع ہے ابو سلیمان نے ابو ہریرہ سے مسالمت نہیں کی۔ اصحاب اسن نے یہ حدیث حضرت عائشہ کی روایت سے بھی نقل کی۔ لیکن اس سلسلہ میں علی بن بن لوطیہ ہے جو متردک ہے۔ اور نقلی نے حضرت عائشہ کی مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ جس نے مصیبت خدا کی منت اپنے لیے لیا وہ لازم کی اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے اس سند میں غالب بن عبد اللہ حروک ہے۔ ابوداؤد نے کربیب کی مسالمت سے جو حضرت ابن عباس کی روایت نقل کی ہے اس کی اسناد حسن ہے لیکن نووی نے لکھا ہے کہ مصیبت خدا کی کوئی نذر (درست) نہیں اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے۔ باقی علیہ حدیث یہ حدیث ضعیف ہے۔ حافظ نے کہا کہ طبری نے اس حدیث کو صحیح مانا ہے اور ابو علی بن سنن نے بھی۔ حضرت ابن عباس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے مصیبت خدا کی منت لیا اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے اور جس نے گناہ کی منت لیا اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے اور جس نے ایسی منت لائی جس کو لوہا کرنے کی اس میں طاعت نہیں اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے اور جس نے قابل برداشت نذر مہل تو اس کو پورا کرے۔ ابوداؤد، ابن ماجہ۔ حضرت ثابت بن شاکب کی روایت ہے کہ ایک شخص نے کسی خاص مقام پر ایک روایت میں اس مقام کا نام بولا تو کیا ہے۔ اونٹ ذبح کرنے کی خبر ملی رسول اللہ ﷺ نے اس سے (روایت) فرمایا کیا جاہلیت کے دور میں وہاں کسی بیت کی پوجا ہوتی تھی لوگوں نے عرض کیا نہیں۔ فرمایا کیا جاہلیت والوں کا کوئی خوشی کا سبب لگا تھا۔ لوگوں نے جواب دیا نہیں فرمایا تو اپنی نذر پوری کر ابو داؤد اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ عمرو بن شیبہ نے اپنے چاہ پر دو روایت سے یہ حدیث نقل کی ہے اور اس کی طرح ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس کی روایت بھی لکھی ہے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ایسا چیز کی نذر مانی ہو جو نہ طاعت ہے نہ مصیبت تو اس کو پورا کرنا جائز ہے عمرو بن شیبہ کے پاس نے روا کے حوالے سے بیان کیا کہ ایک عورت نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں نے منت مانی تھی کہ آپ ﷺ کے سر پر دف بجاؤں گی۔ اس کی مراد یہ تھی کہ آپ کی شریف آوری پر آپ کے سامنے دف بجاؤں گی حضور ﷺ نے فرمایا اپنی منت پوری کر لے۔ یہ حدیث ابوداؤد نے نقل کی ہے شاید یہ واقعہ دف بجانے کی حرمت سے پہلے کا تھا۔

نذر منقطع یا شرط، بوقت تحقق شرط نذر نقلی کی قسم میں ہے ظاہر روایت میں امام اعظم کا یہ قول ہے اور ابو یوسف کا بھی یہی مسئلہ ہے اور امام شافعی کا قول بھی ایک روایت میں لکھا گیا ہے۔ امام مالک بھی اسی کے قائل ہیں مگر انھوں نے (ایک صورت میں اس کے خلاف) لکھا ہے کہ اگر کسی نے خود شرط کی صورت میں کل خیرات کرنے کی منت لیا اور شرط واضح ہوگی تو درجہ کل خیرات کرنا ضروری نہیں صرف ایک نائی مال خیرات کرنا لازم ہے باقی جو صورت بھی ہو ہر حالت میں جو

مست مائی ہے اس کو پورا کرنا ضروری ہے)

ایک روایت میں آیا ہے کہ امام اعظمؒ نے قول مذکور سے رجوع کر لیا تھا اور فرمایا تھا کہ نذر مطلق اگر پوری کرے تو فیہ ورنہ کفارہ قسم اور اگر ناکافی ہے یہی امام احمد کا قول ہے۔ صاحب بدایہ نور دوسرے تحقیقین حنفیہ نے کہا ہے کہ کفارہ قسم امام صاحب کے نزدیک اس شرط کے وقت کافی ہے کہ جس شرط کا تحقق وہ چاہتا ہو مثلاً یوں کہے کہ اگر میں گھر کے اندر چاروں افراد خاص خاص سے بات کروں یا فلاں کام کروں تو مجھ پر حج یا ایک سال کے روزے لازم ہیں۔ اس نذر کو نذر خارج کہا جاتا ہے۔ لیکن اگر شرط ایسی ہے جس کا وقوع وہ خود چاہتا ہے (اور وہ شرط واقع ہو گئی) تو نذر پوری کرنی لازم ہے مثلاً یوں کہنا کہ اگر فلاں صاحب کفنیں آجائے یا میرا دشمن مر جائے یا میرا فلاں کام ہو جائے یا میری بیوی کے لڑکا پیدا ہو تو مجھ پر یہ چیز لازم ہے تو اس صورت میں لامحالہ اس پر وہی چیز لازم ہو گئی جو اس نے مائی ہے۔ اس نذر کا کام نذر تہرہ ہے۔ اسی تفصیل کے امام احمد بھی قائل ہیں اور ظاہر ترین روایت میں امام شافعی کا بھی یہی قول آیا ہے۔ امام شافعی کا ایک تیسرا قول بھی ایک روایت میں آیا ہے جو ایک روایت میں امام احمد کی طرف بھی منسوب ہے کہ نذر خارج میں کفارہ قسم ہی واجب ہے مائی ہوئی مست اور اگر نئی چاہز نہیں۔

سعید بن مسیب نے بیان کیا کہ دو انصاری بھائی کسی میراث کے مشترکاً وراثت ہوئے ایک نے دوسرے سے تقسیم کی خواہش کی اس نے جواب دیا اگر تو نے دوبارہ تقسیم کیلئے کہا تو میرا اکل ہل گوب کے مباح کیلئے ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کو تر سے مال کی ضرورت نہیں۔ اسی قسم کا کفارہ واد اگر اور اپنے بھائی سے کلام کہہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے حضور ﷺ فرمادے تھے کہ تم پر نہ کوئی قسم ہے نہ نذر (اگر تمہاری نذر یا تمہارا شہداء شہداء واری یا ایسی چیز کے متعلق ہو جس کے تمہارا گناہ نہ ہو) واد

مسئلہ: جس نے خارج از طاعت عبادت کی نذر مائی تو کفارہ دینا چاہئے امام اعظم کے نزدیک کفارہ لازم نہ ہو گا صرف اللہ سے استغفار کرے۔

ہمدی دلیل حضرت ابن عباسؓ کی وہ حدیث ہے جو اوپر گزر چکی کہ جس نے خارج از طاعت چیز کی نذر مائی اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے۔ حضرت عتبہؓ کی بہن کے قصہ میں بھی آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ تیری بہن کے پیوٹ چلنے کی سخت تھکن سے خدا اگر کچھ قاعدہ نہیں دے سولہ ہو جائے اور سولہ ہو کر حج کو جائے اور اپنی قسم کا کفارہ دے دے۔ ابو داؤد، عید اللہ علیہما، مالک نے کہا کہ حضرت عتبہ بن حارث نے بیان کیا کہ میری بہن نے یہ ہر ہفتہ سر پیوٹ چل کر حج کو جانے کی نذر مائی تھی اس کا کفارہ حضور کے سامنے آیا اور شہداء فرمایا اپنی بہن سے کہو کہ سر پر لوز مائی لوز سے سوار ہو اور تین روزے رکھے ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی، طبرانی۔

اختلاف اُحدیث کو دور کرنے کی توجیہ ہے کہ شاید حضور ﷺ نے کفارہ کا حکم اس وقت دیا جب آپ کو معلوم ہو گیا کہ وہ عورت نذر پوری کرنے سے عاجز ہے واللہ اعلم۔

یعنی اس کی برائی محال میں ہے شرہ چیز ہے جس سے روگردانی کی جاتی

وَقَدْ أَتَوْهُنَّ يَوْمَئِذٍ كَأَنَّهُنَّ

ہے (یعنی قابلِ نفرت چیز)

مُتَّحِلَاتُ ۝۳۰
بہت زیادہ پھیل ہوئی۔ استظهار الحریق، آگ بہت پھیل گئی استظهار الفجر، صبح کی روشنی خوب پھیل گئی۔ مقابل نے گدہ و قیامت کا شر آسمانوں میں پھیلے گا تو آسمان پھٹ جائیں گے۔ ستارے جھڑ جائیں گے چاند سورج بے نور ہو جائیں گے ملائکہ پر خوف ملدے ہو جائیں گے اور زمین پر شر پھیلے گا تو پہاڑ خاک ہو کر ہو جائیں گے پانی خشک ہو جائیں گے۔ روئے زمین پر جو پہاڑ یا عمارت ہوگی ٹوٹ پھوٹ جائیگی۔ اس آیت میں سونوں کے عقیدہ کی خوبی اور گناہوں سے پرہیز رکھنے کا اہم ہے جس طرح آیت فَوَقَّوْا بَالْتَسْبِيحِ لِّلْإِيمَانِ کی اداسگی فرض کا اہم تھا۔

وَيُظَاهَرُونَ الظَّالِمَ
اس میں اشارہ ہے اس امر کی جانب کہ مومن اللہ کے بندوں پر مہربانی کرتے ہیں

رضائے رسول کے حصول کیلئے غلوں کے ساتھ نقل (غیر لازم) نکلیاں کرتے ہیں۔

اللہ کی محبت میں یا کھانے کی محبت اور حاجت کے بلوڑ۔

ابن منذر نے ابن جریر کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اہل اسلام

کو قید نہیں کرتے تھے (اس لئے آیت میں مسلمان قیدی مرو نہیں) بلکہ اس آیت کا نزول ان مشرکوں کے سلسلے میں ہوا تھا جن کو مسلمان قید کر لیا کرتے تھے رسول اللہ ﷺ ان مشرک قیدیوں سے اچھا سلوک کرنے کا حکم دیتے تھے۔ قیدوار کا بھی یہی قول ہے لیکن مجاہد اور حبیب بن جبرہ کا قول ہے کہ انہوں نے مرو مسلمان قیدی سے بول کر قیدوار زیادہ واضح ہے بعض کے نزدیک اسیر سے مرو ہے باندی غلام بعض کے نزدیک عورت مرو ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے لو شاد فرمایا اور شیعوں کے معاملے میں اللہ سے ڈرنے اور یہ غلوں کو عورت مروا ہوا میں عساکر

ابو عمرو نے حضرت ام سلمہ کی روایت نقل کی ہے کہ تمنا اور اپنے مملوک کے معاملے میں اللہ سے ڈرتے رہو۔ رسول اللہ ﷺ نے ابوبکر میں حضرت علی کی طرف سے حدیث نقل کی ہے کہ اپنے مملوکوں کے معاملے میں اللہ سے ڈرو۔

نبوی کی روایت میں ہے کہ عورتوں کے معاملے میں اللہ سے ڈرتے رہو وہ تمہارے پاس قیدی ہیں نبوی نے لکھا ہے اس آیت کی شان نزول کے متعلق علماء میں اختلاف ہے متاقل کا بیان ہے کہ اس کا نزول ایک انصاری کے متعلق ہوا تھا جس نے ایک ہی دن میں مسکین کو بھی کھانا کھلایا تھا اور یتیم کو بھی پور قیدی کو بھی

مجاہد اور عطاء نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے حق میں ہوا۔ حضرت علی نے ایک یہودی کی حر دہی کر کے کچھ جو حاصل کئے اور ان میں سے ایک تہائی جس کو گھر والوں کے کھانے کیلئے کچھ کھانا تیار کیا جو بھی کھانا پک کر تیار ہوا ایک مسکین نے اس کو سوال کیا گھر والوں نے وہ کھانا اس کو دے دیا وہ بدو بدو پھر ایک تہائی جو پکائے گئے کھانا پک کر تیار ہوا تو ایک یتیم نے اس کو سوال کیا گھر والوں نے وہ کھانا اس کو کھلا دیا تیسری بدی جو کھانا پک کر تیار ہوا تو ایک مشرک قیدی آیا اور سوال کیا گھر والوں نے وہ کھانا اس کو دیا پور سب اس روز بخو کر رہے۔

نہائی نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ (ایک بد) حضرت مسند الدیلمی نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ عبادت کیلئے تشریف لے گئے اور (حضرت علی سے) فرمایا یا حسن اگر تم اپنے بھائی (کی محبت کی) تمہاری بات (کو) سناؤ (حضرت علی، حضرت فاطمہ اور حضرت فہرہ نے) نذر بات لی کہ اگر ان دونوں کو صحت ہو گئی تو ہم تین روزے رکھیں گے حضرت علی اور حضرت فاطمہ کی غور کا کام تھا۔ قتل چنانچہ دونوں صحت پاب ہو گئے مگر اس روز ان حضرات کے پاس کچھ کھانے کو نہیں تھا حضرت علی نے شمعون بن جبرہ (یہودی) سے تین صاع (تقریباً بدو سیر) جو قرض لئے حضرت فاطمہ نے ایک صاع جو کھانا چھوڑ دیا روٹیاں پک کر گھر والوں کے سامنے روزہ افطار کیلئے رکھ دیں اس میں ایک مسکین آکر کھڑا ہو گیا گھر والوں نے اس کو اپنے پور ترنگ دی اور روٹیاں اس کو دے دیں خود بانی کے سوا کچھ نہیں چکھا اور رات پونچھی گزردی اور صبح کو روزے رکھ لئے شام ہوئی تو گزشتہ دن کی طرح کھانا پک کر سامنے رکھا ہی تھا کہ ایک یتیم آیا سب کھانا اس کو دیا اور رات پونچھی فاتح سے گزردی اور صبح کو روزے رکھ لئے شام کو پھر کھانا پک کر سامنے رکھا ہی تھا کہ ایک قیدی آکر اس کو پور گھر والوں نے حسب سابق اس کے ساتھ برتاؤ کیا اس پر چر علیا یہ سورت لے کر نزل ہوئے کہ کھانے کو لے کر لے لو لہذا نے تمہارے قتل بیت کے معاملہ میں تم کو مہربان بدی ہے۔ حکیم ترمذی نے کہا یہ مفصل حدیث سوائے بے وقوف اور جاہل کے کسی کیلئے مسکین بخش نہیں ابن جریر نے اس کو موضوعات میں ذکر کیا ہے اور صراحت کی ہے کہ اس کا موضوع ہونا ناقص شک ہے۔ سید علی نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ سورت لکھی ہے اور حضرت فاطمہ سے حضرت علی کا نکاح ہجرت سے دو سال بعد ہوا تھا میں لکھا ہوں یہ اعتراض تو متاقل اور مجاہد و عطاء کے قول پر بھی ہوتا ہے کیونکہ کسی انصاری کے حق میں اگر آیت کا نزول قرار دیا جائے تو ایت کا مدنی ہونا ضروری ہے اسی طرح حضرت علی کا کسی یہودی کی حر دہی کر کے کچھ جو حاصل کرنا بھی مدنی میں ہو سکتا ہے کہ میں یہودی

نہیں تھے بلکہ نفس آیت کا تقاضا یہ ہے کہ مدنی ہو کیونکہ قیدی مدینہ میں تھا جسے کہ میں تونہ جہاد تھانہ کسی مشرک قیدی کا جہاد نہیں ظاہر ہے کہ اس سورت کا کچھ حصہ مدنی ہے خواہ بعض حصہ کی ہو۔ اگر کل سورت کو کی قرآن دیا جائے تو آیت میں بیش کوئی ہوگی اور ہجرت کے بعد مسلمانوں کو پیش آنے والے واقعہ کی اطلاع بطور اشد غیب کے قرار دی جائے گی۔

لَا تَكُنْ مِنَ الْخَاطِلِينَ
نیکوئی کی خبر کی حالت کا اظہار ہے یعنی وہ اس قول کو کہنے کی حالت میں کہنا نکال دیتے ہیں۔ یہ قول یہ تو واقعی روزِ جنا سے کہنے ہی تھے یا نہ جان مال گویا تھی۔ چاہد اور سعید بن جبیر نے کہاں لوگوں نے اچھے زبانوں سے یہ الفاظ نہیں کہے تھے مگر ان کی دل کی حالت سے اللہ واقف تھا اور دل سے ضرور انہوں نے یہ بات کہی تھی اس قلمی قول ہی کی حالت نے تعریف فرمائی ہے۔

لِيُحْيِيَ اللَّهُ
لَا تَكُنْ مِنَ الْخَاطِلِينَ
نیکوئی اور اہل بدلت

شکوہ داخل مجروح تو ان سب حصہ ہیں۔ روایت میں کیا ہے کہ حضرت عائشہ خیرات کا کچھ مال کسی کے گھر بھیجی تھیں پھر وہ انہی کے بعد قاصد سے پوچھتی تھیں ان گروہوں نے کیا کیا کر کا قاصد کہا کہ آپ کیلئے دعا کی گئی تو ام المومنین بھی ان کو دیکھی ہی دعا دیتی تھیں تاکہ خیرات خالص اللہ واسطے باقی رہے (یعنی اجر آخرت کیلئے باقی رہے۔ دنیوی کوئی اجر اس سے حاصل نہ ہو یہاں تک کہ اس کے عوض کلمہ دعا مانجے بھی نہ لے)۔

لَا تَكُنْ مِنَ الْخَاطِلِينَ
اللَّهُمَّ اِنِّیْ اَعْلَمُ بِوَجْهِكَ الَّذِیْ لَیْ یُورِیْهِ وَوَرَّیْ طَعْنُہُ گویا حرف عطف اور حرف جر کو حذف کر کے لَوْحۃ اللہ پر حرف عطف کر دیا گیا ہے اصل کلام یہ لَوْحۃ اللہ عَلَیْکَ جَمَعْنَا وَخَوَّفْنَا مِنَ اللّٰہِ الَّذِیْ لَیْ یُورِیْهِ وَوَرَّیْ طَعْنُہُ اور ثواب کی طلب میں اور اللہ کے عذابِ غضب کے خوف سے ہم تم کو کہنا نکال دیتے ہیں۔ وَوَرَّیْ طَعْنُہُ کا معنی ہے من عذاب ورجا یعنی ہم اللہ کے عذاب سے ڈرتے ہیں۔

یَوْمَ عِیسٰی اُتٰی بِسَیْرًا
اس دن کے عذاب سے جو عظیم اور قلیل ہو گا عیسوس تر مشرور تیری پر مل ڈالے ہوئے آوی۔ یہ یوم کی صفت مجھڑا ہے جیسے فہارہ صلنم اس کا دن روزِ قیامت ہے یعنی وہ دن میں روزِ قیامت ہے (پس دن کے تیری پر مل پڑنے کا معنی ہو کہ اس دن تم دن کی وجہ سے سب لوگ ترش رو ہوں گے) قطر پر سخت ترش رو کلنی کا کہی قول ہے۔ انھیں نے کامب سے زیادہ سخت اور طویل دن۔ قاصوس میں ہے قطر پر کا معنی ہے شدید اقمطر شدید ہو گیا اقمطر نسخہ اس نے لوہے سے لٹکی کی طرف ترقی کی۔

فَعَفُوْهُمُ اللّٰہُ
قافی ہے یعنی ابراہم چونکہ اللہ سے ڈرتے اور عذابِ آفریں اہل سے بچتے تھے اس لئے اللہ نے ان کو عفو فرما دیا۔ مگر عفو کا معنی ہے (امحور ہو گا) مگر عفو کا معنی ہے اس لئے مستقل کی تفسیر ماضی کے صیغہ سے کر دی (گویا یا ہو گا)۔

سَمَوٰتِیْہِ الْیَوٰہِ
وَلَعَلَّہُمْ
نَصْرَہُ وَدَعْوَہُ
وَجَزَاہُ
ہم صابوہ
شر سے مراد کمرہات اور بجائے ترش روی (اور بد نظائی) کے ان کو عطا فرمایا چہرہ کا حسن اور دل کی خوشی اللہ خوفوں کو جزو دوسرے سے جڑائیں طلب کی جائے گی۔ ان کے ممبر رکھے گی۔ یعنی اللہ کی اطاعت پر اور گناہوں سے پرہیز رکھے پر اور مسکن کو کہنا نکال دیتے

کے وقت اپنی عموک پر اور جہاں میں شہید ہونے پر اور خیرات جیسے وقت خود کو اٹھانے پر ممبر رکھے کے بدلے میں اللہ ان کو عطا فرمائے گا۔

جنت جس میں وہ اہل ہیں گے اور انہی لباس جہنم کو پہنایا جائے گا۔ جنت و جہنم

فَلَمَّا بَلَغَ مِنْ ذَٰلِكَ عِلْمًا كَلَّمَ اللَّهُ نَارًا كَلَّمَ اللَّهُ نَارًا
 کے لئے کہ ایک پردہ دلی سر میں حضرت ابن عباس نے فرمایا صرف چنگ بھیر پر اسے اور چھتری کے اور صرف چھتری پر وہ بھیر
 چنگ کے لئے کہ ایک جس میں کھانا چنگ سے چھتری پر وہ کے ہو تو تو ایک کھانا ہے۔ یہی
 لا یزیدون فیہا نسیمًا قُلُوبًا لَّہُمْ نَسِیمٌ
 اسکو ایک ستارے چنگ کے لئے نہ تھوڑے سے مراد یا سخت سردی اور جس سے مراد گری ہے یعنی جنت کے اندر نہ گری ہو گی نہ
 سردی بلکہ ہمیشہ معتدل ہو رہی گی۔

ابن مبارک نے بیان کیا کہ اور عبد اللہ بن احمد نے بھی ذوالاند میں تحریر کیا ہے کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا جنت سکون
 بخش ہے نہ اس میں گری ہے نہ سردی یا گرمی سے مراد ہے چاندی چنگ کے ستارے اس وقت یہ مطلب ہو گا کہ جنت خورد و شن ہے
 نور رب سے منور ہے اس کو نہ سورج کی ضرورت ہے نہ چاند کی۔ شعیب بن جحیمان نے بیان کیا میں ابو العالیہ رباعی کے ساتھ
 سورج نکلنے سے پہلے باہر نکلا ابو العالیہ نے فرمایا جنت کی کسی طرح نسبت کی جاتی ہے پھر آیت و خَلَّاجٌ مُّشْتَدُّ دُورٌ مَّیْمَنَہُ
 میں لکھا ہوں کہ ابو العالیہ کی مراد نور صبح سے جنت کی تشبیہ دینا نہیں ہے صبح کا نور تو ضعیف ہوتا ہے جس میں تاریکی
 ظاہر ہوتی ہے بلکہ اس میں تشبیہ دینی مقصود ہے کہ (جس طرح) صبح کی روشنی چھلکتی جاتی ہے قطع نہیں ہوتی (اسی طرح
 جنت کی روشنی و چتری ہو گی قطع نہیں ہو گی)۔
 وَذَٰلِیۡکَ
 یعنی قریب اس کا حلقہ ہے یا لائیزون کے محل پر یعنی دو قریب ہی دیکھیں گے یا حلقہ پر
 حلقہ ہے اور موسوف معذوف ہے یعنی ایک اور جنت اللہ عطا فرمائے گا جس کے سامنے قریب ہوں گے (گما دو چشم عطا
 فرمائی جائیگی) یہاں ایک اور آیت میں آیا ہے وَلَیْسَ لَہُمْ مَقَامٌ رَّوَّیَ جَنَّاتُ لَّہِمْ سَوَیٌّ اِلَّا ذَٰلِکَ کہ جو فرماتا ہے کہ وہاں
 اس توجہ کا اتمام ہے کہ محل جنت کے سامنے قریب ہوں تو تقسیم شریعت کے مانی ہے۔
 عَلَیۡہِمْ ظِلٌّ اَبَدًا
 یعنی جن سے جنت کے سامنے قریب ہوں گے۔

وَذَٰلِکَ مَظِلٌّ لِّہُمْ
 ذَٰلِکَ مَظِلٌّ لِّہُمْ اَلَّذِیۡنَ سَلُّوا اِلَیَّہِمْ اَلَّذِیۡنَ سَلُّوا اِلَیَّہِمْ
 الیستاج و یحفل الیل مستکثا میں جعل کا معنی خالق ہے یا انانیت کے ذوالحال سے حال ہے اور ذوالحال کی طرف راہ
 ہونے والی ضمیر معذوف ہے یعنی ذَٰلِکَ لَہُمْ مَظِلُّوۡت سے مراد ہیں محل یعنی جنت کے محل ہونے سے حاصل ہوں گے
 مل جنت جس طرح چاہیں گے تو ان میں کسی طرح کی کوئی رکاوٹ نہیں ہو گی۔ حضرت براہین غالب نے فرمایا کہ جنتی جنت
 کے محل جس طرح چاہیں گے (تو کر) کہا میں گے کفر سے ہو کر، بیشک کہ ایسا کر۔ یہی اور سعید بن منصور
 وَیَطَافُ عَلَیۡہِمْ خَدَّیۡمٌ یَّابِیۡتُہٗ مِنْ فِضَّةٍ وَّ اُتَیۡتُہٗ
 مجاہد کا یہی قول نقل کیا ہے۔
 کَانَتِ قَرَارٌ مِّنَ الْجَنَّةِ
 بلور کے ہیں اور گانت کو اگر فعل ناقص کہا جائے تو قولہ میں کی خبر ہو گی یعنی وہ کوڑے مقامی میں بطوری جام کی طرح ہیں ابن
 جریر نے حدیثی حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ وہاں کی برتن ہیں جن کی مقامی شیشوں کی طرح ہے۔ سعید بن
 مسعود بن عبد الرزق نے اور یہی نے حضرت ابن عباس کا قول بیان کیا ہے کہ اگر دنا کی چاندی لے کر تم اس کا باد کیہ درق کسی
 کے پر کی طرح بھی جاتو بھی دوسری طرف کاپالی میں سے نظر نہیں آئیگا۔ لیکن جنت کی برتن کی سفیدی کھل چاندی
 کے اور مقامی شیشوں کی طرح ہو گی۔

مکمل ہے اور صبح سے شیشہ لیل کے طالع اس وجہ سے بھی ہو کہ صبح کی روشنی میں نہ تکلیف وہ سردی ہوتی ہے نہ گرمی گری بلکہ
 ایک خوشگوار فرحت آفریں ہاتھ لڑی کیفیت ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

اول قنوار قنر سے بدل ہے۔ ابن ابی حاتم کی روایت ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا جنت میں کوئی ایسی چیز نہیں کہ کھو گیا میں اس کے مشابہ چیز نہیں دیکھی ہو جنت کے قنوار قنر حصص کے مشابہ دیکھی تو فرمیں۔ کہیں کا قول ہے کہ اللہ نے ہر قوم کے بلورے برتن اسی کے ملک کی مٹی سے پیدا کئے اور جنت کی زمین چاندی کی ہے اس لئے وہاں کی چاندی کے بلورے برتن ہوں گے جن سے اللہ جنت میں گئے۔

ومن فضة قنار قنار ۵ یعنی اللہ جنت کی سیرابی کے اندازہ کے مطابق پائے والے خدام (ظلم) کو زوں کی مقدار مقرر کر لیں گے نہ سیرابی کی ضرورت سے مقدار زیادہ ہوگی نہ کم۔

فرمایا نے حضرت ابن عباس کا یہی قول نقل کیا ہے شیخ اہل مولانا یعقوب کرتی نے فرمایا شاید اس سے اس طرف اشارہ ہے کہ اور اس میں صرف اتنی ہی جتنی استعمل ہوگی اسی کی مقدار ہوگی۔ مگر ہمارے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ مقدار کو اب کا یہ مسئلہ ہے وہ ذاتی لبریز ہوں گے کہ چلک جائیں نہ کھڑوں سے کہ سب سے مطلب ہے کہ اللہ جنت خود اپنے دلوں میں ایک اندازہ مقرر کر لیں گے اور ان کے اندازہ کے موافق کوڑے لگائے گا کہ یہ مٹی کے ٹیک اعمال کے اندازہ کے موافق کوڑے لگائے ان کو نہیں گے۔

وَيَسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا ۵ بِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرِ مَا يَشَاءُونَ عَنِ هَامِ ۵ ہر طرف سے کائنات سے مراد یہ ہے کہ شرب ہوا کو اب کیا ہے جیسے جری الشہر سر چوٹی ہوگی۔

كَأْسًا وَسَيُجَنَّبُهَا أَزْكَبُ ۵ یہ کاس کی صفات ہے۔ سو گھٹ کی آمیزش والی شرب۔ عرب کے ذوق کیلئے بہت لذت ہوئی تھی اللہ نے بھی (اسی کے ذوق کے اعتبار سے) کھد فرمایا۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا اللہ نے جنت کی جن چیزوں کا ذکر قرآن میں کیا ہے اور جو نام ذکر کئے ہیں ان کی مثل دنیا میں نہیں۔ بعض کا قول ہے کہ فیصل جنت کے ایک چشمے کا نام ہے جس کے پانی میں سونے کا گڑھا ہو گا۔ قنار نے کہا جتنی چشمہ کا پانی اللہ قربت کو بھر آمیزش کے لئے گا اور باقی اللہ جنت کو آمیزش کے بعد۔

میں کہتا ہوں کہ اللہ نے کائنات کائنات میں فرمایا اور کائنات کائنات میں جتنی چیزیں ہیں ان کی مثال بھی فرمایا۔ اختلاف پینے والوں کی طبی خواہش کے پیش نظر جو کچھ گرم مزاج والوں کو شرب کی تھکن پسند ہوتی ہے ان کو ایسی شرب مرغوب ہوتی ہے جس میں کافور کی آمیزش ہو اور سرد مزاج والوں کو گرم شرب پسند ہوتا ہے اس لئے ان کو ایسا شرب مرغوب ہوتا ہے جس میں سونے کی آمیزش ہو اور فحش کی رغبت خاطر جدا ہوا ہے۔

عَنِ هَامِ ۵ اگر فیصل کو چشمہ کا نام کہا جائے تو اس سے بدل ہو گا ورنہ کاس سے بدل ہو گا اور مختلف مقداروں ہو گئی شرب میں۔

سُحُفٍ سَلْسَلًا ۵ اس چشمہ کا نام سلسلہ ہے جو شرب آسانی کے ساتھ حلق میں لڑ جائے اور خوشبودار ہو۔ سلسلہ سلسلہ (آسانی اور خوشبوداری کے ساتھ حلق میں لڑ جائے) بعض لوگوں کا قول ہے کہ سلسلہ میں بار بار اندر سے (اصل لفظ میں سلسلہ یعنی پانچ حرف ہیں مگر حلق کے سلسلہ کی وجہ تسمیہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ اللہ جنت اس (چشمہ) کو چھرا ہوں گے ہمارے جائیں گے وہ ان کی مرضی کا تابع ہو گا اس لئے اس کو سلسلہ کہا گیا ہے۔

مقابلہ اور ابو العباس نے کہا کہ وہ چشمہ اللہ جنت کے راستے میں اور ان کے گمراہوں میں روک دے گا۔ زہر عرش سے جنت عدن کے اندر سے پھوٹ کر نکلے گا اور جنت والوں تک پہنچے گا۔ جنت کی شرب میں کافور کی تھکن سونے کا گڑھا اور ملک کی خوشبو ہوگی۔

وَيَسْقَوْنَ عَنِ هَامِ ۵ وہ لوگ اللہ جنت کی خدمت کیلئے اللہ پیدا کرے گا یا کافروں کے خلاف نکلے۔

إِذَا رَأَيْتَهُمْ جُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ فَاقْرَأْ لَهُمْ مِنْهُ طَبَقًا مِّنْهُ ۚ وَإِذَا أَنتُم مِّنْهُمْ فَطَرَسُوا عَلَيْكَ ۚ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿٢٠﴾

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰى اٰلِهِٖ وَسَلَّم
 حضرت مہاجرین کی طرح کو کمائی دیں گے۔ غلام کی حلف عدلیہ واجب شرعی نہیں اور نہ پروئے ہوئے مہاجرین سے تنبیہ دی جاتی تھی۔ انہیں
 مہلک اور ہلاک بخشتی تھے حضرت ابن عمر کا قول نقل کیا ہے کہ کوئی مہاجر ہو گا جس کی خدمت میں ایک ہزار غلام گئے ہوں
 گئے اور ہر خادم کا کام دوسرے غلام کے کام سے جدا ہو گا۔ پھر آپ نے کیا آیت تلاوت فرمائی۔ ابن ابی الدنیاء نے حضرت انسؓ
 کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرشتہ فرمایا۔ سب سے کم اور چھوٹے مہاجر کے سر کے نیچے دس ہزار غلام (خدمت
 کیلئے) کھڑے ہوں گے۔ ابن ابی الدنیاء نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ سب سے کم سرتبہ والا مہاجر (مہاجرین) ہو گا جس
 کے پاس خدمت کیلئے بیچ و شام پانچ ہزار غلام آئیں گے اور ہر خادم کے پاس (کھلانے پلانے کیلئے) ایک ہزار تین ہو گا جو دوسرے
 غلام کے پاس نہ ہو گا۔ اللہ اعلم۔

خادم کے پاس نہ ہو گا۔ واللہ اعلم۔
ابن اللہ روتے روایت مکرر بیان کیا کہ حضرت عمرؓ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سمجھور کی ٹہنیوں کی چٹائی پر لیٹے ہوئے تھے اور پلوپ ٹٹان پڑ گئے تھے یہ دیکھ کر حضرت عمرؓ روڑے پڑے اور شاہو فرمایا کیوں روڑے ہو۔ حضرت عمرؓ نے سسری اور اس کی حکومت، ہر موزوں اس کی حکومت، شاہو جندہ اور اس کی حکومت کا ذکر کیا اور عرض کیا آپ اللہ کے رسول ﷺ ہیں اور سمجھور کی ٹہنیوں کی چٹائی پر تشریف فرما ہیں۔ فرمایا کیا تم اس بات پر راضی نہیں کہ وہ کیلئے دنیا سے اور ہمارے لئے آخرت۔ اس پر اللہ نے مندرجہ ذیل آیت نازل فرمائی۔
وَلَا تَأْكُلْ أَمْوَالَكُم مِّنْ بَيْنِكُمْ أَلَّا تَكُونُوا مِّنَ الْمُذْذَبِينَ
اور اس یعنی جنت میں۔ یہ آیت کا عرف مکان ہے۔
فصل تیسویں میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے سے روک دیا ہے۔

وَلَا رَافِقَ
وہاں معنی جمع شدہ ہے نہ آئینہ کا عکس نہ مکان ہے۔

لشکر وہاں کی جنت میں۔ یہ روایت کا صرف زمانہ ہے۔
روایت توحید مآذ ملک ایک بیرونی (نعمان میں عربین بخیر ہے یعنی ایسی راحت، حضرت ابن عمرؓ کے
میں فروع حدیث پہلے گزر چکی ہے کہ کمترین سرحد والا جنتی وہ ہو گا جو اپنے باغات کو بیویوں کو خاندانوں کو اور بھتیگوں (مسکینوں) کو
بڑا ہر برس (کو) ایک روایت میں ہے وہ بڑا ہر برس کی بولہ کی مسافت سے دیکھے گا اور اس کو (اپنی آخری حدود کا) آخری کنارہ اسی
طرح نظر آئے گا جس طرح قریب ترین حد نظر آئے گا۔ چنانچہ اس کی تشریح میں کیا گیا ہے۔ لازوال حکومت ہوگی۔ فرشتے
آکر سلام کریں گے اور بارہائی کی اجازت کے خواستگار ہوں گے جنت کے اندر مل جنت کو وہاں کچھ ملے گا جو ان کی خواہش
ہوگی۔ وہاں جہنم کو بھی دیکھیں گے۔

عیدِ چھوٹا مبارک ہو۔

ایک قسم کا پیکر بھی دیا اور اسے (قاموس) موسیٰ بھی دیا، اسے عربیہ اور یونانی کی طرح کوئی بھی شخص نہ سمجھتا تھا۔

حضرت ابن عمرؓ روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ جنتیوں کے کپڑوں کے حلق اور شاہ فرمائیے کیا وہ کوئی پیدا ہونے والی چیز ہے جس کی تخلیق کی جائے گی یا بننے والی چیز ہے جس کو بنایا جائیگا فرمایا نہیں وہ لپکا چیز ہے جو جنت سے پھوٹ کر نکلے گی وہ جنت کا ایک پھل ہے۔ رواہ انصاری و ابوداؤد و الترمذی و ابن ماجہ۔ حضرت جابرؓ کا قول مروی ہے کہ جنت میں ایک درخت سے سداۓ پیدا ہو گا جس سے نکل جنت کے کپڑے (تیلہ) ہوں گے رواہ ابوداؤد و ابوالفضل و ابوداؤد و ابوالحکم و ابن ماجہ۔ حضرت عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس (مرد) نے دنیا میں ہر شے پیلوہ آخرت میں نہ پئے گا۔ نہائی اور حاکم نے یہ حدیث حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بھی بیان کی ہے اس میں اضافہ ہے کہ جس نے دنیا میں شراب پی وہ آخرت میں شمشیر کا پلوہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بھی بیان کی ہے ہر غول میں دنیا میں پلوہ کا گلیا پیدا وہ آخرت میں سوئے ہانہ کے ہر غول میں پیئے سے عروہ ہا ہے گا

میں حضرت عمرؓ کی روایت کی طرح حضرت انسؓ اور حضرت زبیرؓ سے بھی حدیث مروی ہے اور حضرت ابو سعید خدریؓ سے بھی ایسی ہی روایت آئی ہے مگر اس روایت میں اتار اندھ ہے اگر وہ جنت میں داخل ہو بھی جائے گا تو ریشم تب بھی نہیں پہنے گا اور وہ نہ سچ سند سے اس کو بیان کیا ہے نہ اس کی زبان اور حاکم بھی اس کے ناقل ہیں۔

یہ یطوون علیک تم پر مخلوق ہے یا اللہ بڑی حمیر سے حال ہے
اور نہ محدود ہے نہ انداز سے پہلے حرف جر محدود ہے۔ من فضہ میں بمن ہی ہے یعنی اہل جنت کو چاندی کے کھنکھوں سے آراستہ کیا جائے گا۔ دوسری آیت میں اَسَاوُزِیْن ذَہَبِ کیا ہے سونے کے ٹکڑے پہنائے جائیں گے۔ اور دونوں کتات میں تغرض نہیں ہے ہو سکتا ہے دو قسم کے پہنائے جائیں یا ایک کے بعد دوسرے پہنائے جائیں یا کسی کو کوئی پہنائے جائیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اسرار کو خدا مہول کی حالت کا بیان قرار دیا جائے اس وقت خدا مہول کے ٹکڑے چاندی کے ہوں گے اور اہل جنت کے سونے کے اور ایک ٹکڑے چاندی کا دوسرا تو ہوں گا۔

ابو الخ نے انھوں میں کب اسرار کا قول نقل کیا ہے کہ لڑکا ایک فرشتہ اہل جنت کہلے زیور آواز فرشتہ سے ملے گا اور قیامت پہا ہونے تک جاتا رہے گا اور اہل جنت کا کوئی ایک زیور بھی خود ملے جو جائے تو سورج کی روشنی (پر غالب آجائے) جائیگا۔

صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مومن کے (ہاتھ کے) زیور وہی تک نہیں گئے جہاں تک خوشبو کا پانی پیئے گا (یا کھائے) نہ کسی اور حاکم نے حضرت محمد بن عامر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا لوشہ ہے اگر تم جنت کا زیور اور کسی لباس پسند کرتے ہو تو وہ نہیں اس کو نہ پتہ۔

تمام گندگیوں سے اور ہاتھوں کے چھونے سے پاک۔ ابو
طالب اور ابراہیم کا قول ہے کہ جنت کی شراب اہل جنت کے بدن میں ٹپاک پڑے گی پس من جائے گی بلکہ پینے من جائے گی جس کی خوشبو ملک کی طرح ہوگی اس کی صورت یہ ہوگی کہ پہلے کھانا پیا جائے گا پھر شراب ملے گی اور وہی جائیگی شراب پینے سے من کے پیٹ پر آجائے گا اور جو کچھ کھانا یا گوارہ پینے من کے جلد بدن سے نکلے گا وہی جائیگا جس کی خوشبو خالص حکم جیسی ہوگی یہ نہ آنے کے بعد پھر کھانے کی خواہش لوٹ آجائے گی۔

مقابل نے کہا جنت کے دو قورہ پہاڑی کے ایک چشمہ کا نام طور ہے جو غصہ اس کا پانی پئے گا فلاں اس کے دل سے ہر طرح کا گندہ اور حسد نکال دے گا۔

یہ نہائی نے کہاں اقول سے بہتر وہ قول ہے کہ جس میں کہا گیا ہے کہ یہاں شراب کی ایک اور خاص قسم ملے گی جو دونوں کو وہ اقسام سے الگ ہے اسی کو صاف فرمانے کی نسبت فلاں نے اپنی طرف کی ہے اور اسی کو طور فرمایا ہے کیونکہ اس کو پینے والا تمام حسی لذتوں کی طرف میلان اور غیر اللہ کی رغبت سے پاک ہو جاتا ہے صرف حلال لذت کا ساتھ کرنا اور دیر الہی سے لذت اندوز ہونا ہے یہ وہ چیز ہے کہ ثواب بر لکھا آخری درجہ اور صدیقین کے ثواب کا ابتدائی مرتبہ اور مہد ہے صاحب دلوں کے لکھا ہے بعض کا قول ہے کہ فرشتے اہل جنت کا شراب پیش کریں گے مگر وہ قبول کرنے سے انکار کریں گے اور کہیں گے دو میلہ سا کی ہے تو ہم مدت دراز سے لیٹے عید ہے ہیں (اب تو یہ دور است لیس گے) چاہک غیب سے بہتر ہاتھوں کی وساطت کے پالنے من سے لگ جائیں گے اس قول کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو ابن ابی الدیانے جید سند کے ساتھ نقل کی ہے کہ حضرت ابو لہب نے فرمایا جنتی آدمی شراب کی خواہش کرے گا شراب فوراً اس کے ہاتھ میں آجائے گی وہ اپنی راہ پینے کے بعد پالہ لوٹ کر اپنی جگہ چلا جائے گا یہاں تک کہ وہ شراب پیتے ہوئے نہ رہے۔

شراب ملے گا اور وہ میلہ دور چلا جائے گا کوئی ابرار کو فرشتے دیکھتے باقی اہل جنت کو بھی من لوگوں کو جو کھانا ہوں کی تحفہ کے بعد سزا دیتے کے بعد جنت میں داخل ہونے والوں کے غلام شراب پیش کریں گے۔ میں کہتا ہوں ان کہت میں تو ابرار کے احوال کا

تذکرہ ہے اس لئے ممکن ہے کہ کبھی ان کے غلام کے ذریعہ سے بھی ملائکہ کے ذریعہ سے اور کبھی شیخ کی توجہ کے شرب دی جانے الیہ الی قربت کو اکثر بغیر واسطہ کے دیکھا گئی۔

یہ راحت تہمدے احوال کے عوض ہے۔

إِنِّي هَذَا كَان لَكُمْ جَنَّةٌ
فَكَانَتْ سَمْعًا وَبَصَرًا

مختار کا معنی قبول پسند ہے۔ سائنس کے لائق۔ قابل ثواب۔ لائق کی طرف سے یہ قول گویا ان کے حسن احوال کا شکر یہ ہو گا کیونکہ وہ جیسوں اور مسکیتوں سے شکر کے طالب نہیں تھے۔ میں کہتا ہوں غلام نے وہی مہربانی سے جنت کی نعمتوں کو میرے احوال کی جزا قرار دیا ہے۔ کوئی کا کون سا فعل اس قابل ہو سکتا ہے کہ اس کی جزا جنت ہو (یعنی کوئی بھی جنت کا مستحق نہیں بنا سکتا نہ خدا ہم پر لازم ہے کہ وہ نیکیوں کو جنت عطا فرمائے بلکہ اس نے اپنی مہربانی سے نیکی کے عوض جنت دینے کا وعدہ فرمایا ہے)

إِنَّا نَحْنُ مُرْسِلَاتُكَ عَلَيْنَا لَقَدْ كَانَ لَنَا تَأْوِيلٌ

آیت کر کے قرآن ہزاروں ایک ایک دم مجموعہ ہزاروں میں کیلئے فتح مسند علیہ (جبریل) ہے جو کتب کا ذخیرہ فعلی ہے۔ جملہ کون سے شروع کیا ہے نیز کتب کا مجموعہ ہے لیکن حق کاس پر اضافہ کر کے قابل کی طرف فعل کی ابتداء کو مکرر کر دیا یہ طرز کلام کو مدت مودہ کر دیتا ہے اس میں اضافہ ہے اس امر کی طرف کہ تفریق کے ساتھ قرآن کو ہزاروں کرنے ہی میں حکمت اور مصلحت ہے (لکھ مجموعہ ہزاروں کرنے سے وہ مصلحت اور فائدہ حاصل نہیں ہو تا) مگر فعل کی نسبت اپنی طرف مکرر کرنے سے اختصاص کا فائدہ بھی حاصل ہوتا ہے (کہ ہم نے قرآن ہزاروں کیا کسی دوسرے نے نہیں یہ فعل ہماری ہی ہے اور حکیم کا فعل پر از حکمت ہوتا ہے) خدا حکیم ہے اس کا یہ فعل حکمت سے خالی نہیں)

فَأَصْبَحَ رُوحٌ خَيْرٌ مِنْ رُوحِ

قلم سبب ہے (کہ پہلے کلام بعد والے کلام کا سبب ہے) یعنی جب تم نے نیکیوں اور بدوں کا عمل اور سزا کی تاخیر کا سبب جان لیا تو کافروں کی طرف سے کھینچے والے دکھ پر صبر کرو ان کو عذاب دینے کی جلدی نہ کرو کافروں پر حسد ہے فحیاب ہوئے میں جو تاخیر اور لٹی ہے اس سے رنجیدہ نہ ہو بلکہ جب تم جانتے ہو کہ قرآن خدا تعالیٰ نے ہزاروں فرمایا ہے تو اس کے تقریباً احکام پر صبر رکھو۔

وَلَا تَطِعُوا نَارِكُمْ وَلَا تَقْرَبُوا السَّيْئَةَ الَّتِي كَانَتْ تَكُونُ لَكُمْ سَعْتًا

یعنی تم اپنی ہی تاخیر ہونے کی وجہ سے ٹھہرو اور کافروں میں سے کسی کی بات نہ کرو۔ اور جو گناہ جو گناہ کی طرف چلائے والا ہے وہ خود وہ گناہ کفر ہو۔ کھور سے مراد وہ کافر جو کفر کی طرف چلائے والا ہے۔

ایک شبہ

(آیت مذکورہ کے معنوں سے سلی نظر رکھنے والے کے دل میں ایک شبہ پیدا ہوتا ہے وہ ہے کہ انبیاء کفوروں کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے یعنی اختیار دیا گیا ہے کہ انہم کی اطاعت مت کرو یا کفوروں کی اطاعت مت کرو دونوں میں سے کسی ایک کی اطاعت مت کرو یعنی ایک کا کائنات اور دوسرے کا کائنات)

ازالہ

انبیاء اور کفوروں اور دونوں کے درمیان جو نفی (لا تطیع) کے ذریعہ عمل ہیں اس لئے مسافت میں عموم مستحب ہو رہا ہے یعنی کوئی گناہ کی دعوت دے یا کفر کی باتوں کی تم کسی کی اطاعت نہ کرو اگر بجائے کو کے آیت میں دو گناہ تو یہ مطلب ہو جاتا کہ اس شخص کی اطاعت نہ کرو جو تم کو انہم اور کفر دونوں کی دعوت دے گا۔ اس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ خدا انہما صرف کفر کی دعوت دینے والے کی اطاعت نہ کرو۔

آیت کا اقتضاء

آیت سے اٹھنا ثابت ہے کہ اگر کوئی کافر کسی ایسے امر کی دعوت دے جو نہ گناہ نہ کفر و اسکی اطاعت جائز ہے۔ بعض اہل تفسیر نے کہا کہ آیت میں لفظ "مَنْ" اور "مَنْ" کا لفظ "وہ" ہے۔ یہ ہو گا کہ جب لفظ "مَنْ" ہو تو یہ جملہ صیغہ حضور کو نماز سے روکا اور کہا اگر میں نے کفر صلی اللہ علیہ وسلم اسکا پاد و کلم کہ لیا تو اس کی گردن توڑ دوں گا اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی اطاعت فرمائی۔

مقاتل نے کہا کہ آیت سے مراد ہے جب بنی ربیعہ اور کھوہ سے مراد ہے ولید بن مغیرہ۔ دونوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا کہ تم جو کچھ کر رہے ہو اگر عورتوں کے لئے مال کیلئے کر رہے ہو تو اس سے باز آ جاؤ۔ آپ نے کہا میں تم سے اپنی بیٹی کا نکاح بغیر مہر کے کروں گا اور ولید نے کہا میں تم کو تہمدی پرند کے موافق مال دے دوں گا اس پر لفظ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

وَأَذِّنْ لِلْعَذْرَاءِ

ذکر سے مراد ہے نماز ذکر فقہ کا جنہ ہے اور جریول کر (بجڑ) کل مراد لے لیا جاتا ہے (بشر علیہ السلام) بحیرہ تحریر نماز کن ہے (اس لئے اس سے کہا گیا ہے کہ نماز کا ہر عمل بود ہر قول ذکر ہے رسول اللہ ﷺ نے نماز فرمایا اس نماز میں کوئی حصہ انسانی کلام کا نہیں یہ صرف کتب تفسیر اور قرأت قرآن ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لَا تَلْزَمُوا

دن کا شروع حصہ اس سے مراد فجر کی نماز ہے۔ دن کا پچھلا حصہ اس سے مراد عصر کی نماز ہے۔

وَأَذِّنْ لِلْعَذْرَاءِ

پھر نکاحات کی نمازوں میں تکلیف زیادہ برداشت کرنی ہوتی ہے اس لئے ہونے والی کتب کے کتب سے پہلے ذکر کیا۔ لفظ "عَذْرَاءُ" کا مطلب ہے عورت اور کتب میں مراد ہیں۔

وَأَذِّنْ لِلْعَذْرَاءِ

یہ صدر کتب کی مفت سے یعنی شہنا طویلہ اس سے مراد ہے کوئی عورت یاں سے کتب کہ شہنا۔

وَأَذِّنْ لِلْعَذْرَاءِ

یہی امر انکاحی ہو گا کہ عیال و عیال ہو جائے گا۔ لفظ "عَذْرَاءُ" کا مطلب ہے عورت اور کتب میں مراد ہیں۔

وَأَذِّنْ لِلْعَذْرَاءِ

ہم نے عیال کی عیال کہ عیال و عیال ہو جائے گا۔ لفظ "عَذْرَاءُ" کا مطلب ہے عورت اور کتب میں مراد ہیں۔

وَأَذِّنْ لِلْعَذْرَاءِ

اس پورے کلام سے کافروں کی خدمت کا اعہدہ مقصود ہے کہ انہوں نے لفظ کی دی ہوئی تفسیر کے مقابلے میں ناشکری کی۔ تحقیق اور طاعت، جس کا ذکر خدا صمدیت کے ساتھ اسلئے کیا کہ تمام نعمتوں کی بنیاد بھی ہے۔ لفظ "عَذْرَاءُ" کا مطلب ہے عورت اور کتب میں مراد ہیں۔

مکتوبہ کو قوت کفار پر تکسیر یعنی مقصود ہے اور کافروں کو چاہی اور بلاکت کی دھمکی ہے اور ان کی جگہ دوسروں کو قائم کر دینے کی
 وعدہ آئندہ اطلاع ہے چنانچہ بدر کی لڑائی میں ان کو ہلاک بھی کر دیا۔ بعض لوگوں کا قول ہے کہ یہ اس جگہ بمعنی لخت (مختل غرض
 کیلئے) ہے یعنی اگر لخت چاہے گا تو تمہاری جگہ دوسروں کو لے آئے گا لیکن اس کی حقیقت نہیں ہوئی (اس لئے اس نے عام طور سے
 کفار کو کھانا نہیں کیا)

سورت یا یہ آیات۔

قصص اور یادداشت ہیں جو لخت تک پہنچے کھارت اور اس کی خوشنودی حاصل کرنے کا طریقہ بتاتی ہیں۔

اب جو اللہ کی قربت اور اس کے راستے پر چلنا چاہے وہ

فَمَنْ شَاءَ اصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ

رب تک پہنچنے کا راستہ اختیار کرے یعنی اس کی طاعت کرے۔ پھر اس کی پیروی کرے اور دلوں سے غلوں دے اور رسول اللہ ﷺ کی
 پیروی کرے۔

وَمَا تَشَاءُونَ اِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ

محقق ہوا کہ اور چھ کے متعلق کسی وقت بھی اس کا وجود نہیں ہو سکتا مگر اس وقت تمہاری حقیقت کا وجود ہو گا جب خدا کی حقیقت
 تمہاری حقیقت کے وجود کی ہو (یعنی تمہاری حقیقت خود بخود پیدا نہیں ہو سکتی تمہاری حقیقت کی ہستی اور حقیقت اللہ کی حقیقت پر
 موقوف ہے)

حضرت عبد اللہ بن عمرو کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تمام بنی آدم کے دل ایک دل کی طرح رحمت کی
 چمکی میں ہیں جس طرح چاہتا ہے اس کو کچھ دیتا ہے اس کے بعد حضور ﷺ نے فرمایا اللہ ۷۷ دلوں کو پھیرنے والے
 میرے دل کو اپنی طاعت پر موزوں ہے۔ (مسلم)

چونکہ موتوں کو ہدایت یاب کرنے کی اللہ کی حقیقت تھی اس لئے اس کی حقیقت کے موافق نیکو ایمان نے اس کی راہ
 اختیار کی اور کافروں کو ہدایت صیاب کرتے کی اس کی مرضی نہ تھی اس لئے اس نے کافروں کو راہ حق پر چلائے۔

اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيمًا
 ہوتا ہے یہ آیت چاہتی ہے کہ انسانوں میں خیر و شر کی قابلیت پہلے سے ہوتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ تعین مومن کا مبداء اللہ
 کا اسم ہوتی ہے اور تعین کافر کا مبداء اللہ کا اسم نہیں۔

اللہ حکیم ہے۔ خدا نے حکمت کے مطابق اس کی حقیقت ہوتی ہے۔

اِنَّ خَلْقَ حَقٍّ قَبْلِ آدَمَ
 اے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے اپنی جنت میں
 داخل کر تا ہے رحمت سے مرنے جنت میں جنت علی محل رحمت ہے۔ رحمت میں داخل کرنے کی حقیقت اس
 طرح ظاہر ہوتی ہے کہ دل میں ایمان اور یقین داخل دیتا ہے اور مر میں اپنی محبت پیدا کرتا ہے اور طاعت کی توفیق دیتا ہے اور
 طاعت پر قائم رکھتا ہے اور کفر و معصیت سے نفرت پیدا کرتا ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 اعلیٰ میں فعل محذوف کا مفعول ہے اس کا

مختلف لفظ میں ہے اور دونوں جملوں سے تبارک الذی (الذکر) کے مضمون کی تاکید ہوتی ہے۔

واللہ اعلم

سورۃ الدھر ختم ہوئی بسم اللہ تعالیٰ

سورة المرسلات

یہ سورت مکی ہے اس میں پچاس آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالْمُرْسَلَاتُ عُرْفًا ۖ فَالْعَصْفُ ۖ عَصْفًا ۖ وَالنَّشَارُ ۖ كَثُرَ ۖ خَالِفًا ۖ
كَرِيمًا ۖ فَالْمُنَاقِبَاتُ ۖ تَزَكَّى ۖ

مقابل کے نزدیک ان پانچوں سے مراد ملائکہ ہیں۔
المرسلات وہ ملائکہ جن کو اسرارہ فی (احکام تشریحی) کے کر بھیجا جاتا ہے۔ مرساق نے حضرت ابن مسعود کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔ اس مطلب پر عرفاً مفعول لہ ہوگا (یعنی ارسال کی علت) یہ بھی احتمال ہے کہ عرفاً حامل ہو اس وقت عرفاً کا معنی ہوگا حکیم۔ اس کا ماخذ عرف الفرس (گھوڑا حکیم) دوزخ ہوگا مراد یہ کہ ان ملائکہ کی قسم جن کو حکیم احکام دے کر بھیجا جاتا ہے۔ فالنشا عصفاً عصفاً اور وہ عمر تک حکم کی قضا میں تیزی کے ساتھ چلتے ہیں۔ عصف الرياح آندھی چاند اور النشوار نشر اور اللہ کے احکام کو زمین پر پھیلاتے ہیں مراد یہ کہ اللہ کی طرف سے نکلیں احمدے اور پھیلاتے ہیں اور ان احکام کے ذریعے سے ان مردہ نفوس کو جہنم کی وجہ سے مرچے ہوئے ہیں زنده کر دیتے ہیں۔ فالنقابات عرفاً اور حق و باطل میں تفریق کر دیتے ہیں۔ فالمنقبات و تکرار اور انبیاء کے دلوں میں آدمی کا القاء کرتے ہیں یا مومنوں کے دلوں میں ذکر خدا سے یقین پیدا کرتے ہیں۔

عابد و قلد نے کہا (پوری آیت میں) ہوا کہیں مراد ہیں فالنقابات عرفاً یعنی ان ہواؤں کی قسم جو حکیم چلائی جاتی ہیں۔ بعض اقوال میں عرفاً کا معنی کثیر بھی آیا ہے (یعنی وہ ہوا میں جو کثرت چلائی جاتی ہیں) فالنقابات عصفاً تیز چلتے والیں۔ فالنشوار بادلوں کو فضا میں اٹھا کر لانے والیں فالنقابات عرفاً بادلوں کو دبا کر چھڑنے والیں یا بادش کے بعد ابر کو پر اُتار دے والیں فالنقابات و تکرار دلوں میں یاد خدا سے اُکرتے والیں ہو شند جب ہوا کی لہر دیکھتا ہے اور اس کے اٹھان کا مشاہدہ کرتا ہے تو قلہ کا ذکر کرتا ہے اور اس کے کمال قدرت کا اعتراف کرتا ہے لوگوں کے ہامید ہو جانے کے بعد بادش کی نعت کا شعر گو کرتا ہے۔ اسی طرح ہوا میں ذکر آدمی کا سبب بن جاتی ہیں۔

یہ بھی احتمال ہے کہ آیات قرآن میں مراد ہوں آیات قرآن ہر امر معروف کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کے پاس بھیجی گئیں۔ فالنقابات گزشتہ کتابوں اور باتوں کو ان آیات نے منسوخ کر دیا کیونکہ لولید انکشافات شرق اور مغرب میں ہدایت کے آثار پھیلاتے۔ فالنقابات حق و باطل میں امتیاز کروا دینا۔ فالنقابات اللہ کی بدولت جہنم میں پیدا کر دی۔ یا نفوس انبیاء مراد ہیں جن کو مخلوق کی ہدایت و رہنمائی اور احکام پہنچانے کیلئے بھیجا گیا۔ فالنقابات نفوس انبیاء نے احتیاج و اسرار اور اعتبار موعات میں جلدی کی انکشافات اور ہدایت کو پھیلا دینا۔ فالنقابات اور حق کو باطل سے جدا کیا۔ فالنقابات اور اللہ کی ہدایت کے دلوں میں اور زبانوں پر پیدا کر دی۔

عَلَّا تَأْتُوا تِلْكَ

یہ دونوں الفاظ کے سکون کے ساتھ مصدر ہیں تَعْلُو یعنی معذرت اور تَعْلُو یعنی نذر ڈرنا اور زل کے ضم کے ساتھ حق کے سبب ہیں تَعْلُو عندیو کی معذور تَعْلُو نذر کی تَعْلُو غرہ اور تَعْلُو تَعْلُو یعنی مصدر ہیں اول یعنی معذرت اور دوم یعنی نذر یا یعنی قائل ہیں غرہ یعنی غلو۔ غرہ پیش کرنے والا اور تَعْلُو یعنی استند و ذل و ذل۔ اگر مصدر

کہا جائے تو (اگر سال) صحت کثیر فرق ہو گا لہذا ذکر کی حالت اور غرض کا بیان ہو گا یعنی مذکورہ (پانچوں) فعل اس غرض کی وجہ سے ہوتے ہیں کہ اہل ایمان اپنے گناہوں کو منانے کا طریقہ پیش کریں اور اہل کفر کو خوف پیدا ہو۔ اگر مذکورہ بالا آیات میں المسلمات وغیرہ سے وہ انہیں مرویوں تو (حق) کا مسلمانوں کیلئے دوسرے معذرت ہو تو ظاہر ہے البتہ کافروں کیلئے سبب خوف بننے کی یہ صورت ہو گی کہ کافر مسلمانوں کی وجہ سے پادش ہوئے کا عقیدہ رکھتے ہیں اس لئے پادش لانے والی ہوا میں اس پر اعتقاد کی وجہ سے ان کیلئے پیام عذاب ہوتی ہیں اگر وہ کفر سے متوجہ نہ ہو تو غلظت اور کثرت کا نصب بدلیت کی وجہ سے ہو گا اور اکیات فرما کر مرویوں تو وہوں حال ہونے کی وجہ سے غضوب ہوں گے۔

یہ جواب قسم ہے یعنی جس قیامت یا پادش عمل کا قسم سے دہرہ کیا جا رہا ہے وہ
 ﴿لَا تَأْتِيهِمْ فِيهِمُ الْمَوْتُ﴾
 ضرور آئے گا بلکہ آئے گی۔
 ﴿فَإِذَا دُاعُوا لَهَا فَمِنْ حَتَمٍ﴾

جب سترے سیاہ کر دیے جائیں گے تو ان کو بے نور کر دیا جائے گا۔ یہ جملہ شرطیہ ہے جب جواب محدود ہے تو اس روز اہل جنت اور اہل دوزخ کو جدا کر دیا جائے گا۔

﴿فَإِذَا دُاعُوا لَهَا فَمِنْ حَتَمٍ﴾
 ﴿فَإِذَا دُاعُوا لَهَا فَمِنْ حَتَمٍ﴾
 ﴿فَإِذَا دُاعُوا لَهَا فَمِنْ حَتَمٍ﴾
 ﴿فَإِذَا دُاعُوا لَهَا فَمِنْ حَتَمٍ﴾

مفسرین کو اپنی اپنی احادیث پر مشادت دینے اور یکساہو نے کیلئے ظاہر کیا جائے گا (اور قبروں سے باہر لایا جائے گا)
 ﴿لَا تَأْتِيهِمْ فِيهِمُ الْمَوْتُ﴾
 لآئی تو تم کا تعلق آج کل سے ہے یہ استقام (معلوم چیز کو معلوم کرنے کیلئے نہیں ہے بلکہ) پھر تعجب اور روز قیامت کی دوا کی ظاہر کرنے کیلئے ہے یعنی مذکورہ حوالہ میں تاخیر کیوں ہے اور ان کے واضح ہونے کا کو نہایت مقرر کیا گیا ہے۔

﴿لَا تَأْتِيهِمْ فِيهِمُ الْمَوْتُ﴾
 ﴿لَا تَأْتِيهِمْ فِيهِمُ الْمَوْتُ﴾
 ﴿لَا تَأْتِيهِمْ فِيهِمُ الْمَوْتُ﴾
 ﴿لَا تَأْتِيهِمْ فِيهِمُ الْمَوْتُ﴾

یہ اصل میں اس کا سنی ہے چاہی اور خرابی ہے اور چاہیے جملہ فعلیہ تھا اور دلائل مقبول
 ہوئے کی بناء پر غضوب تھا اور فعل محدود تھا مقبول کی بجائے دلیل کو بصورت مشد اسر فوج لایا گیا تاکہ چاہی اور خرابی کے دوام پر دلالت ہو جائے (کیونکہ فعل سے عدول کر کے جملہ اسے کو ذکر کرنا نہایت دوام فعل پر دلالت کرتا ہے کہ جملہ بدو جائیے ہے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا وہی جنم میں ایک دواوی ہے کافر اس کے اندر چالیس برس تک کئی تک جیتے بغیر لڑتا چلا جائے گا۔ احمد، ترمذی، ابن جریر، ابن ابی حاتم، حاکم، بیہقی، ابن ابی الدنیا، ہند، ہاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا وہی جنم کے اندر ایک دواوی ہے جس میں دوزخیوں کا کچھ کو بہتا ہو گا اللہ نے مکہ میں کے لئے اس کو مقرر فرمایا ہے۔ بیہقی، وابن منذر، حضرت نعمان بن بشیرؓ کی روایت سے بھی ابن ابی حاتم نے ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔ حلیان بن یسارؓ نے فرمایا وہی جنم کے کچھ کو سے بھری ہوئی ایک دواوی ہے اگر پہاڑ بھی اس میں بھجوز دے جائے تو اس کی گری سے پھسل جائیں۔ تافقی، ابن جریر، ابن مبارک۔

حضرت عثمان بن عفانؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہی دوزخ میں ایک پہاڑ ہے ابن جریر نے ضعیف سند سے روایت حضرت سعید بن ابی ہاشمؓ کا بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دوزخ میں ایک پہاڑ ہے جس کو دلی کہا جاتا ہے۔

اس پر اہل عرفان (علم غیب کا) فی الواقع غیب کی خبریں دینے والا ایک خاص گروہ عرب میں اہل عرفان کہلاتا تھا کیا عرفان ایک قسم کی کثرت تھی یا جو میں سے کسی ایک کے

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ یٰۤاٰمَنُوْا ۝۱۰۰ فَذٰکُرُوْا مَا اَلَاٰخِذُوْا بِکُمْ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ ۝۱۰۱
 اَلَّذِیْنَ هُمْ یٰۤاَعْلَمُوْنَ ۝۱۰۲ فَذٰکُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ ۝۱۰۳ اَلَّذِیْ هُوَ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الدِّیْنَ ۝۱۰۴
 فَذٰکُرُوْا مَا اَلَاٰخِذُوْا بِکُمْ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ ۝۱۰۵

زمین کو کثافت بطور مبالغہ کہا ہے یا کثافت کی جمع ہے جیسے صلبان کی جمع ہے یا کثافت کی جمع ہے اور کثافت کا معنی ہے پورا کرنا۔ اگر کثافت کو جمع کہا جائے تو زمین کو کثافت قرار دینا زمین کے گھروں کے لحاظ سے ہو گا یعنی زمین کے قطعات کثافت ہیں۔

مفعول مضاف ہے یعنی زعمہ اور بے جان انسانوں کو۔ یہ اس صورت میں ہو گا کہ کثافت کو صفت کا صیغہ قرار دیا جائے ورنہ فعل مضاف ہو گا یعنی زمین جمع مفعول اور کثافتی ہے کچھ لوگوں کو اپنی سطح پر جو اپنے گھروں میں اور مکانوں میں ہوتے ہیں اور کچھ مردوں کو اپنے اندر۔ قرآن نے مفعول ہو (الناس) چونکہ معلوم تھا اس لئے حذف کر دیا گیا یہ بھی احتمال سے کہ آئینہ اور آئینوں کا مفعول ہو۔ ان دونوں کی توہین ان کی عکس ٹالنے پر دلالت کر رہی ہے۔ اور اگر توہین توہین کے لئے ہو تو فکر لانے کی یہ وجہ ہو گی کہ زعمہ مردہ انسان دوسرے زعمہ مردہ حیوانوں میں سے نہیں ہیں۔ یہ بھی احتمال ہے کہ آئینہ و آئینوں کا مفعول دویم ہو اور کثافت ان کی حالت کا بیان ہو ورنہ اصل کے مکرر ہونے کی وجہ سے حال کو مقدم کر دیا گیا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آئینہ، بار کثافت سے آئینہ و آئینوں کا حال ہوں اس وقت آئینہ سے مراد ہو گی زمین سے پیدا ہونے والی چیز اور آئینہ سے مراد ہو گی وہ چیز جس کا مفعول زمین سے نہیں ہوتا۔

زمین میں ہم نے کچھ پہاڑ بنائے جو زمین سے ابرے

وَجَعَلْنَا فِجَاجًا كَذَٰلِكَ ۖ

ہوئے ہیں۔

صاف ٹبریں بنائی۔

وَأَنزَلْنَا سَٰمَاتٍ مَّا بَيْنَ يَدَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ ۖ

ان آسمانوں کی عذیب کرنے والوں کے لئے اس روز و بیل سے متاثر نے

وَأَنزَلْنَا سَٰمَاتٍ مَّا بَيْنَ يَدَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ ۖ

کہا سورہ کہ: جہاں آسمان سے زیادہ عجیب ہیں۔

یہ جملہ مستفہ ہے ایک فرضی سوال کا جواب ہے سوال ہو سکتا

أَنزَلْنَا سَٰمَاتٍ مَّا بَيْنَ يَدَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ ۖ

ہے کہ اس روز ان کے ساتھ کیا کیا جائے گا۔ اس کا جواب یہاں سے کہا جائے گا کہ دنیا میں آتش جہنم کے تم کا کل نہ تھے اس کی طرف چلو۔

أَنزَلْنَا سَٰمَاتٍ مَّا بَيْنَ يَدَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ ۖ

یہ اول کلام کی تاکید یا اس سے بدلے میں تفسیر کے لہذا کہ

غل سے مراد ہے جہنم کا حوالہ۔ پیشواؤں کو دیکھنے کے لہذا کہ یہاں جو لوگ انھیں دیکھ رہے ہیں وہ ان کے جہنم کی تین شاخیں قرار

دینے کی کچھ وجوہ پیشواؤں کو دیکھنے کے لئے ہیں جو ہم کو پسند نہیں ہوں۔ نزدیک تین شاخیں بنانے کی پند یہ وجہ ہے کہ جہنم

میں صرف تین قسم کے آدمی داخل ہوں گے (۱) کافر جنہوں نے سرنگی الفاظ کے ساتھ دشمنوں کی عذیب کی جیسے کفار

نے کہا تھا اَفْتَرَىٰ عَلٰی اللّٰهِ كُفْرًا (۲) وہ مقلد جن کے اقوال ظاہر تصور قطعی کے خلاف ہیں اور وہ اہل حق کے خلاف

تصور کی غلط جو بلیں کرتے ہیں ان کے کلام سے آیت کا اللہ اور دشمنوں کی عذیب انتقام ثابت ہوتی ہے جیسے

بھروسہ، قدرت، برافضی، حاجتی اور عہد کے نرسے مثلاً مجسمہ آیت وَخُذُوا زِينَتَكُمْ لَئِذَا كُنْتُمْ لِلدَّاعِيَةِ جَمَاعًا

کیات کو جنس مانتے جن میں اہل حق کے قتلے کا بیان سرور و غیرہ کا ذکر ہے۔ اور افضی اعلیٰ جن میں ستر افضی اعلیٰ کے منکر

ہیں جو حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علیؓ میں آتی ہیں۔ (۳) نفسانی خواہشات کی پیروی کرنے

والے (مسلمان) جو صبر و کبر و عبادت کرتے اور فرائض کو ترک کرتے ہیں۔ یہی تینوں امور وہاں جہنم کی حیثیت کے اسباب بننے

کی ملاحیت رکھتے ہیں۔

بخوی نے کہا بعض علماء کا قول ہے کہ دوزخ سے ایک گردن برآمد ہو گی جو تین شاخوں پر تقسیم ہو جائے گی (۱) اور ہو گا

جو مومنوں کے مردوں پر اگر تفسیر جائے گا (۲) وہاں ہو گا جو منافقوں کے سر پر اگر تفسیر جائے گا (۳) اور کچھ شیعہ ہوں گے جو

کافروں کے سردار پر اگر تفسیر جائیں گے۔ میں کہتا ہوں یہ قول ضرور سرفروغ ہو گا کیونکہ صرف راستے کو اس کا دورک نہیں

ہو جیسے تمام احکامات بدنیہ۔

۱۱) اَلْمُحْسِنُ الْخَيْرُ رَجُلٌ مَسْتَقِيمٌ شَهِدَ شَيْئًا مِنْ شَيْءٍ يَنْتَهِى عَنْهُ وَالْآخِرُ مُتَكَلِّفٌ يَنْتَهِى عَنْهُ سَكَتًا
اس کا جواب اس جملہ میں دے دیا گیا۔

۱۲) اَلَّذِي لَا يَخْشَى الْخُصْمَ ۝
کَذَلِكَ فَتْنَةٌ يَكْفُرُ بِهَا الْكَافِرُ وَلِيْلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ
جہاں سے یہ جملہ آیا ہے وہ سابق کی تائید ہے کیونکہ متکلفین سے مراد بھی متقی ہیں جن کو اس میں شک ہی سے زیادہ خصوصیت ہے۔ کیونکہ احسان کا معنی ہے اللہ کی اس طرح عبادت کرنا کہ گناہات کرنے والے کو اللہ کا گناہ دیکھ کر اسے اگر عبادت کرنے والے کو خدا انفر نہیں آتا تو خدا اس پر حال اس کو دیکھتا ہے۔ حضرت جبرئیل علیہ السلام کے سوال کے جواب میں رسول اللہ ﷺ نے احسان کا یہی معنی بیان فرمایا خدا دلوں کا جاننے والا۔

مگر احسان کا یہ معنی آیت میں مراد نہیں ہے ورنہ اعلیٰ کی تفسیر دینی سے لازم آئے گی (اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ اگر ہم متقیوں کی طرح محسنوں کو توبہ دیتے ہیں) آیت میں مرتبہ احسان حاصل کرنے کی درپور توجہ ہے۔

۱۳) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
جنت کی عذاب کرنے والوں کے لئے اس روز دہل ہو گی جنت کی نعمتوں سے محروم رہے۔

۱۴) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
قلب لا مصدر مصدر کی صفت ہے یعنی تھوڑا سا کھانا صرف بخور دے کی صفت ہے۔ تھوڑے زمانہ تک کھانا یعنی جب تک دنیا میں زندہ ہو کھاؤ آخر مرنے پر یہ سلسلہ متقطع ہو جائے گا۔

۱۵) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
تہلیلہ مجرم اور یہ جملہ تعدیہ سابق کی صفت ہے۔

۱۶) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
تعدیہ کے لئے اس روز دہل ہو گی۔ تھوڑے سے عرصہ کے لئے عذاب

۱۷) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
ایم مرد است کرنے کو وہ تیار ہو جسے ایم مرد نے جہاد کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے غنی حقیقت کے

۱۸) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
نمازوں کو ایمان لانے اور نماز پڑھنے کا حکم دیا انہوں نے جواب دیا مگر ہم تجھے نہیں کریں گے کیونکہ یہ گالی ہے یعنی بڑی ولایت ہے۔ تجھے کا معنی ہے گفتگو یا دشمن پر یا تھوڑا سا کھانا (قاسم) اس پر مندرجہ ذیل آیت چل ہو گی۔

۱۹) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
اس شان قبول کی بنا پر اس جملہ میں کافروں کی

۲۰) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
نہ مرت کی گئی ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا عطف مجرموں پر ہو اور تعین عبادت کے لئے خطاب سے غیبت کی طرف انتقال کیا

۲۱) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
گیا ہو اس وقت حاصل مطلب یہ ہو گا کہ تم مجرم ہو تم کو نفاق کے لئے بلایا جاتا ہے تو کراہ نہیں کرتے یہ بھی احتمال ہے کہ

۲۲) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
المتکلفین کے مفہوم پر عطف ہو یعنی ان لوگوں کے لئے ذیل ہے جنہوں نے تکذیب کی اور ان کو نفاق کو طایفہ کیا تو نفاق میں پڑ گئے۔

۲۳) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
لواہر و فاعل کی تکذیب کرنے والوں کے لئے ذیل ہو گی۔

۲۴) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
یعنی قرآن کے بعد کسی بات کو ایمان کے استعمال انگری

۲۵) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
ہے یعنی وہ قرآن کسی کے اندر طرح طرح کا عقل اور معنوی اعتبار ہے جس میں کلمے ہوئی دلائل اور دلائل براین ہیں جب اس پر

۲۶) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
ان کا ایمان نہیں تو پھر کسی دوسری دلیل کو یہ نہیں مانیں گے۔

۲۷) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
جیسا سورۃ الانسان میں اس کلمہ پر ایمان مضامین کا اکتفا ہے ویسا ہی اس سورت میں تحریف و تعدیہ (اوراد و حکم) کا

۲۸) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
مضمون ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے سورۃ بقرہ اور آل عمران اور الشرح سورۃ نور غم یتسألون اور انا الشفیع

۲۹) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
مکذوبات نے بوزعہ کر دیا حاکم نے حضرت ابن عباس کی روایت سے اور ابن مردودہ نے حضرت سعید کی روایت سے یہ حدیث

۳۰) اَلَّذِي يَتَّقِي الْخُصْمَ ۝
چنانچہ ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے۔

سورة التباء

یہ سورت مکی ہے اس میں چالیس آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عَفَّٰہٗ اٰمِلٌۢمِۢنْ عَنۡ مَّا قُلۡتَۙ اِستغفیر اگر حرف جر کے بعد آتا ہے تو الف کو حذف کر دیا جاتا ہے (نور الکوم)

پڑھا جاتا ہے) یعنی لیم - فیم - عثم - یثم اس حذف کے دو سبب ہیں۔

(۱) کثرت استعمال (۲) استغفیر کا موصول سے فرق۔

(۳) ما کے الف کو حذف کر دینے کے بعد نون کو ہم میں ادغام کر دیا جاتا ہے اور پھر کیم کو م کے ساتھ ملا کر فم لکھا جاتا ہے۔

یہ کیونکہ حذف نون کے بعد عاف تھارہ جاتا ہے اسی طرح ما کا الف حذف ہو کر م رہ جاتا ہے۔

اللہ سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں اس لئے اس کے کلام میں کتبہام سوائہ نہیں ہو تا بلکہ جس چیز کے متعلق سوال کیا جاتا ہے

اس کی عظمت اور بولائی کو ظاہر کرنا ضرور ہوتا ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ ؕ کہیں عظیم الشان ہو لیا کہ چیز کے متعلق بلکہ باہم سوال کرتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے اہل مکہ

کو جب توحید کی دعوت دی اور مرنے کے بعد نبی اللہ کی خبر بیان کی اور قرآن پڑھ کر سنایا تو وہ باہم پوچھنے اور کہنے لگے کہ کیسے

ہو گیا تاکہ اللہ کی خبر سمجھ سکیں۔ نبوی اسی طرح ابن جریر اور ابن حاتم نے حسن بصری کا قول نقل کیا ہے یا یہ سنی

ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے اور مسلمانوں سے قیامت کے متعلق بطور استعزاء دریافت کرتے ہیں (اس وقت یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ یعنی

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ کے ہوگا) جیسے یتداعون یدعون کے معنی میں ہے اور سوال بطور استعزاء ہوگا۔

عَنِ النَّبِیِّ الْعَظِیۡمِ ؕ وہ عظیم خبر کے متعلق پوچھتے ہیں۔ عثم کا تعلق یا مذکور یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ سے ہے یا

محدوف یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ سے۔ بر تقدیر اول عن النبی والاعظیم کا تعلق فعل (یتساءلون) محدود سے ہوگا اور فعل محدود

دی ہوگا جس کی تصریح فعل مذکورہ (یعنی یتساءلون مذکور) کر رہا ہے۔ (ترجمہ اس طرح ہوگا وہ کسی قدر بولناک چیز کے

متعلق دریافت کرتے ہیں۔ نہاء عظیم کے متعلق پوچھتے ہیں اس وقت دوسرا جملہ (یعنی یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ عَنِ النَّبِیِّ الْعَظِیۡمِ)

اٹھا پہلے جملہ (یعنی عثم یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ) کا جواب ہوگا اور معری استغفیر سے مسئول عن یعنی قیامت کی عظمت کا بیان ہوگا۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوسرا جملہ بھی استغفیر ہو اور حرف استغفام محدود ہو اس صورت میں دوسرا جملہ پہلے جملہ کی

تائید اور مسئول عن کی عظمت و بولائی کا کثرت اختیار ہو جائے گا۔ مطلب یہ ہوگا کہ یہ لوگ کہیں بولناک چیز کے متعلق

دریافت کرتے ہیں کہیں نہاء عظیم کو پوچھتے ہیں یہ بھی امکان ہے کہ دوسرا استغفام (پہلے استغفام کی تائید نہ ہو بلکہ اضافی ہو)

یعنی نہاء عظیم کے متعلق پوچھا دیا نہیں۔ سوال کرنے کی ضرورت ہی کہا ہے اس کی حالت تو مکمل ہوئی ہے اس کی شدت و فزع

نا قابل سوال ہے اس کو تو ان پر ایسی ضروری ہے۔ مجاہد اور اکثر علماء کے نزدیک نہاء عظیم سے مراد قرآن ہے کیونکہ اللہ نے

قرآن کو نہاء عظیم فرمایا ہے ارشاد ہوا ہے قُلْ هُوَ کَلِمَۃٌ عَظِیۡمَۃٌ۔ قرآن کے نزدیک حشر مراد ہے یہ بھی امکان ہے کہ رسول

اللہ ﷺ کا شریٰ جبریل (خود) نہاء عظیم ہو۔

اَلَّذِیۡۤ اٰتٰہُ کُوۡلُ شَیۡءٍ اَلَّذِیۡۤ اٰتٰہُ کُوۡلُ شَیۡءٍ اَلَّذِیۡۤ اٰتٰہُ کُوۡلُ شَیۡءٍ اَلَّذِیۡۤ اٰتٰہُ کُوۡلُ شَیۡءٍ اَلَّذِیۡۤ اٰتٰہُ کُوۡلُ شَیۡءٍ

اَلَّذِیۡۤ اٰتٰہُ کُوۡلُ شَیۡءٍ اَلَّذِیۡۤ اٰتٰہُ کُوۡلُ شَیۡءٍ

وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِیَّ وَفَجَّاجًا ۝
 سورج کو ہم نے روشن چرائیں اور چھایا۔ و فجاج کا معنی ہے جگہ کا بھڑکنا اور لستاقمل کے کلام کا معنی ہے ایسی روشنی جس میں گرمی بھی ہو اللہ نے سورج میں نور بھی پیدا کیا اور گرمی بھی۔

وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا ۝
 سورج کے مسلسل برسنے والا پانی ہر سالیہ آنکھ پر آتا ہے وہ ہوائیں جو بادلوں سے پانی پھونکی ہیں عباد متقابل اور کبھی کبھی قول ہے عوفی کی روایت میں حضرت ابن عباس کا بھی یہی قول آیا ہے۔ لیکن ابو العالیہ اور تمحاک نے کہا انصرا سے مراد بادل ہیں۔ وادی کی روایت میں حضرت ابن عباس سے یہی مروی ہے۔ قرآن نے کہا انصرا سے مراد بادل ہیں جو بارش سے نکلے ہوں برسنے والے ہوں مگر ابھی برسنے نہ ہوں جیسے المرأة المعصرة وہ عورت جس کے جنس کا زمانہ آگیا ہو اور ابھی جنس جاری نہ ہو اور انہیں کیساں نے کہا انصرا سے مراد بادل۔ وہ بے تعصرون کے معنی وہ ہے یہ لفظ مخوض ہے۔ جسکی بصری۔ سعید بن جبیر زید بن اسلم اور مقاتل بن حبان کے نزدیک انصرا سے آسمان مرو ہیں (۱) عباد کے قول پر ابن المعسر لیت میں ابن سبیر ہو گا (یعنی پانی بادلوں سے برستا ہے اور ہوائیں بادل اٹھا کر لاتی ہیں) ابی اوفیٰ پر ابن ابیہ ہو گا (بادلوں سے آسمان سے پانی برستا ہے) عجاج کا کاترہ عباد نے کیا خوب برسنے والا۔ قنود نے کہا مسلسل برسنے والا ابن زید نے کہا بکثرت۔ ہاں سب کا ایک ہی ہے۔

وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِیَّ وَفَجَّاجًا ۝
 تا کہ ہم اس سے یعنی اس پانی سے غلہ اور گھاس اور بارش پیدا کر دیں۔ کو بیوں کے لئے غلہ جیسے کیسوں جو اور جانوروں کے کھانے کے لئے گھاس۔ اَلْفَجَّاجُ کھنے درخت پانی لئے ہوئے۔ یہ لغ کی جمع ہے جیسے جذع کی جمع اجذاع یا الغنیم کی جمع قرار دیا جائے گا تو یہ سینہ منہ الخ کا ہو گا۔ کیونکہ لغ لغافہ کی جمع ہے اگر درخت کھتے ہوں تو ان کو الغنم کہا جاتا ہے۔ جنہ الغنم بولا جاتا ہے۔

جب ثابت ہو گیا کہ جوں چوں کو ابتدا و عدم سے وجود میں لاسکا ہے وہ وہ بھی پیدا کر سکتا ہے اور اس عظیم الشان ستمداری یعنی بخیر اس کے کہ اس کا مافیہ عظیم ہو ممکن نہیں اور کائنات میں سے کسی چیز کا جو بے کار اور مٹائی حکمت میں ہے (اور لا محالہ اس کائنات سے قائم و باعزازی کی ہر چیز اس افسانہ سے ہونی چاہئے) تو سننے والے کو شوق پیدا ہوا کہ فیصلہ کلاقت اور اس کی تفصیل معلوم کرے اس لئے کوشش کا دم سے پیدا ہونے والے سوال کے جواب میں فرمایا۔

إِن يَوْمَ الْقَضَائِ كَانَ مِنْ عَمَلِكُمْ ۝
 جواب کی ایک مقرر یہ بادل اور زمین وقت سے ملاقات دہری کے قسم ہونے کی وجہ سے یا مخلوق کے قسم ہونے کی۔ یعنی حق کو باطل سے جدا کرنے کا دن اللہ کے علم یا حکم میں عذاب و عفو و تفضل و عفو الظہور جس روز صور پھونکی جائے گی۔ یہ تمام القابل سے بدل یا عطف بیات ہے یا عطف کما سے بدل ہے یا عطف کی دوسری خبر ہے۔ مدد کی باستلاخ روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا صور سینک کی شکل کی ہو گی جس میں پھونکا جائے حضرت ابن عمر سے بھی ایسی ہی روایت آئی ہے۔ سورۃ الفلق میں اس کا بیان گزرجا کہ جب وہ ب کا قول ہے کہ صور کی ساخت سفید موتی کی ہو گی جس میں چمک شیشہ کی طرح ہو گی ہر ذوق کی تحد لکھ کر برابر اس میں سورج ہوں گے۔ سورۃ قالد میں اس کی تفصیل مقرر ہو چکی ہے۔

فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا ۝
 یعنی صور پھونکنے ہی تم قبروں سے نکل کر جماعت در جماعت ہو کر حساب کے مقام پر آؤ گے حضرت ابو ذر نے فرمایا ہم سے سچے نبی ﷺ نے آج فرمایا کہ قیامت کے دن سفر کے موقع پر لوگوں کے چین کردہ ہوں گے ایک گروہ ان لوگوں کا ہو گا جو کھانے سے سیر لیاں پوش اور بول لیاں پر سوار ہوں گے دوسرے اگر وہ بیلہ و دوتا ہو گا تیسرے کردہ کو منہ کے بل جمعیت کر لیا جائے گا قتال کا حکم ہو گا۔

حضرت معاذ بن جبل کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت یَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ تلاوت کرنے کے بعد فرمایا۔

وقت حشر میری امت کے دس گروہ ہوں گے ایک قحط کی صورت میں بندوں کی طرح ہوں گی یہ قدر یہ ہوں گے۔ ایک قحط
سورہوں کی شکل پر ہوگی یہ سجدہ ہوں گے ایک قحط سورہوں اور کتوں جیسی ہوگی یہ حرور یہ ہوں گے ایک گروہ کی صورت
گدھوں کی طرح ہوگی یہ رافضی ہوں گے۔ ایک گروہ کی شکل چھوٹی چوہوں کی طرح ہوگی یہ خنکیر دل کا گروہ ہوگا ایک قحط
چوہوں کی شکل کی ہوگی یہ سود خور ہوں گے ایک گروہ درندوں کی صورت کا ہوگا یہ زندقہ ہوں گے ایک گروہ کا حشر منہ کے مثل
ہوگا یہ مسرور اور دوسروں کی محبت جتنی کرنے والے اور دوسروں پر طرد و طعن کرنے والے ہوں گے ایک گروہ غار دلواستے
دلوں کا ہوگا یہ لوگ مقرب ہوں گے ایک گروہ ہوگا جو حکم میر ہوگا یہ داعیوں طرف والے ہوں گے ابی عسائرنے اس حدیث
کو بیان کرنے کے بعد لکھا ہے یہ حدیث منکر ہے اس کی متابعت کچھ مجہول و لوی چیز۔

خلیب نے (السرراج النہر میں) ان الفاظ کے ساتھ حدیث کو نقل کیا ہے میری امت کی دس اصناف کا حضور ص
 کرہوں کی صورت میں ہو گا بعض کی صورت ہندوؤں کی ہوں گی یہ چنل خور ہوں گے بعض سوروں کی شکل پر ہوں گے یہ حرام
 خور ہوں گے بعض سرنگوں ہوں گے ٹانگیں لو پر چرے اور آنکھیں نیچے کوا کی طرح کھینٹا جائے گا یہ سود خور ہوں گے کچھ
 لوگ باہیا ہوں گے ادھر ادھر سر گرد ہوں گے یہ وہ لوگ ہوں گے جو فیصلہ میں ظلم کرتے تھے بعض گونگے، سرے اور بے
 عقل ہوں گے یہ وہ لوگ ہوں گے جو اپنے اہل پر مغرور تھے بعض لوگوں کی زبانیں سینے پر لٹکی ہوں گی اور حق کے منہ سے لہو
 پیپ بہتا ہو گا جس سے بیخ میں نقص پیدا ہوگا یہ وہ علماء اور واعظ ہوں گے جن کا کردار گناہ کے خلاف تھا بعض لوگوں کے
 ہاتھ پاؤں کٹے ہوں گے یہ جڑیوں کو دکھ دینے والے لوگ ہوں گے بعض لوگوں کو آتش تھنوں پر صلیب دی گئی ہوگی یہ وہ
 لوگ ہوں گے جو حاکم سے چاکر لوگوں کی چٹلیں کھاتے تھے بعض لوگوں کی بدبو سردی سے زیادہ سزی ہوئی ہوگی یہ وہ لوگ
 ہوں گے جو نفسانی خواہشات اور لذات میں حے لڑاتے تھے اور اللہ کے مالی حق کو اپنے مالوں کے ساتھ روکے رکھتے تھے (ذکر
 عشر وغیرہ انہیں کرتے تھے) بعض لوگوں کو ہر کوئی کی لمبی چادر میں پھنسا جائیں گی یہ رحمت نگر بور خور کر کے والے ہوں
 گے حضرت ر. ا. م. بن عقبہ نے بھی بروایت حضرت سعید ابنی عیاد حدیث بیان کی جس کو ظہابی نے نقل کیا ہے۔ ا
 آسمان کو کھانڈ کر دیا جائے گا اس میں دروازے ہو جائیں گے۔
 آسمان کا مضاف صحف ہے یعنی آسمان دروازوں والا ہو جائے گا یا بطور مضاف آسمان کو ابواب (قریبا یعنی آسمان میں اتنے زیادہ
 صحف ہو جائیں گے کہ پورا آسمان دروازے سے تھوڑا سا رہ جائے گا۔

وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ۖ

آسمان کو ٹکناٹہ کر دیا جائے گا اس میں دروازے ہو جائیں گے۔

آپ کو بایں مضامین بخیر فہم ہے یعنی آسمان دور و قریب والا ہو جائے گا یا بطور مبالغہ آسمان کو اجواب قرار دینا یعنی آسمان میں اتنے زیادہ شگاف ہو جائیں گے کہ پورا آسمان دور و قریب سے تکیں پر روزے بن جائے گا۔

لوہر پہاڑوں کو زمین سے اٹھا کر فضاء میں ذروں کی طرح

وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سُرَابًا ۖ

۱۔ گوہرِ محاسن سے دو روایتیں آئی ہیں ایک روایت کے اقتدار سے حاکم مجاہد کے ساتھ ہیں اور دوسری روایت کے لحاظ سے حسن بصری کے ساتھ۔

سائنس مساکن کی روایت کو رد و رد میں بعض فرقوں کے نام آئے ہیں ہم ان کی جھل شعوبہات پر کرتے ہیں۔ مولیٰ قدر یہ ہے کہ وہ اپنے اعمال کا خالق خود انسان کو کہتے ہیں۔ خدا کو خالقِ اعلیٰ نہیں جانتے۔ اور امر یہ ہے کہ اگر وہ جانتے ہیں کہ اگر ایمان لگے ہے تو پھر اعمال کی بادی ضرور سہلان ہوگی تمام نوعیات تقدیر کی تعلیمی کا موجودگی میں صاف ہیں گو ان کے نزدیک اعلیٰ کی کوئی وحدت نہیں فیہودی صنفیہ کو دیکھی ضروری ہے۔ ضرور یہ خارجوں کا ایک گروہ تمام امور و اشیاء جنہوں نے فطرت کشی کی فہمی اس گروہ کے نزدیک اعمال ایمان کے اجزاء تعویج ہیں مقصرہ گناہ کرنے کے بعد بھی کوئی کافر ہو جاتا ہے یہ لوگ حضرت علیؑ، حضرت عثمانؓ، حضرت امیر مہدیؑ، ماکافر کہتے ہیں اور ان حضرات پر طعن طرح کی تھیں لگاتے ہیں۔ انھیں گروہ کا مسلک مذہب کے خلاف ہے ان کے نزدیک تقدیر کا کبر و تقدیر کا عقلم کیا چند صحابہ کو بخیر کہ تمام صحابہ ایمان لائے تھے خلافت جو حضرت علیؑ کا حق تھا انہوں نے غصب کر لیا تھا خلافت بخت نہیں خلافت اور امامت خدا و لوہے سے نہیں خدا یا نہیں اختیار یا نہیں امام پر اس کا اور ہے جس طرح نبوت پر ایمان لانا ضروری ہے اسی طرح امت کی تقدیر بھی ضروری ہے وغیرہ۔

پر کفر لازم آتا ہے اور حقیقت کا تقاضا کفر ہو تو وہ بدعتی یا قدری یا مہرہ ہوتا ہے۔

مناہج (جائے رجوع واپسی کا مقام) یہ کثرت کی دوسری خبر ہے (یعنی جسم طاغیوں کا ٹکڑا ہے)

لیتین فیہا احناف (۸۰)

(۸۰) برس کا گور ہر سال بارہ مہینہ کا

جس سے اور بقول ہندو حضرت ابوہریرہؓ سے منقول ہے۔ مجاہد نے کہا الاحباب ۳۳ حصہ کا ہر حصہ ستر (۷۰) تریف کا ہر تریف سات سو سال کا ہر سال ۳۶۰ دن کا گور ہر دن دنیا کے ہر گور برس کا مقابلہ میں جہنم کے ایک حصہ ستر گور برس کا ہو گا۔

ایک شبہ

احقاب کی مدت کچھ بھی بیان کی جائے ہر حال متنازع ہو گی اور کثرت حکمت ظاہری ہیں کہ کافر ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے اللہ نے فرمایا ہے **فَإِنَّ الْعُقَابَ لَشَدِيدٌ** اسی پر اعلان بھی ہے۔ سدی نے مروی حدیث کا قول نقل کیا ہے کہ اگر دوزخیوں کو معلوم ہو جائے کہ ان کو دنیا کے مگر جہنم کی شہ کے برابر دوزخ میں رہنا ہے تو ان کو اس سے خوشی ہو گی اور اگر جنتیوں کو معلوم ہو جائے کہ ان کو دنیا کے مگر جہنم کی شہ کے برابر جنت میں رہنا ہے تو اس سے ان کو غور ہو گا (جس یہ حدیث بھی بولالت کر رہی ہے کہ دوزخیوں کے لئے دوزخ آبادی اور لازوال ہے)

ازالہ

لعل تفسیر نے مذکورہ شبہ کو دور کرنے کے لئے ان آیات کی تہلیل کی ہے۔ کسی نے کہا یہ آیت منسوخ ہے اس کی دلیل آیت **فَإِنَّ عَذَابَ آتٍ عَذَابًا** ہے کیونکہ یہ آیت منسوخ کی خبر سے عذاب کی تہلیل نہیں ہو گی اور غلو کا منسوخ ماحصل ہو گیا۔ میں کہتا ہوں آیت **رَأَى عَذَابَهُمْ كَذَلِكَ** الخ خبر ہے اور خبر میں خبر کا ابطال ہی نہیں ہوتا (مگر منسوخ ہوتا ہے خبر منسوخ نہیں ہوتی) حسن بصریؒ نے یہ تہلیل کی کہ اللہ نے دوزخیوں کے لئے کوئی مدت مقرر نہیں کی بلکہ **لَا يَحْسِبَنَّ الْكَافِرُ أَنَّهُ سَتَرُنَا عَنْ عَذَابِهِمْ** اور احاب کا سلسلہ غیر متنازع ہے جس خدا کی قسم جب ایک حصہ گور جائے گا تو دوسرا حصہ آجائے گا اور یہ سلسلہ ایک جگہ چلے گا جسے ایک حصہ کی کوئی مطلقہ مدت نہ ہو گی۔ اسی قول کی روشنی میں یضوی نے احاب کی تشریح میں غلو استنباط کیا ہے اور صراحت کی ہے کہ اس آیت میں دوزخ سے نکل آئے ہو کوئی قتل و دلائی نہیں اگرچہ بطور منسوخ اطلاق مدت سمجھا جاتا ہے مگر مخلوق میں سرنگی عدم اطلاق پر دلائی کرتا ہے جیسے **خَالِدِينَ فِيهَا** اور منسوخ مخلوق کا حرام نہیں بن سکتا (مخلوق کے مقابلہ میں منسوخ محض ناقابل اعتبار ہے) میں کہتا ہوں بلاشبہ منسوخ مخلوق کا حرام نہیں ہو سکتا اسی لئے ہم کافروں کے لئے غلو عذاب کے قائل ہیں اور اسی بطور اجماع بھی اسی ہے اور یہ وجہ ہے کہ آیت **رَأَى عَذَابَهُمْ كَذَلِكَ** الخ کی تہلیل کرنے کی ضرورت پڑی مگر اس کی یہ تہلیل تو بڑی کمزور ہے کہ احاب سے مراد غیر متنازع احاب اور عذاب نہیں ہیں کیونکہ احاب کا لفظ جب اسی لئے لایا گیا ہے کہ خلاف مراد کو ہم چاہتے ہیں اور کوئی شخص عدم غلو نہ سمجھے گے تو یہ کاغذ قلم سے بھی ماحصل ہو سکتا تھا جب کہ قلم سے غیر متنازع الام مراد لے جائیں (جیسے احاب غیر متنازع غلو پر دلائی کرتے ہیں ایسے ہی لام غیر متنازع بھی عدم اطلاق مدت پر دلائی کرتے ہیں) اگر **لَا يَحْسِبَنَّ الْكَافِرُ أَنَّهُ سَتَرُنَا عَنْ عَذَابِهِمْ** کا بطور منسوخ غلو کی جانب نہیں ہو تا بلکہ منسوخ خروج کی جانب ہو تا ہے مگر کوئی وجہ نہیں کہ احاب کہنے سے منسوخ خروج کی جانب نہ ہو گا بلکہ نہ ہو اور غلو کی جانب ہو۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ احناف احاب کی جگہ پر اور مغول یہ نہیں بلکہ حال ہے حسب الرجبہ اس کو ہی کاذب و کذ کیا اور ذی سے محروم ہو گیا حسب العالم و دنیاں پرش نہیں ہوئی اس وقت یہ مطلب ہو گا کہ طاغیوں دوزخ کے اندر لائے

کہ اس امت کے آخر میں ایک قوم آئے گی جس کا جو لوگ اس امت کی طرح ہو گا یعنی نبی و اولاد کل ہند۔

اس تفسیر پر آئمہ اربعہ نے مذکورہ آیت کا تفسیر یہ کیا ہے کہ ہم نے قرآن کو لفظ کاغش بیان کر دیا۔

قَالَ السَّامِيُّ وَالْأَرَضِيُّ وَالْمَاءُ بِهَيْئَتِهِمَا

قرآن کے لفظ کے دو ایک دوسرے کے ساتھ۔

عام لوگ ابن عساکر کی قرأت میں جر کے ساتھ اور پانی قل قرأت کے نزدیک ریح کے ساتھ ہے۔

قرأت جر رب اور الرحمن دونوں رتک کی مفت ہوں گے یا بدل ہوں گے اور برقرات ریح رَبِّ السَّمَوَاتِ مبتدا ہو گا اور

الرحمن اس کی مفت اور لَا يَسْأَلُكَ خَيْرًا رَبِّ السَّمَوَاتِ خبر ہے اور مبتدا محذوف ہے یعنی وہ رب السموات ہے اور

الرحمن رب کی مفت ہے جیسا کہ (محذوف) مبتدا رب السموات ہو گی خبر۔ الرحمن دوسری خبر اور لَا يَسْأَلُكَ تفسیری

خبر ہے وہ خبر۔

یعنی زمین و آسمان والوں میں سے کوئی بھی رحمن سے خطاب کرنے کی قدرت

نہیں رکھتا۔ کئی نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی اجابت کے بغیر کوئی فتاحت نہ کر سکے گا۔ یہ بھی مطلب ہو سکتا ہے کہ

کوئی اللہ پر اعتراض نہ کر سکے گا کہ بعض کو بعض سے زیادہ دیا کیونکہ سب خدا کے بندے ہیں اس کی ملک جہاں کی کوئی

کا استحقاق نہیں۔ ثواب اللہ کی مہربانی ہے۔ حضرت ابن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہاری زندگی کا رشتہ

آسمان کے زندہ کے مقابلہ میں ایسا ہے جیسا مصر سے مغرب تک کا وقت تمہاری مثل یہود و نصاریٰ کے مقابلہ میں ایسا ہے جیسے

کسی نے کام کرنے کے لئے حدود دو رکھے اور کام جو محض دو ہفتہ کام کرے گا اس کو ایک قیر لاطے کا پانچ سو روپے ملے گا

ایک قیر لاطے کی شرط پر کام کیا پھر اس نے کہا جو دوسرے سے عمر تک کام کرے گا اس کو ایک قیر لاطے کا پانچ سو روپے ملے گا

عمر تک ایک قیر لاطے کی شرط پر کام کیا پھر اس نے کہا جو محض دو ہفتہ کام کرے گا اس کو دو قیر لاطے ملے گا۔

پس اب تم لوگ وہ لوگ جو عمر سے مغرب تک کام کر کے اس پر یہودی اور عیسائی ناراض

ہو گئے اور کہنے لگے کہ ہم اہل تبارہ ہے اور حلیہ ہم کو کم ملا اللہ نے فرمایا کیا میں نے تمہارے حق میں سے کچھ لیا یہود و نصاریٰ نے

کہا نہیں اللہ نے فرمایا تو پھر میری مہربانی سے میں نے جس کو چاہا یہ بخدا۔

میں کہتا ہوں کہ حضور ﷺ نے جو گزشتہ اقوام کے مقابلہ میں اس امت کی یہ عداوت کی عمر سے مغرب تک قرودی

اس کا مطلب یہ ہے کہ اس امت کی عمر میں کوئی عداوت عمل نہ ہو گی اور دو قیر لاطے سے مراد مطلق کثرت ہے جیسے آیت اور بیچ

الْبَيْتِ كَثْرَتُهَا فِي كَثْرَةِ مَرَلِهِ صرف دو گنا مرلا نہیں ہے۔ ہادی اس تفسیر پر آیت گزشتہ آیت خُزَّاءُ اَتَوْهُ تَوَاضَعًا

عَنْ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ اِذْ هُمْ اَتَوْهُ اَتَوْهُ تَوَاضَعًا

ملاحظہ فرمائیے کہ اس آیت سے کوئی خطاب نہ کر سکے گا۔ قول صورت مذکورہ ظاہر ہے۔

تو اس آیت سے کوئی خطاب نہ کر سکے گا۔ قول صورت مذکورہ ظاہر ہے۔

روح کے متعلق علماء کے اقوال مختلف ہیں۔ ابن جریر نے حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ روح چار تھے آسمان پر

ہے تمام آسمانوں سے پہلے اور وہ ملائکہ سے بڑا ہے۔ بخاری نے انکار بھی بیان کیا ہے کہ اور وہ نہ ہارہ و نہ ہارہ (یعنی آسمان)

اللہ پر ہے اور اس کی ہر ایک شے سے اللہ ایک فرشتہ کو پیدا کر دیتا ہے قیامت کے دن روح تمام ایک صف ہو گا۔

اس آیت کے ذیل میں ابو اسحاق نے عفا کا قول بیان کیا ہے کہ روح اللہ کا صاحب ہے اس کے ساتھ کھڑا ہوتا ہے

تمام فرشتوں سے بڑا ہے اگر تھکول دے تو سارے ملائکہ اس میں ساجد ہوتے ہیں اس کی حیثیت سے اس کی طرف نظر نہیں

اٹھتا ہے اور لوہے کو حیرت دیتے۔ ابو اسحاق نے حضرت علی کا قول نقل کیا ہے کہ روح ایک فرشتہ ہے جس کے ستر بڑا رحمت میں ہر مند

میں مترمز لڑ پائیں ہیں مگر زبان میں مترمز لڑ بولی یا ہیں اور ان تمام بولیوں میں اللہ کی پاکیاں بیان کرتا ہے۔

ابو اسحاق نے ابو حنظلہ عطا حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ روح ایک فرشتہ ہے جس کے دس بڑے پاؤں ہیں بائیں اور طلحہ حضرت ابن عباس کا قول مروی ہے کہ وہ جسمائیت میں سب فرشتوں سے بڑا ہے۔ بنوئی نے عطا کی روایت میں اضافہ اور نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن تمام روح ایک صف میں اور باقی ملائکہ ایک صف میں کھڑے ہوں گے پس اس کی جسمائیت ان سب کے برابر ہوگی۔

ابو اسحاق نے مقاتل بن حیان کا قول نقل کیا ہے کہ روح اشرف الملائکہ ہے تمام ملائکہ سے زیادہ خدا کا مقرب ہے صاحب دینی ہے۔

اسی آیت کے ذیل میں ضحاک کا قول بروایت ابو اسحاق کیا ہے کہ روح جبرئیل علیہ السلام ہیں حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ حضرت جبرئیل قیامت کے دن اللہ کے سامنے کھڑے ہوں گے اور اللہ کے خوف سے ان کے شانے لڑ پڑے ہوں گے اور عرض کرتے ہوں گے تو پاک ہے سوائے تیرے کوئی معبود نہیں ہم نے اور مشرق سے لے کر مغرب تک کسی نے تیری عبادت کا حق نہ اٹھیں کیا۔ آیت یَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا کا یہی مطلب ہے۔ ابو نعیم نے حجاج کا اور ابن مبارک نے ابو صالح مولیٰ امہانی کا قول نقل کیا ہے کہ روح آدمی کی شکل کی ایک نور مخلوق ہے جو آدمی نہیں ہے۔ بنوئی نے انجرا کہ بیان کیا کہ وہ ایک قطار میں ہوگی اور ملائکہ ایک قطار میں ان کی بھی ایک جماعت ہوگی اور ان کی بھی ایک جماعت بنوئی نے یہی قول نقل کیا ہے۔ ابو اسحاق نے بائبل حجاج حضرت ابن عباس کی حدیث مر فوعا نقل کی ہے کہ اللہ کی فوجوں میں سے روح ایک فوج جماعت ہے جو ملائکہ نہیں۔ اس کے سر بھی ہیں اور ہاتھ پاؤں بھی پھر یہ آیت تلاوت کی یَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا اور قریمائیک ان کی جماعت ہوگی اور ایک ہی ہوتی۔

بنوئی نے حجاج کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ نے روح کو ولاد آدم کی شکل پر پیدا کیا ہے۔ جو فرشتہ آسمان سے اترتا ہے اس کے ساتھ روح کا ایک شخص ضرور ہوتا ہے۔ ابن مبارک اور ابو اسحاق نے یہی نقل کیا کہ یَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا کے ذیل میں نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن ندب العائنین کے سامنے دو قطار میں کھڑی ہوں گی ایک ملائکہ کی دوسری روح کی۔ بنوئی نے حسن بصری کا قول نقل کیا ہے کہ روح ولاد آدم ہے یعنی آیت میں روح سے مراد آدمی ہیں (روایت قتادہ ابن عباس کا بھی یہی قول ہے قتادہ نے کہا اس کو ابن عباس چھپلا کرتے تھے (یعنی یہ ابن عباس کے سر میں ہے) صَفًّا یَقُومُونَ کے فاعل سے حال ہے یا فعل ماضی کا مصدر (مفعول مطلق) ہے یعنی وہ صف بستہ ہوں گے۔

لَا یَسْأَلُونَ عَنْ خَطَايَاكَ تَاكِدَہُ ہے کیونکہ جب روح دلائی کہ جو تمام مخلوق سے افضل اور اللہ کے سب سے مقرب ہیں اللہ کے سامنے بول نہیں سکتے تو دوسرے کا ذکر کرنا کیا ہے۔

إِنَّمَا مَنَ أَذْنُ لَكَ الرَّحْمَنُ یعنی کوئی نہ بول سکے گا سو اس کے جس کو یوں لیا شفاعت کرنے کی اللہ اجازت دے لے۔ یہ لَا یَسْأَلُونَ کی ضمیر فاعل یا لَا یَسْأَلُونَ کی ضمیر فاعل سے حال ہے لول لفظی قرب کی وجہ سے زیادہ ظاہر ہے اور دوسرا معنی کے لحاظ سے زیادہ مناسب ہے کیونکہ شفاعت کرنے اور بولنے کی اجازت روح و ملائکہ کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

وَقَالَ صَوَابًا نور وہ صحیح اور حق بات کے اور اس پر اعتقاد بھی رکھتا ہو قول سے بطور کنایہ اعتقاد مراد ہے

کیونکہ اعتقاد کا لفظ قول سے ہی ہوتا ہے۔ فَاکَ کا مطلق ہے اذنی پر۔ یعنی وہ بتائیں اس نے و مترادف حق کیا ہو اور جموعی بات نہیں کہی ہو اور سب سے بڑا جماعت کفر ہے کیونکہ کسی عدلی سے بھی کفر کا ج ہونا ممکن نہیں کفر کے بعد اہل بدعت کے قول کا درجہ ہے کیونکہ قرآن ان کی تکذیب کر رہا ہے۔ بعض لوگوں نے قول صواب لا الہ الا اللہ کو قرار دیا ہے۔ جس کلمہ کو تو بولنے اور صدقت پیش کرنے کی بھی اجازت نہ ہوگی اور اہل بدعت کو شفاعت کی اجازت نہ ہوگی لہذا یہ کہ وہ بتائیں وہ شفاعت کے منکر تھے

اس سے اشارہ متعارف کی طرف ہے)

ذَٰلِكَ الْيَوْمَ الْآخِرُ یہ دن یعنی مذکورہ بالا احوال والا دن آخری دن ہی ہے طاریب حکایت اور صداقت پر یہ دن مقصور ہے یعنی آخری خبر ہے اور خبر پر الف لام مفید تصریح ہوتا ہے کسی مطلب پر ہو گا کہ قیامت کا دن یقیناً آخری ہی ہے

فَمَنْ شَاءَ فَلْيُصَلِّ لِرَبِّهِ مَا يَرَاءُ ﴿۵۰﴾ تائب جائے رجوع اللہ کے قرب تک پہنچانے والا رستہ یعنی جو چاہے اطاعت اجرائے انبیاء اور محذوب و ساک اہل بدعت کی پیروی کر کے اللہ کے قرب کا راستہ اختیار کرے۔ لیکن میں قیامت سے کہتا ہوں کہ اللہ تک پہنچانے والا رستہ اختیار کرنے کا سبب قیامت کا برحق ہونا ہے۔ الٰہی رُتیبہ بنانا کے حلقے سے بحال ہے۔

اِنَّا اَنزَلْنَاهُ عَنَّا قُرْآنًا قَرِيبًا ﴿۵۱﴾ اے کافرو! ہم تم کو عذاب قریب سے ڈالتے ہیں عذاب قریب سے مراد عذاب آخرت ہے کیونکہ جو آنے والا ہے وہ قریب ہی ہے یا عذاب قبر مراد ہے اور موت جو دے کے تمہارے بھی زیادہ قریب ہے۔

یَوْمَ عَذَابُهَا كَمَا مَقُولُ فِيهِ ہے کیونکہ عذاب ہمیں عذاب (مصدر) ہے۔ مَا قُلْتُمْ میں کیا سوال ہے اور قُلْتُمْ (کا مقول ہونے) کی وجہ سے عمل نصب میں ہے یا موصول ہے اور یَنْظُرُ کا مقول ہے اور صلہ میں ضمیر محذوف ہے یعنی قدمت مطلب یہ ہے کہ ہر شخص قیامت کے دن اپنے اس عمل کو جو پہلے اس نے دنیا سے بھیجا ہو گا اپنے ایمان نامہ میں دیکھے گا یا اس کا بدلہ آخرت میں دیکھے گا یا قبر میں دیکھے گا۔ اعمال کو سمیٹنے کی نسبت باتوں کی طرف اس لئے کہ عموماً کام ہاتھ سے ہی ہوتے ہیں یا ہلے (ہاتھ) سے بلور کنیاں قدرت اور قوت مراد ہے حضرت جن کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آخرت کی منزلوں میں قبر پہلی منزل ہے اگر اس سے حق کیا تو اس کے بعد والی منزل میں کہیں ہو جاتی ہیں اور اس سے نہ بچا اور والی منزل میں اس سے زیادہ سخت ہوتی ہیں۔ عذاب قبر کے متعلق ملاحظہ کیجئے کہ میں سمجھتا ہوں کہ حضرت امین عیسیٰ کی روایت ہے کہ رسول اللہ و قبروں کی طرف سے گزرنے فرماتے اور انوں پر عذاب اور بارش ہے اور کسی بڑی چیز کی وجہ سے عذاب نہیں ہو رہا ہے (بلکہ معمولی چیز کی وجہ سے عذاب ہو رہا ہے جس سے پرہیز رکھنا سہل آسان ہے بلکہ تو یہ عذاب سے گزرتا اور مسلم کی روایت میں ہے ایک تو یہ شباب سے اپنا پچھو نہیں رکھتا تھا اور دوسرا چٹھیاں کھاتا پھرتا تھا۔

قبر کے اندر بعض اعمال کے سامنے آنے پر حضرت برہنہ بن عذاب والی لمبی حدیث دلات کرتی ہے اس حدیث میں موسیٰ کے مذکورہ کے ذیل میں آیا ہے پھر اس کے لئے وہاں تک کھڑکی ہو جاتی ہے جہاں تک اس کی نظر پہنچے اور اس کے پاس ایک خوبصورت خوش لباس پاکیزہ خوشبودار آدمی آتا ہے اور کہتا ہے خوش کن چیزوں کی تجھے بشارت ہو یہ تیرے لوگوں ہے جس کا تجھ سے وعدہ کیا جاتا تھا موسیٰ اس سے کہتا ہے تیرا چہرہ تو بڑا خوبصورت چہرہ ہے تو خبر کو لے کر رہا ہے تو کون ہے وہ کہتا ہے میں تیرا ایک عمل کا نافر سے سلسلہ میں آیا ہے کہ اس کی قبر تک کی جاتی ہے (اور اس کو زمین اتراتی ہے) کہ اس کی ہڈیاں اور ہر اعضاء ہل جاتی ہیں اور ایک بڑا بڑا لباس بدبو دار آویں اس کے پاس آتا ہے اور کہتا ہے میں تیرا عمل بد ہوں تجھے بشارت ہو ایسی چیز کی جو تیرے لئے ناکارہ ہے یہ تیرے اہل بیت ہیں جس کا تجھ سے وعدہ کیا جاتا تھا وہ کہتا ہے تو کون ہے تیرا چہرہ تو بڑا بد صورت ہے تو میری چیز ہے کہ اگرچہ کہتا ہے میں تیرا عمل خبیث ہوں۔ اللہ عرشہ رواں۔

وَيَكُونُ الْكَافِرُ يَكُونُ فِي حُلَّتَيْهِ ﴿۵۲﴾ اور کافر کے کاکش میں خاک ہو جاتا۔ حاکم نے حضرت عبد اللہ بن عمر کا قول نقل کیا ہے کہ جب قیامت کا دن ہو گا تو زمین کو ہلے کی طرح کھینچا جائے گا اور اللہ ساری مخلوق یعنی انسان جنات چوپایوں اور وحشی جانوروں کو اٹھائے گا اس روز اللہ چوپایوں کا آئینہ میں بدلے گا اور ان کے گائے بکری کا ایک بک دلی بکری سے بھی بدلے گا اور ان کے گاوں چوپایوں کے بائیں ٹھاس سے قارن ہو جائے گا تو فرمائے گا خاک ہو جلا (و خاک ہو جائیگا) کے کافر یہ بات دیکھ کر کہے گا کاکش میں بھی خاک ہو جاتا۔

دیوڑی نے بھی بن جھوکی روایت سے اور ابن جریر و ابن حاتم و بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے ایسی ہی حدیث نقل کی ہے اور بنوئی نے متاعل کا قول بھی اسی طرح نقل کیا ہے اس قول میں یہ الفاظ ہیں کہ کافر کے گلاش میں دنیا میں شکر پر کی شکل پر ہو تاور کتب میں خاک ہو جائے۔

بنوئی نے کہنا یاد اور عبد اللہ بن کوثر کا قول ہے جب اللہ لوگوں کا فیصلہ کر چکے گا جنتیوں کو جنت کی طرف اور دوزخیوں کو دوزخ کی طرف لے جائے گا حکم دے چکے گا تو دوسری باتوں کی حیرات اور سو میں جنت کے متعلق فیصلہ ملو فرمائے گا اور وہ لوٹ کر خاک بن جائیں گے اس وقت کافر کے گلاش میں خاک ہو جائے ابن سلیم نے کہا سو میں جنت لوٹ کر خاک ہو جائیں گے۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ اس سے مراد ہے ایسا کہ اس نے آدم کی تخلیق خاکی کی تخلیق تھی اور اپنے آتش خلقت ہونے پر غر کیا تھا جب قیامت کے دن آدم اور ایمان دار لوگوں کو آدم کے ثواب

ورست کو دیکھے گا اور اپنی سزا دہنی کی حالت اس کو نظر آئے گی تو

کے گلاش میں مٹی ہو جا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا

اللہ فرمائے گا ایسا نہیں ہو سکتا۔ جس نے

سیری حل کسی کو قرار دیا اس کی

کوئی عزت نہیں۔

(سورۃ التباء ختم ہوئی بھونہ و منہ تعالیٰ)

سورة التَّائِيَات

یہ سورت مکی ہے اس میں ۴۶ آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالْمُطَلَّاتُ مَقْرُونَاتٌ ۖ وَالْمُطَلَّاتُ الْمَقْتَضَاتُ ۚ
 مَقْرُونَاتٌ لِّأَنَّهُنَّ كَوْنُهُنَّ وَحِدٌ وَالنُّسْبَةُ إِلَيْهِنَّ وَاحِدَةٌ ۚ وَالْمُنْكَاهُ الْإِحْرَامُ ۚ

جہاں غائب ہو کر آئے مراد میں وہ ملا کہ جو کافروں کی جا میں پوری قوت اور شدت سے نکلتے ہیں۔ عموماً اس میں لیکن
بجائے مصدر کے مستقبل ہے یعنی منقول مطلق من غیر لفظ ہے جیسے فعلت جلو سنا جلیوسا منقول مطلق من غیر
لفظ ہے اشرق النور لمی القوس کثا کہنے والے نے پوری قوت کے ساتھ جہاں تک پہنچا تو کائنات کو
کھینچا انا کما یطایب نسطا سے مراد وہ ملا کہ جو مل جلیا میں کی جا میں آہنگی کے ساتھ نکلتے ہیں یہ لفظ نسطا العلوی
ذول کو آسمانی کے ساتھ بغیر تکلیف کے نکال آیا کے معنی سے اخذ ہے یا نسطا العلوی سے مراد وہ ہے یعنی رسی کو اچھا سیلا
چھوڑ دیا کہ وہ مکمل حقیقت میں رہی نہ ہو صاحب میں گویا یہ صاحب اقلیدی ہو تاکہ اس کے ساتھ اس کو ہر گز سے اس کو ہر گز سے اس کو
آسمانی سے اس کی کہ کھول دیتے ہیں جیسے فون کا زونہ کھول دیا جاتا ہے (اور لونٹ) آکر ہو جاتا ہے بعد میں اس کو ہر گز سے اس کو
روح کے حلقے آتا ہے کہ گویا کائناتوں میں کھول دیا گیا اور ان کو ہر گز سے اس کی طرف توجہ کی حالت میں ہو تاکہ تو اقبال جیسے گورے
ان کے لئے نہ دیکھ لیا کہ وہ کھلی ہوئی اور خوشبودار کی طرف کھل کر چلے جاتے ہیں پھر ملک الموت آکر اس کے
چروں والے ملا کہ جتنی کھلی ہوئی اور خوشبودار کی طرف کھل کر چلے جاتے ہیں پھر ملک الموت آکر اس کے
مرائے پیشہ جاتا ہے اور کہتا ہے اے نفس منسلو اللہ کی مشغرت اور خوشبودار کی طرف کھل کر چلے جاتے ہیں پھر ملک الموت آکر اس کے
بہر آجانی ہے جیسے شکیں سے اپنی کاغذ ملک الموت اس کو لئے لیتا ہے مگر وہ ملا کہ لو بھر نفس کو ملک الموت کے پاس نہیں
پھونکے اور خود اپنے قبضہ میں لے کر جتنی کھلی ہوئی اور خوشبودار کی حالت میں ہو تاکہ تو آسمان سے سیارہ ملا کہ جاتے لے کر اس کے پاس
ہے اللہ سے اور کافر بدو جب دنیا سے اٹھ اٹھتی کی حالت میں ہو تاکہ تو آسمان سے سیارہ ملا کہ جاتے لے کر اس کے پاس
آتے ہیں اور بعد وہ نکر پیشہ جاتے ہیں پھر ملک الموت آکر اس کے مرائے پیشہ کر دیتا ہے جیسے خود اور چروں سے
طرف کھل کر چلے جاتے ہیں پھر ملک الموت اس کو لے کر بھر باختر کے پتھر لے لیتے ہیں اور رات میں لپیٹ دیتے
کچھ کر نکال جاتا ہے آخر اس کو پکڑ لیتا ہے اس کے بعد وہ ملا کہ اس کو لے کر بھر باختر کے پتھر لے لیتے ہیں اور رات میں لپیٹ دیتے
ہیں اور اس سے مراد کی بوی طرح بدو مطلق ہے دوسری روایت میں کیا ہے کہ ملک الموت کافری جان کو گول سمیت کھینچ
ہے یہ وہی ہے

[illegible]

سمتے ہیں جیسے ہست زیادہ مثل دلو تار تاروں میں سے کھینچا جاتا ہے۔

فائدہ

روایت مذکورہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جسم کثیف کی طرح نفس بھی ایک جسم ہے مگر لطیف جو بدن میں نفوذ کئے ہوئے ہے اور صحرانویہ کی پیدائش ہے اور روح و قلب اور دوسرے غیر مادی جو اہر ممکنہ جن کا جزو عالم امر سے تعلق رکھتا ہے اس پر عالم میں چنگہ جو اہر مجردہ لطیف اور غیر مادی ہیں اس لئے کثیف کی نگاہ سے حق عالم مثال میں عرض کے کوہ پر ان کی ہستی دیکھی جاتی ہے (مادی نظر سے اس عالم خلق میں ان کو نہیں دیکھا جاسکتا)۔

صوفیہ کہتے ہیں کہ ارواح کے ساتھ نفس کو اللہ نے اپنے کمال قدرت سے اس طرح قائم کیا ہے جیسے سورج کے سامنے آئینہ جس طرح آئینہ سورج کی کرنوں سے بھر جاتا ہے اور چمکا جاتا ہے اسی طرح روح کا فیضان نفس پر ہوتا ہے یا نفس چاند کی طرح اور روح سورج کی طرح ہے اور فاسد کا قول ہے کہ چودھویں کا چاند سورج کی روشنی سے بھر پور روشن ہوتا ہے پس بدن کی زندگی تو نفس کی وجہ سے ہے اور نفس کی حیثیت روح کی وجہ سے یہ معلوم مقرر پر نفس کو بدن سے کھینچ لیا جاتا ہے لیکن روح بھروسہ کا تعلق منتقل نہیں ہوتا نفس کے کھینچ جانے سے روح نہیں جھٹکتی۔

اسی طرح حدیث میں آیا ہے کہ نفس کو بدن سے کھینچا جاتا ہے اور کفن و حنظل (ایک خاص خوشبو) میں رکھ کر لوہر پر چھلایا جاتا ہے اور نفس مومن کے لئے ساتویں آسمان تک سب آسمانوں کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں بھرا اللہ فرماتا ہے میرے بندے کے اعمال اعلیٰ کو غلیظین میں لکھ دیا اور اس کو زمین کی طرف لوٹا دیا کیونکہ زمین سے ہی بنی ہے اس کو پھینک دیا گیا ہے اور اسی کی طرف لوٹا دیا گیا اور اسی سے دوبارہ برآمد کر دیا گیا۔ کافر کے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جاتے بلکہ اس کی روح کو زمین پر پھینک دیا جاتا ہے۔

اس حدیث سے مراد یہ معلوم ہوتا ہے کہ روح بمعنی نفس ایک جسم ہے جو زمین سے طے ہے یعنی غصیری ہے مادی ہے اس تحقیق کی بناء پر اب خطاب قبر کے انہی کی التجاش نہیں رہی جیسا کہ بعض اہل بدعت مغرور کا خیال ہے کہ بدن کثیف سے قلع نظر کر کے نقاب قبر ممکن نہیں۔ اہل حق کے نزدیک تو خطاب قبر بدن کثیف پر بھی ممکن ہے موت اس سے مانع نہیں۔ سورۃ بقرہ میں اس کی تحقیق کر رہی ہے واللہ اعلم۔

وَاللَّهِ بِحُجَّتِ سَائِلٍ
میرے کسے والوں کی یا تیرے والوں کی قسم۔ مجاہد نے کہا اس سے مراد وہ ملائکہ ہیں جو تیزی کے ساتھ اعلیٰ گھوڑے کی راہداری کی طرح جاتے ہیں۔

وَاللَّهِ بِحُجَّتِ سَائِلٍ
عمل سائر میں انسان سے آگے ہیں مبالغہ نے کہا وہ ملائکہ مراد ہیں جو مومنوں کی روحوں کو جنت یعنی ثواب کی طرف لے جاتے ہیں میں کہتا ہوں اور کافروں کی روحوں کو عذاب کی طرف۔ یہ وہی ملائکہ ہیں جن کا ذکر حضرت پرہیزگار کی روایت کردہ حدیث میں پہلے آچکا ہے کہ ملک الموت جب نفس پر قبضہ کر لیتا ہے تو ملائکہ کہہ بھراں نفس کو اس کے پاس نہیں بھروسہ بلکہ خود لے لیتے ہیں۔

حضرت ابن مسعود کا قول مروی ہے کہ ان ملائکہ سے مراد ہیں اہل ایمان کے نفوس جو قبض کرنے والے ملائکہ کی جانب اللہ کی ملاقات کے شوق اور امتحانی خوشی میں بڑھتے ہیں۔

فَاللَّهِ بِحُجَّتِ سَائِلٍ
اور امر کا انتظام کرنے والوں کی قسم۔ ابن ابی الدنیا کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ اللہ کے ملائکہ سے وہ ملائکہ مراد ہیں جو مردوں کی روحیں قبض کرنے کے وقت ملک الموت کے ساتھ آتے ہیں۔ ان میں سے بعض تو روح کو چڑھا کر لے جاتے ہیں اور بعض میت کے لئے کی جانے والی دعا پر آمین کہتے ہیں اور بعض میت کے

لے اس وقت تک دعا مستقر کرتے ہیں کہ اس پر ملاؤ چل جائے اور اس کو قبر میں رکھ دیا جائے۔
بخاری کی روایت میں ہے کہ حضرت امین عباسؓ کے نزدیک وہ ملائکہ مرلوہے جن کے کے میرا کچھ کام حکم خدا کر دیئے
میں ہیں اور ان کو انجاء دینے کا طریقہ اللہ نے ان کو بتلایا ہے۔

عبدالرحمن بن سابطؓ نے کہا دنیا کا انتقام کرنے والے چار فرشتے ہیں جبرئیلؑ میکائیلؑ ملک الموتؑ اور ہر اس علیہ جبرئیلؑ
کے میرا جو انیس اور نو بیس ہیں (یعنی اگر ملائکہ کو لے کر مومن جہادوں کی مدد کرنے کی ضرورت ہوتی ہے تو حکم الہی جنود
ملائکہ کی قیادت میں جبرئیلؑ کرتے ہیں اور میکائیلؑ کے سپرد پارس اور زمین کی رودیہ کی خدمت ہے اور ملک الموت قبضہ مردوح پر
ماصور ہیں اور ہر اس علیہ اللہ کا سرے کران کے پاس آتے ہیں۔ قلندہ نے اَلْکَلْبُ تَوَات کے علاوہ باقی تینوں سے ستارے مرلوہے
ہیں ستارے ایک اتق سے دوسرے اتق کی طرف بھیجتے (زیر دستہ بھی میلاں کے) جاتے ہیں پھر دوبار جاتے ہیں اور ایک اتق
سے دوسرے اتق کی طرف (یعنی میلاں کے ساتھ) حرکت بھی کرتے ہیں اللہ نے فرمایا ہے کُلُّ نَفْسٍ فَلَکَ بِمَسْمُوعٍ لَّہِ
یا ہمہر قلندہ میں ستارے سبقت بھی کرتے ہیں۔ یہ قول ضعیف ہے نزاع اور مسائل میں قولی پر کوئی لکھاں فرق نہیں اور ایک علی
چیز کو چار مرتبہ کر کے کی کوئی وجہ نہیں۔ نزاع اور مسائل میں یہ فرق قائم کرنا کہ مشرق سے مغرب کی طرف ستاروں کی قسری
(خلاف طبع) حرکت نرا ہے اور ایک برج سے دوسرے برج کی طرف مناسب طبع حرکت خطا ہے۔ یہ فرق یوحنا تفسیروں کے
خیال پر مبنی ہے جو قائل ہیں کہ ہر آسمان دوسرے سے چھپا ہے اسی صورت میں حرکت قسری (غیر طبعی) کا امکان ہو سکتا ہے
مگر شریعہ کے نزدیک (بعض احادیث سے) ثابت ہے کہ ایک آسمان دوسرے آسمان سے پانچ سو برس کی رول کے فاصلہ پر ہے۔
اس آیت کی تفسیر میں کچھ عقلی احتمالات بغیر روایت و نقل کے کچھ اور بھی بیان کئے گئے ہیں بشمولی نے لکھا ہے یہ
نفوس قاضی کے احوال ہیں جو بدن سے جدا ہونے کے وقت ہوتے ہیں۔ نفوس قاضی کو لول بدن سے شدت کے ساتھ بچے
ہیں۔ انوار النازع فی النفوس کہان کچھ میں شدت اور زور کرنا اس جگہ بھی اَلْاَوَّاعَاتِ خَرَّاقَاتِ عِلَّارِہ سے ماخوذ ہے مگر
تجزی کے ساتھ عالم ملکوت کی طرف جاتے ہیں اور وہاں اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں پھر حلیہ قدس کی طرف بڑھتے ہیں یہاں تک
کہ اپنے مرتبہ اور قوت کی وجہ سے عبادت میں سے ہو جاتے ہیں یا یوں کہو کہ بوقت سلوک الی اللہ سالکین کے نفوس قاضی کے
یہ احوال ہوتے ہیں خواہشات نفس سے کل کر عالم اللہ کی طرف منتقل ہوجاتے۔ پھر مراتب ترقی میں تہرتے۔ پھر
کمالات کی طرف بڑھتے ہیں۔ یہاں تک کہ عبادت میں سے ہو جاتے ہیں (یعنی دوسرے لوگوں کو سلوک راہ کا طریقہ بتانے
والے)

یا چاہندوں کے احوال مرلوہیں کہ ان کے ہاتھ کھڑوں کو قوت کے ساتھ کھینچے پھر چستی کے ساتھ تہرہ چمکتے ہیں اور وہ
خبرور میں پھرتے ہیں اور دشمن کے مقابلہ کی طرف بڑھتے ہیں اور بعض امور کا حکم کرتے ہیں۔
یا چاہندوں کے گھوڑوں کے لوصاف ہیں ان کے گھوڑے اپنی انگسوں میں شویں کرتے ہیں پسینہ میں ڈوبے ہوتے
ہیں اور الاسلام سے دلہ انگڑی کی طرف جاتے ہیں۔ رقدہ میں (بمولوی) کہتے ہیں گوئی تہرتے ہیں۔ دشمن کی طرف سبقت
کرتے ہیں آخر میں امر اللہ کا انتقام کرتے ہیں۔

یَوْمَ عَرَفَ زَہَن قَم کے جواب بخلاف سے متعلق ہے یعنی تہرہ اشرا و
تَوَہَّرُ تَرْجُفُ التَّوَجُّہُ ﴿۱﴾
حساب اس روز ہوگا جس روز میں ہر آدمی اپنے گناہ کی مقدار کو سمجھ لول کے وقت سے جنت و دوزخ کے داخلہ کے
وقت تک پچاس چار برس کی سو کی عمر حشر حساب اس دن کے کچھ حصہ میں ہوگا اشیاء جزاء و قتی کے لحاظ سے پورے دن کو یوم
الحشر و الحساب قرار دیا۔

یعنی نے عباد کا قول نقل کیا ہے کہ تَرْجُفُ التَّوَجُّہُ یعنی زمین اور پہاڑوں میں لرزہ آئے گا ہر اجزاء و احوال۔ اس کے
بعد دوسرا تو لرزہ آئے گا۔

تَعْلِيْقُهَا التَّوْحِيْدُ

آلِ تَوْحِيْدٍ سے مراد ہے پہلا فقرہ اور اَلْاَوَّلُ سے مراد ہے دوسرا فقرہ۔ فقہی نے حضرت ابن عباس کا قول بھی نقل کیا ہے۔ پہلے فقرہ کو لکھ کئے کی یہ وجہ ہے کہ پہلی بار سورہ پھونکنے سے زلزلہ آجائے گا اور ہر چیز چل جائے گی اور مخلوق مر جائے گی دوسرے فقرہ کو لکھ اس لئے کیا کہ وہ پہلے کے جیسے آئے گا۔ ابن سہرک نے حسن بصری کا سرسل قول نقل کیا ہے کہ دونوں فقروں کے درمیان چالیس برس کی مدت ہو گی اور لکھ سے جگمگندہ ہر مرنے والی چیز مر جائے گی۔ طبری نے یہاں کیا کہ دونوں فقروں کے درمیان چالیس سال کی مدت ہونے پر تمام روایات متفق ہیں۔

میں میں حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دونوں فقروں کے درمیان چالیس کی مدت ہو گی لوگوں نے پوچھا ابوہریرہ یہ کیا چالیس دن کی مدت ہو گی۔ حضرت ابوہریرہ نے جواب دیا مجھے اس سے اندازہ ہے لوگوں نے کہا تو پھر چالیس مہینے ہوں گے ابوہریرہ نے کہا مجھے اس سے بھی اندازہ ہے پھر اللہ آسمان سے بارش برسانے کا جس سے لوگ (ایسے قبروں سے) اٹھیں گے جیسے سبزی اٹھتی ہے۔ انسان کا ہر جزء بدن فنا ہو جاتا ہے سوائے دم ٹوٹنے کی ہڈی کے۔ اسی سے قیامت کے دن ہر مرد و پھر تخلیق ہو گی۔ ابن ابی داؤد نے البیہق میں حضرت ابوہریرہ کی روایت سے لکھی حدیث لکھی ہے اس روایت میں چالیس سال کا لفظ ہے لیکن بول روایت اس کے مقابلہ میں زیادہ صحیح ہے (جس میں چالیس کا لفظ تو ہے مگر سال کا لفظ نہیں ہے) ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا کہ دونوں فقروں کے درمیان بولوی میں سیلاب آجائے گا اور دونوں کے

درمیان چالیس (دن یا مہینے یا سال) کا کا لفظ ہو گا پھر ہر فرد انسان حیوان چوپایہ زمین سے اگے گا اگر ان کے مرنے سے پہلے کوئی گزرنے والا ان کی طرف سے گزرا ہو تو پھر جی اٹھنے کے بعد لوہر سے گزرے تو ان کو پھیلانے یعنی بول زندگی کی شکل صورت اور دوسری زندگی کی شکل صورت میں کوئی فرق نہ ہو گا پھر روحوں کو چھوڑا جائے گا اور بد توں سے لاکر ملا دیا جائے گا

آمَتْ وَ اِذَا النُّفُوسُ رُوِّجَتْ كَايَ مَتَى هِيَ

قُلُوْبُهُمْ تَوَّجِعَتْ

دہڑکتے ہوں گے سخت مضطرب ہوں گے

اَتَجِبَا رَحْمَةً اِلٰی رَبِّهِمَا

دہڑکتے اور نکلیں بہت ہونے کی وجہ کیا ہو گی

يَكُوْنُوْنَ اَمَّا لَمْ يَدْرُوْا فِيْ اَيِّ سَاعَةٍ

آخرت کے مگر تھے اور کہتے تھے کہ کیا ہم کو پہلی زندگی میں واپس کیا جائے گا یعنی مرنے کے بعد پھر زندہ کیا جائے گا۔ انہیں استہمام انداز ہے (یعنی نہیں لوجھا جائے گا) بعض قرائن میں حمزہ استعمال لفظ حمزہ ہے مگر معنی مراد ہے العاقرة پہلی زندگی رجوع فلاں فی العاقرة کا معنی یہ ہے کہ فلاں شخص اپنے اسی طریق پر لوٹ گیا جس پر کیا تھا وہ جس کو اپنی مرضی سے اس نے کھود تھا کیا حضور صحتی حضور کے ہر خود راہو ایسے عیشتہ واضعہ یعنی ہر ضعیف ایوں کو کہ قائل کو مقبول سے تحقیر دی اور متبول کی جگہ قائل کا استعمال کیا۔ ابن ندیم نے کہا کہ انفقہ سے مراد وہ ہے۔

عَزَّ وَ اَكْبَرُ اَمَّا اَخْرَجَتْ

استہمام انداز ہے اللہ کے بعد اللہ حرید تاکید کے لئے ہے یعنی کیا ہم کو اٹھایا جائے گا کیا ہم کو زندگی کی طرف لوٹا جائے گا جبکہ ہم سیدھا جہنم میں جائیں گے

معیذ میں منصور نے محمد بن کعب کا قول نقل کیا ہے کہ جب آیت یَقُوْلُوْنَ اِنَّا لَنَرٰكَ فَوْقَ السُّعُوْدِ اَمَّا لَمْ يَدْرُوْا فِيْ اَيِّ سَاعَةٍ ہوئی تو کفار قریش نے اسے اگر مرنے کے بعد ہم دوبارہ زندگی کی طرف لوٹے تو پھرے کھائے میں رہیں گے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

فَاَنْزَلْنَاهُ اِلٰی اَنْفُسِهِمْ

اس کا صلف فُتُوْن ہے یا اللہ مقدر ہے اور فُتُوْن کے قائل سے سال ہے لیکن محمد بن کعب کی بیان کردہ شان نزول حال ہونے کی بہت قریب نہیں دیتی (کیونکہ حال اور ذوالحال کے زمانہ کا اتحاد

ضروری ہے اور یہی قول دوم کا زمانہ قول اول کے زمانہ سے موخر ہے) چنانچہ سے انکار و رجعت کی طرف ہے اور رجعت کا معلوم کسرت و ذوق فی الخلق سے مستحضر ہونا ہے (گویا مشعل علیہ سنی ہو کر ہے) یعنی جب ایسا ہو گا جیسا اللہ تعالیٰ کہتے ہیں تو یہ زندگی کی وہی بات ہے کہ جس کی ہوگی۔ قصداً رسال ہوگی اور ایسی زندگی والے قصداً میں رہیں گے مطلب یہ ہے کہ چونکہ ہم دوسری زندگی کی تکفیل کرتے ہیں تو اگر دوسری زندگی ہوئی بلا کمال ہم کو کمال اٹھانے کا کفار قریش کا یہ کام بطور استہزاء تھا۔

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا لَا يَحْكُمُونَ
یعنی اگر دوم تو بس ایک جھڑکی ہو گا صلح میں ہے کہ زجر کا معنی ہے کوئی سے نکال دینا و جبرہ فلتر جبر میں اس کو جھڑک کر نکال دینا۔ کھل گیا اس آیت کا بھی یہی معنی ہے۔ صورت میں جو کوئی چوکی جائے گی اس سے لوگ قبروں سے باہر نکال دیئے جائیں گے لفظ زجر کا استعمال بھی صرف کوئی سے ہوتا ہے جیسے وَالزَّكَاةَ أَجْرًا میں زجر اس میں ملا کہ مرہو میں جو یہ کوئی کی کوئی سے چکاتے ہیں (پکالتے نہیں ہیں) بھی صرف نکال دینے کا معنی ہو رہا ہے جیسے ولزجر یعنی اس نے نکال دیا و کذب۔

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا لَا يَحْكُمُونَ
کہ مخالف کے لئے ہے اور یہ منافق (ایک اور ناموں کے معنی میں) ہے اذنا کے آئے سے ہُم بالمشاورۃ جو جملہ یہی قاعدہ علیہ کی قوت میں ہو گیا اسی لئے اس کا مخالف جملہ علیہ پر مبنی ہو گیا مطلب یہ ہو گا کہ دنیا میں یہ ایسی بات کہ رہے ہیں مگر جب یہ زمین کے لوہے ایک میدان میں ہوں گے تو کیا کمال و وقت آئی جائے گا۔ اس صورت میں جملہ فَوَيْلٌ مَیٰی زَجْرًا وَآجِبَةً معترض ہو گا جو معطوف علیہ کے درمیان اس بات کو ظاہر کر رہا ہے کہ جس ارادہ کے یہ منکر ہیں اس کو اللہ کے نزدیک آسان ہے کہ وہ شول نہیں۔

الْمُشَاوَرَةُ دوسرے زمین مراد ہے کہ ایک دفعہ مرد ہو کر دوسرے زمین پر آجائیں گے۔ بعض نے کہا السامرا سے مراد ہے زمین یا مت فادوئے کا جنم مراد ہے۔

هَلْ أَتَاكَ خَبْرٌ مِّن مَّوْصِيٍّ
استفہام تقریری ہے یعنی کبھی یہ جملہ معترض ہے اس میں رسول اللہ ﷺ کے لئے مخالف قوم پر مبر آخری معترض ہے اور کافروں کے لئے چاہی کی دھمکی ہے کہ تم پر بھی ایسی وحی مبعیت نہ آئے جو تم سے بڑے لوگوں پر پڑی تھی۔ یعنی تمہارے پاس موصی کے واقعہ کی اطلاع پہنچی ہوگی ہے کہ

إِذَا كَادَ لَكُمْ زُلْفَةٌ يَأْتِيَ الْمَوْصِيَّمْ
حدیث موصی کے معنی سے طرف (اذ) کا تعلق ہے یعنی تمہارے پاس موصی سے پہنچے والی اس وقت کی بات تو آئی ہوگی ہے۔ جب اللہ نے ان کو وہی وحی موصی پہنچی تھی میں نہ آدمی تھی۔ موصی ایک ولوی کا نام ہے یا موصی سے مشتق ہے اور موصی کی طرح ہے اس وقت یہ ٹوٹی جا آئے موصی کا معنوں مطلق ہو گا یعنی وہ پھر نہ وہی یا اس ولوی کا موصی ہو رہا تھا۔ صورت اسیت کو موصی کا مخالف بیان ہو گا۔

لَا تَقْبَلُوا لَهُ مَوْصِيًّا إِنَّهُ يَدْعُ إِلَىٰ دَفْعِ الْيَدِ عَنْكُمْ
یہ کوئی کا بیان ہے یعنی موصی کے جانے سے کچھ پہلے اللہ نے اس سے کہا کہ فرعون کے پاس جاؤ کیونکہ وہ مدد سے آگے بڑھ چکا ہے۔

فَقُلْ هَلْ لَّيْسَ لِي أَن تَزُولَ
پھر اس سے کہو کہ کیا تجھے شرک سے پاک ہو جانے کی خواہش ہے۔ بڑی تو شرک سے پاک صاف ہو جائے حضرت ابن عباس نے فرمایا لا الہ الا اللہ کی شہادت سے کیا تجھے اس طرفہ غبت ہے۔

وَأَخْبِرْهُ بِآيَاتِنَا فَكَفَىٰ
پھر کیا تجھے اس بات کی خواہش ہے کہ میں تجھے اللہ کی معرفت معرفت اور توحید کا راستہ بتاؤں اور نتیجہ میں تو اس کے عذاب سے ڈرنے لگے یعنی فرائض کو ادا کرے اور مسمومات سے اجتناب رکھے۔ موصی میں لہا صمد ہے خشۃ الہی (خوف خدا) نتیجہ معرفت ہے اور معرفت شہدایت (پہلہ خوف خدا) نتیجہ دلالت

ہے۔
یہ فصل معذرت پر معطوف ہے یعنی موصی کے

کے لئے بنائی

قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهُ ۖ فَاسْتَغْنَىٰ ۚ

ہو گیا اور قیامت کا نہ کان ہو گیا اور پھر اللہ کے جہود دینے سے حشر کا ثبوت بھی ہو چکا تو اب الظَّالِمُ الْکِبَرُی کا لفظ بول کر اللہ نے قیامت آنے کا وقت اور اس کے احوال بتائے یہ لفظ اس لئے اختیار کیا کہ (تصنیعی بیان کرنے سے پہلے) جنہوں نے حق قیامت کے کچھ احوال معلوم ہو جائیں وقت میں مظلم کا معنی ہے ظلم۔ سمندر کو ظلم کہنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ ہر چیز پر غالب ہے۔ عرب کا قابل برداشت معیشت کو الظَّالِمُ کہتے ہیں قیامت کو ظلم کہنے کی وجہ بھی یہی ہے کہ حادثہ قیامت تمام حودت و مصائب پر غالب ہے (سب سے بڑی معیشت ہے) الْکِبَرُی الظَّالِمُ کی علت تاکید ہے اور إِذَا ظَلَمَہُ ہے (جس وقت) لیکن معنی شرم کو چھین ہے۔ (جب بھی)

يُزِيلُ سُنَّانَ السَّيْلِ ۚ

مطلب یہ ہے کہ جب قیامت آئے گی یعنی وہ دن آئے گا کہ انسان اعتناء فضلت یا استعداد قدامت کے سبب اپنے کئے ہوئے اعمال کو اپنے اعمال نامہ میں درج کر دے گا۔

وَيُزِيلُ تِلْكَ الْجَبَابِثَ لَمَن تَبَرَّىٰ ۚ

اور ہر دیکھنے والے کے سامنے دوزخ نمایاں ہو جائے گی۔ مقاتل نے کہا دوزخ کا سر پوش بنایا جائے گا کافروں میں داخل ہو جائیں گے اور مومن اس کی پشت پر قائم شدہ پل مرحلے سے گزر جائیں گے یا یہ مرحلے کہ دیکھنے والے کافروں کے سامنے دوزخ نمایاں ہو جائے گی۔ (اگر کابو لب (اس دن کیا ہوگا) معذوف ہے جس پر یٰٰذَا كُفَّؤُا لِّلْإِنْسَانِ دلائل کر رہا ہے ظاہر یہ ہے کہ معذوف سامنے کی کوئی ضرورت نہیں آئے جو تفصیل احوال کر رہا ہے وہی اذاکا جو لب ہے۔

فَالْإِنْسَانُ ظَلُمٌ ۖ وَأَمَّا الْخَبِيرَةُ ۖ لَئِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ ۚ

جو معصیت میں مدد سے آگے بڑھ گیا ہے یہاں تک کہ کافر ہو گیا ہے اور تفصیلی خواہشات کے پیچھے پڑ کر دنیوی زندگی کو آخرت پر اس کے ترجیح دے کر اس کا کھلا دوزخ ہے۔ اللہ مومن کی روایت ہے جو اپنی دنیا سے محبت کرے گا وہ اپنی آخرت کو پیچھے ڈال دے گا اور جو اپنی آخرت سے محبت کرے گا وہ اپنی دنیا کو پیچھے کرے گا۔ پس تم یہاں کو نکالنے کے مقابلہ میں اختیار کرو۔ احمد و ترمذی نے شعب الایمان۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرشتہ فرمایا دوزخ خواہشات سے ڈھاکی ہوئی ہے۔ (اور مسلم کی روایت میں گمراہی ہوئی ہے) اور جنت ناصر غیب اشہد سے ڈھاکی ہوئی یا گمراہی ہوئی ہے۔ یہی حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ سولہ بڑا کر اللہ کو اس کے مشعلات اور عالم اور حکم کے (بائی کو بنو اور جو کچھ دنیا میں ہے) ٹھون ہے۔ ترمذی و ابی داؤد۔

وَالْإِنْسَانُ ظَلُمٌ ۖ وَأَمَّا الْخَبِيرَةُ ۖ لَئِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ ۚ

اور جو قیامت کے دن حساب کے لئے اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرے۔

وَالْإِنْسَانُ ظَلُمٌ ۖ وَأَمَّا الْخَبِيرَةُ ۖ لَئِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ ۚ

دو لے نفس کو خواہشات سے اس نے روکا تو اس کا نقصان جنت ہی ہے۔ صحاح میں ہے کہ ہوا کا معنی ہے اپنی پائیدار چیزوں کی طرف نفس کا جھکاؤ۔ غریبی کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ہوا صاحب ہوا کو دنیا میں معصیت میں لے کر کرتی ہے اور آخرت میں حساب کے اندر ہو گا معنی ہے تفتیب کی طرف تلواریں بلندی سے پستی کی طرف گرے۔

ہو اتمام مخلوقات کا سرچشمہ اور حرام چیزوں کی بلیا ہے۔ ابو بکر برائی کا قول ہے کہ اللہ نے کوئی مخلوق ہوائے زیادہ گندی نہیں پیدا کی ہو اور ذی عقل بھی بری ہے اور قرودی شرابی عقلی برائی کو یہ ہے کہ اشہد کی تحقیق واقع میں موجود ہیں خصوصاً مہذب و مہذب کی حقیقت اور اخلاق و احوال و مہذب کے نتائج جو بچنے کے خواہنے حسن و بچ کے خواہنے ہیں مگر حق کی اچھائی

اس مرحلہ کی تکمیل یہ بھی ہے کہ ضروریات پر جو کارزار محدود کر دے غیر ضروری چیز کی خواہش ترک کر دے۔ حضرت نعمان بن بشیر کی روایت ہے کہ حضرت رسول خدا ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر دل پسند چیز کو کھالینا بھی اسراف میں داخل ہے۔ (رواہ ابن ماجہ و ابی نعیم الحسین)

حضرت مجدد رحمت اللہ علیہ نے فرمایا کہ اہل حق حضرت شیخ بہاء الدین نقشبند فرماتے تھے کہ اللہ تک پہنچنے کا سب سے قریب راستہ مخالفت نفس ہے مگر یہ ہے کہ احکام شریعت کی پوری نگہداشت کے ساتھ ساتھ نفس کی مخالفت کی جائے۔ واللہ اعلم۔

یہاں ایک غامض نکتہ ہے وہ یہ کہ کچھ گناہ تو کھلے ہوئے ہیں بخوف حساب ان سے پرہیز ممکن ہے کچھ چیزیں کی جہاں سے بھی زیادہ دیکھیں میں دوپہ گناہ میں جو شخص کے جہاد میں ہوتے ہیں جیسے (محلات و خیرہ کی لو کھولت اور اپنی محلات و ریاضت پر) غرور اور کثرت فرائض و طاعات سے نفس کا پرہیز کہ جس کی سماعت آتی ہے یہ تمام بدی فطرت گناہ ہے اگر میں سے کسی نے اپنے غریب سے کاٹنا چاہے مجھے یہ اندیشہ تو نہیں کہ گناہوں کے راستے سے شیطان کی وسوسے پاس ہو سکے گی مجھے تو یہ خوف ہے کہ شیعوں کے راستے سے نفس ہوا تمہ تک (نہ) پہنچ جائے۔ اس مقام میں نگہداشت کی صورت یہ ہے کہ ہر کام میں نفس کو مشغول رکھیں اور ذوق و استغفار کرنے سے چند اشعار۔

نفس و شیطان کی مخالفت وہ فرمائی کہ اگر وہ تیری خالص شہر خواہی بھی کریں تب بھی مشغول سمجھ حریف اور شیخ کی خفیہ تدبیروں سے قوت یافتہ ہے اس لئے وہ دونوں حریف ہیں کہ آپس میں پھیلنے لگے تو کسی کا کہنا مان ہے عمل قول کی اللہ سے معافی طلب کرے کیونکہ ہاتھ (یا قابل قبولہ) کی طرف قسب کی نسبت کر رہا ہے (یعنی بے عمل قول ہاتھ سے اس سے قسب خیر کی نسل نہیں پیدا ہو سکتی) اس مقام میں کامل خفہ کی صورت یہ ہے کہ کسی قافی فی اللہ یا فی اللہ شیخ کا دامن پکڑے اور کوئی کام اس کے حکم و اجازت کے بغیر نہ کرے۔

حضرت شیخ لاس یعقوب کرغنی نے اپنے ابتدائی حال کا ایک واقعہ بیان کیا ہے فرماتے ہیں میں غلام تھا مجھے اپنے نفس میں کچھ سستی اور باطن میں کچھ تاریکی محسوس ہوتی تھی میں نے لکھ کر لیا کہ کچھ دنوں روزے رکھوں گا تاکہ یہ سستی اور تاریکی دور ہو جائے روزہ رکھ لیا اور صبح کو شیخ اہل محل حضرت بہاء الدین نقشبند کی خدمت میں حاضر ہوا۔ شیخ نے کھانا حاضر کرنے کا حکم دیا (کھانا آگیا) تو مجھ سے فرمایا کھاؤ بندہ برابر ہے ہوا بہت ہو اور خواہش اس کو مگر لا کر دے اور فرمایا جو روزہ خواہش نفس کے ذریعے اثر ہو اس سے کھانا افضل ہے اس سے میں سمجھ گیا کہ نفس عبادت کے لئے اپنے فطری عبادت ضروری ہے جو قافی فی اللہ ہو اور خواہش نفس سے آلود ہو چکا ہو۔ میں نے عرض کیا اگر ایسا حالت طے تو آدمی کیا کرے فرمایا اللہ سے بکثرت استغفار کرے یا ہر نماز کے بعد میں مرجع اللہ سے مغفرت کی طلب کر لیا کرے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میرے دل پر کچھ گناہوں کا جال ہے اور میں روزانہ اللہ سے سوا استغفار کرتا ہوں۔

خواہش نفس سے ہارنے کا اعلیٰ مرتبہ یہ ہے کہ اپنے دل سے بالکل خواہش نکال دینے کے سوا کہ اور مرضی خدا کے اس کا نہ کوئی مقصود ہو تو مگر اس مرتبہ کو حاصل کرنے کے لئے صوفیہ لا الہ الا اللہ کی کثرت کرتے ہیں۔ مگر لا الہ الا اللہ کہتے وقت پیش نظر یہ رکھیں کہ اللہ کے سوا کوئی مقصود نہیں۔

حضرت مجدد صاحب نے فرمایا ہے کہ ہر صاحب تک خواہش نفس میں لگا رہتا ہے۔ بندہ نفس اور مطیع شیطان ہو۔ یہ نعت حقیقی یعنی بالکل خواہش نفس سے آلود ہو جانا خالص دلالت سے روایت ہے اور کامل ترین درجہ چارہ صوفیہ ہے۔ () گو یہ مرجع حاصل نہیں ہو سکتا میں کہتا ہوں کہ اس مرتبہ پر پہنچ کر صوفی نظریہ الہی کو پسند کرتا ہے خود اس کی طبیعت کے خلاف ہی ہو کسی آگے ہوئے دکھ کو دور کرنے کا علاج صرف اس لئے کرتا ہے کہ اس کو دعا کرنے کا حکم ہے اور طلب غایت پر مامور ہے اس لئے دعا میں کہ تاکہ وہ تکلیف سے دل تنگ اور مرلوت ملے سے کہیدہ خاطر ہو جائے اس مرتبہ میں وہ ایسا ہی اللہ کا

کے متعلق پوچھتے ہیں کہ وہ کب پاہر کی اور کہتے ہیں تم کو اس کے مقرر وقت کے متعلق کیا معلومت ہیں بلکہ اور اس کا صحیح وقت بیان کرو۔

إِنِّي نَبِيٌّ مِّنْكُمْ فَأُخْبِرُكُمْ

علاوہ کسی کو اس کا علم نہیں یہ کلام اللہ ساقی کی طرف ہے جو اب نہ نہیں اگر فِیْمَ اَنْتُمْ رِیْسٌ ذٰکِرًا اَھَاکُمْ سَوَّلَ کَاخِرَ تَرَدُّدِیْ جاتے تو یہ جواب ہو گا۔

اِنَّكَ اَنْتَ مَوْثِقٌ لِّمَنْ يَّخْتَلِعُ بِكَ

بلکہ اس لئے بھیجا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو خدا کی قیامت سے ڈرو تا کہ خدا کی قیامت میں جلا کرنے والے اسباب سے وہ پرہیز کر لیں اور صرف اتنا یقین کر لیا کہ قیامت آئے گی اور مردوں کو ڈرانے کے لئے کافی ہے قیامت کا تعین وقت بیان کرنے کی کوئی ضرورت نہیں (رسول اللہ ﷺ) شخص کے لئے متذکر تھے کہ نہ بغیر شخص کے آپ کی نبوت عمومی تھی (مگر اہل بیت علیہم السلام کے آپ کے انہوں نے قائم رہا اٹھائے والے ہیں) جن کے دل میں خوف خدا اور اندیشہ قیامت نہیں ان کو کچھ فائدہ نہیں کسی کے لئے خاص طور پر اہل بیت کا ذکر کیا۔

سوال کرنے کی ممانعت کی طرف جو پہلے کلام سے معلوم ہوتی تھی اس کی یہ جملہ ناکید ہے۔

وَلَا تَحْزَنْ لِّمَن يَّخْتَلِعُ بِكَ

دیکھیں گے تو ایسا غصوں کریں گے کہ کیا دنیا میں اور قبروں میں ایک دن کے صرف نصف آخر یا نصف اول کے (یعنی پورے دن کا کہ ہے) تھے جنہا کی انصاف غصہ کی خبر کی پہلے اس لئے کی گئی کہ دونوں ایک جہان کے ہیں (نصف اول یعنی صبح اور نصف آخر یعنی عصر) اور یہ ہے کہ دنیا میں اور قبروں میں سب کی مدت چھ دن ہے اور مدت عزاب کے مقابلہ میں دنیا اور قبر کے قیام کو کچھ سمجھیں گے اور خیال کریں گے کہ ہم یہاں مدت توڑنے وقت ہے اسی مضمون کو آیت اِنْشَاءً یَوْمَ اَوْفِیْکُمْ نَبَیِّمٌ مِّنْ بَنِیِّ اِسْرَآءَ لَیَاکِلَہُہُہُ کَاوْہَالَآ اٰیٰتِہِ لَنَکَہُ سَوَالٌ کَاوْہَالَآ اٰیٰتِہِ لَنَکَہُ قِیَامَتٌ پوچھا تھا جواب دیا گیا کہ قیامت آنے کا وقت قریب ہی ہے۔

سورۃ الزمرت ختم شد

سورۃ عبّس

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۲ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بخاری نے لکھا ہے کہ ابن ام حکوم یعنی عبداللہ بن شراحیل بن مالک بن ربیعہ فہری جو بنی عامر بن لوی کے قبیلہ میں سے تھے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے حضور اس وقت جبہ بن ربیعہ ابو جہل بن شام عباس بن عبد المطلب اپنی بیعت خف اور امیہ بن خلف سے خاموشی کے ساتھ گنگٹو کر رہے تھے جن کو اسلام کی دعوت دے رہے تھے اور حضور کو ان کے سلطان ہو جانے کی امید تھی۔ ابن ام حکوم (ناجوا تھے) فکر تو کچھ آتا تھا (تھا) بولے یا رسول اللہ ﷺ جو کچھ اللہ نے تم کو سکھایا ہے اس میں سے کچھ مجھے بھی سکھائیے اور پڑھائیے۔ ابن ام حکوم بار بار پکارتے تھے کہ اس کو معلوم نہ تھا کہ حضور ﷺ دوسری طرف متوجہ ہیں لیکن ابن ام حکوم حضور ﷺ کی بات کاٹ رہے تھے اس لئے چہرہ مبارک پر کچھ کرہت کے آثار نمودار ہو گئے۔ آپ ﷺ نے دل میں کہا یہ مرد وہ خیال کریں گے کہ محمد ﷺ کے پاس صرف اللہ سے عظام اور نعلین بلکہ کے لوگ ہیں یہ خیال کر کے ترش رو ہو کر عبداللہ کی طرف سے روڑا لیا اور جن لوگوں سے گنگٹو کر رہے تھے ان کی طرف متوجہ ہو گئے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

عَبَّسَ وَنُكِّلَ لِيَ آتَىٰ جَاوِدًا فَاسْتَغْنَىٰ ۚ
عَبَّسَ وَنُكِّلَ لِيَ آتَىٰ جَاوِدًا فَاسْتَغْنَىٰ ۚ

پاس اعلیٰ آیا یعنی ابن ام حکوم آئے جَاوِدًا یعنی غنیمت اور نُوکِّلَ یعنی غفلت اور نُوکِّلَ لِيَ غفلت یعنی غفلت سے ہے۔ ترجمہ کیلئے یہ کہ حضرت عائشہ کی روایت نقل کی ہے کہ آنحضرت ﷺ سے سر لوائیں ام حکوم نے اسی روایت میں ہے کہ ابن ام حکوم نے عرض کیا کیا میرے قول میں کپ کو کوئی حرج محسوس ہو رہا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ اسی طرح حضرت انس سے بھی روایت آئی ہے پوچھی ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کی روایت نقل کی ہے اس روایت میں اتفاقاً بھی ہے کہ اس کے بعد جب رسول اللہ ﷺ ابن ام حکوم کو دیکھتے تو عزت کرتے تھے اور فرماتے تھے مر حیاں شخص کے لئے جس کے معاملہ میں مجھے میرے رب نے عتاب کیا اور ابن ام حکوم سے فرماتے تھے کیا تمہارا کوئی کام ہے۔ ترجمہ کیلئے یہ کہ حضرت عائشہ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ابن ام حکوم کو دہرایا پوچھنا پوچھنا کہ تم کو کیا کام ہے کہ تمہارا رب نے عتاب کیا اور ابن ام حکوم نے فرمایا کہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بات کیا تھا جبکہ آپ دونوں مرتبہ جلا پر تشریف لے گئے تھے۔ الاغنیٰ کہنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بات کاٹنے کی جرات کرنے میں ابن ام حکوم معذور تھے۔ (ناجوا تھے)

وَمَا كُنْزِي زَيْنًا ۚ
وَمَا كُنْزِي زَيْنًا ۚ

تاناغیا ہے یعنی تم کو اس کا مال نہیں معلوم ہوا استسلام اللہ ہی معنی نفی ہے یعنی تم کو اس کے مال پر کوئی واقفیت نہ ہے۔ حال اس فقیر رسول اللہ ﷺ کی طرف سے ایک عذر (مترجم) ہے کہ تم واقف نہ تھے اگر تاناغیا کے حال سے واقف ہوتے تو دوسروں کی طرف متوجہ ہو کر اس کی طرف سے روگردان نہ ہوتے آیت میں چھ طور پر رسول اللہ ﷺ کا اعزاز موجود ہے۔

(۱) آثار کلام میں ہی اعتراض کا سبب ہمیشہ انہی بیان کیا غلط کامینہ میں ذکر کیا گیا غلط کے ذہن کو اس طرف موزا کہ اس فعل کا مصدر تم سے نہیں کسی اور سے ہوا اتم ایسے نہیں کہ یہ کام تم سے صادر ہو۔ اس کی توجیہ اس طرح ہوگی کہ

اعمال کا خدا لرزیت پر ہے اور رسول اللہ ﷺ کی نیت اس کی طرف سے بالکل من موافق نہ تھی بلکہ آپ کا مقصد یہ تھا کہ یہ شخص جو مومن بن گیا ہے اگر اس کی تعلیم میں کچھ تاخیر بھی ہو جائے تو اس کا کچھ نقصان نہ ہو گا۔ اس کی طرف سے انحراف اور چلے جائے گا کوئی اندیشہ ہے اور قریش کے سرداران کی طرف سے میرے درج کو بھراؤ لکھ کر ملے جائیں گے انتظار نہیں کریں گے اور یہ سردار اگر مسلمان ہو گئے تو ان کے ساتھ بہت لوگ مسلمان ہو جائیں گے اور دائرہ اسلام وسیع ہو جائے گا انہی مقاصد کے ذریعہ حضور ﷺ نے عہد اللہ کی طرف سے منہ پھیر لیا کیونکہ انہی طور پر ان کی طرف سے یہ گردانی تھیں کی اگرچہ ظاہری طور پر اس فعل کا قریع ہو گیا۔

(۲) رسول اللہ ﷺ کی طرف سے مطر سے بھی اشد قہقہہ تھی کہ آپ ﷺ نہ واقف تھے وہ نہ ہیمانہ کرتے۔

(۳) حبیضہ غائب سے حبیضہ خطاب کی طرف کلام کا رخ پھرنے سے رسول اللہ ﷺ کو انہی بتانا اور آپ کے دل سے حال کو دور کرنا مقصود ہے اور حبیضہ غائب سے جو دم پیدا ہوا تھا کہ خدا نے آپ کو ساتھ الائنات مجھ لیا ہے حبیضہ خطاب سے اس دم کا تالہ کر دیا تاخیر نہیں ہے۔

(۴) موجب طرد (عدم علم) کی استوار رسول اللہ ﷺ کی طرف سرخی مخاطب کے ساتھ بتا رہا ہے کہ آپ ﷺ سے جو فعل سرزد ہو گیا اس میں آپ مظلوم تھے۔

تعلیقہ تیسری (۱) شاید وہ کامل طور پر پاک ہو جاتا شرک ظاہر اور خفی سے جو یہ تصانیف سے ہوا ہوس سے اللہ کے علاوہ دوسروں کے ساتھ دل کو وابستہ رکھنے سے (دوسرے دل خفی اور خیرہ) تمام لطائف کو جو شہادت دیتے ہیں اور عالم عقل (عقلی) کوئی گواہ مانوس کے غلبہ سے اور یہ سب کچھ رسول اللہ کی صحبت کی برکت افلاس قدسیر کے فعل اور ظاہری باطنی انوار نبوت کی شعلہ اندوزی سے حاصل ہوتا۔

آؤ تین گز یہ لفظ اصل میں بے شک کفر قہیہ اللہ کی یاد میں مشغول ہو جاتا اس کا حضور قلب بڑھ جاتا خوف عذاب اور امید ثواب کا حصول ہو جاتا۔

تَفْتَحُفَةُ الْوَلَّى تَرْسِي (۱) صراح میں ہے کہ ذکر نبی کا معنی ہے کثرت ذکر ذکر کے معلوم سے اس کے معلوم میں نیا دلی سے لعلہ بڑھتی میں تو مرتبہ اول کی انتہائی طرف اشد ہے اور اُن تَفْتَحُفَةُ الْوَلَّى (وہ گزیدگان الہی) کے آغاز حال کی طرف ایمان ہے۔ مقررین اور صدیقین کا حال یہاں نہیں بیان کیا کیونکہ یہ مقام اتانیت کا مقام ہے (یعنی کسی اختیار کی صورت کے حصول کے بیان کا مقام ہے ان مرتبہ کو بیان کرنے کا مقام نہیں ہے جو ممکن ہو جاتا جو خاص علیہ علیہ ہیں احوال حسن سے ان مرتبہ تک پہنچنا ممکن نہیں اور لعلی قرب کے اہل کار کا محض انتخاب خداوندی ہے انتخاب الہی کا یہ اور است تعلق تو انبیاء سے ہے (اللہ جس کو چاہتا ہے نبوت مرحمت فرماتا ہے) لیکن انبیاء کی وراثت کے طور پر ان کے فعل میں کوئی ایمان نہیں ہے بھی جن کو اللہ چاہتا ہے انتخاب فرماتا ہے۔

لفظ کو کا یہ مطلب نہیں کہ تزکیہ اور نہ کروڑوں کا مجموعہ ایمان کو حاصل نہیں ہو سکتا بلکہ اس ترویج کا مطلب یہ ہے کہ دونوں اوصاف میں کوئی قیود ضروری اس کو حاصل ہو جاتا جیسے کہا جاتا ہے جالس الحسن او ابن سیرین (حسن بصری) کے ہم نشین جبرائیل سیرین کے یعنی دونوں کے نہ ہو تو کم سے کم ایک کے ہم نشین تو ضرور ہیں چاہی پورا جملہ مقررہ ہے اور اپنے اندر نہ کوئی مصلحت و فائدہ رکھتا ہے اس میں درپردہ اس امر کا بیان ہے کہ سرداران قریش اس قابل نہیں کہ آپ ﷺ سے مخاطب کریں۔ یہ بات مخاطب کے قابل ہے اور جس (اسلام) کا ان سے لڑاؤ کیا جا رہا ہے اس کی امید نہیں جیسے کوئی شخص کسی کو کچھ بڑھا رہا ہو اور وہ سمجھتا ہو اور اس کے پاس بیٹھا ہو اور دوسرا آدمی سمجھ رہا ہو تو سمجھانے والے سے کہا جاتا ہے بلکہ یہ دوسرا شخص تہذیبی بات سمجھتا ہے یعنی پہلا نہیں سمجھتا اس کو نہ سمجھتا۔

بعض علماء کا قول ہے کہ تعلیق کی تفسیر کا فری طرف راجع ہے یعنی تم کو کافر کے پاک ہونے اور نصیحت پہنچانے کی

پاک کیا۔ رات کو ایک شیر کیا اور ان لوگوں کے اس پاس اس نے چکر لگایا جب کہ لگائے معیت مجھے عمر کی بد دعا سے اندیشہ ہے لوگوں نے اپنے تمام لان نور سلطان لاکر ایک لونڈا بھیج کر یہ خبر کس کو اس کے لوہ کر دیا اور خود اس کے گرد آگرو سونگے شیر جانچا قراب لوگ سو گئے اور جب سب کے وسط میں تھا کہ شیر آگیا ہر شخص کے لوہر سے چٹا لگتا اور ہر شخص کو سونگتا جب تک پہنچا اور اس کو پھاڑ دیا۔

میں کہتا ہوں کہ عتبہ اور معتبہ ابولہب کے دو لڑکے ہیں اس کے بعد مسلمان ہو گئے اور جنگ حنین میں (جنگی طور پر) لڑنے کے بعد ابو لوگ حضور اللہ کی **سُحُف** کی طرف پھر لوٹ آئے تھے ان میں سے یہ دونوں بھی تھے۔
وَمِنْ أَهْلِ شَقِيَّةٍ خَلْقٌ ۝

اللہ نے اس کو کس چیز سے بھلا دیا سے ایمان و شکر کے دواہی (اسباب) متعلق کا بیان ہے مبدع خلق کا سب سے پہلے ذکر اس لئے کیا کہ تمام نعمتوں سے پہلے ہی کا درجہ (اور نجات) ہے۔ استغفار تقریری ہے یعنی طالب کو آئندہ کیا ہے کہ وہ افرار کرے کہ اللہ نے اس کو غفلت سے غلطی سے ماکذہ میں جملہ استغفار ہے اس کا بیان سن ہی شیخ سے کیا اس طرح کلام کا اثر زیادہ دل فصیح ہو گیا۔ پھر غفلت سے غفلت کو بیان کر کے انسان کی حرکت کو ظاہر فرمایا ہے اور یہ غلطی حقیر تکبر کے متعلق ہے (اس لئے انسان کا تکبر ہے تو اور ہر پہلے ہے)

وَمِنْ أَهْلِ شَقِيَّةٍ ۝ میں آتی شقی میں جو مضمون سمجھا یہ اس کی تشریح ہے یعنی اللہ نے انسان کو غفلت سے غلطی اس کے بعد آغاز خلق سے لے کر انتحیات تک تمام احوال انسانی کو بیان فرمایا اور رشاد فرمایا۔

خَلْقًا ۝ ہول اس کو رحم کے اندر نیست سے مست کیا۔
فَقَدْ نَدَىٰ ۝ اس کے بعد اس کے لئے ایک اندازہ مقرر کر دیا یعنی اللہ کے رحم سے موکل فرماتے ہیں اس کے لئے ہمارا ہمیں لکھ دیں مقدر عمل۔ دست زدہ کی۔ رزل ہو شقی یا سیدہ ہونا جیسا کہ ہم سورۃ ہر سلات میں حضرت امین مسوکی روایت نمودہ حدیث نقل کر چکے ہیں اور مسلم و بخاری اس کے ناظر ہیں۔ بعض اہل تفسیر نے آیت کی تشریح اس طرح کی ہے کہ اعداء و دشمن بظاہر تکرار سے مراد ہے یا حالت غفلت سے کھینچ کر کھینچ کر جتنے احوال جتنے پر گزرتے ہیں وہ سب ہیں ہادی تشریح ان اقوال سے ہوتی ہے۔

فَقَدْ التَّيْسِيلُ يَسِّرُكَ ۝ التَّيْسِيلُ فعل مفعول کا مفعول ہے اور بسہرہ اس کی تشریح ہے یعنی پھر اللہ نے بہت سے نفع کھرات اس کے لئے آسان کر دیا سہی اور مقابل نے یہی معنی بیان کئے ہیں پھر اور کتابیں بھی لکھ کر اللہ نے رلو اس اور خدا ایک کتب کی تکمیل آسان کر دی تاکہ تکمیل جت ہو جائے اسی مضمون پر دلالت کر رہا ہے یہ آیت **وَأَنَّا مَنَّ أَفْطَحَ وَأَنَّا مَنَّ بِالْحُسْنَىٰ فَسَيُتَوَرَّ بِالْحُسْنَىٰ وَأَنَّا مَنَّ بِجَلٍّ وَاسْتَعْلَىٰ وَكَذَلِكَ بِالْحُسْنَىٰ فَسَيُتَوَرَّ بِالْحُسْنَىٰ** اللہ نے انسان کے لئے دنیا کی زندگی اور وہ (نار و جہنم) جو دنیا کی زندگی پر موقوف ہے آسان کر دیا تاکہ وہ دنیا جت کھرات ہے یا دوزخ کا۔ قرآن کا سب سے رسول اللہ ﷺ نے رشاد فرمایا جاسی پر دیکھ پادلو گیری کی طرح ہو دوزخ اور اللہ کی من حدیث امین عمر امام احمد قرطبی اور امین ماجہ نے ہمیں یہ حدیث نقل کی ہے کہ روایت میں آتا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اپنے آپ کو صاحب ثور میں سے ٹھکر دے اس آخری تفسیر کے مناسب ہے آیت۔

فَقَدْ التَّيْسِيلُ يَسِّرُكَ ۝ چونکہ موت دار الفز تک پہنچانے دیا ہے اس لئے لالت کا شعر نعمتوں میں کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا موت مومن کے لئے حق ہے حضرت امین عمر کی روایت سے یہ حدیث طبرانی نے اور عینی نے شمس الامانیہ میں۔ اور حاکم نے اور ابو حیم نے طبع میں نقل کی ہے۔ دنیا کا لو جہنم ہو صرف اس وجہ سے ہوتا ہے کہ انسان (دور) زندگی کا انتخاب خراب کرتا ہے جو تو بہر حال نہیں ہے (ہر انسان کو زندگی کو اختیار کرنے میں آزاد ہے)۔ رسول اللہ ﷺ نے رشاد فرمایا مجھ سے کہا گیا کہ کسی مرد کو قوم نے ایک مکان عیاس میں دسترخوان چھارہ ایک کھانے

والے کو (عمومی دعوت کا اعلان کرنے کے لئے) بھیج دیا اب جس نے پکارنے والے کی دعوت قبول کر لی وہ مگر کے اندر آ گیا اور
دستر خوان پر کھانا کھایا اور دس دلو اس سے خوش ہو گیا۔ پھر جس نے دعوت کرنے والے کا کہنا نہ سنا وہ مگر کے اندر نہیں گیا اور
دستر خوان سے کچھ نہ کھایا اس پر دس دلو برا ہو گیا اور اسی سرور کو اللہ نے اور واقعی مقرر کیا ہے کہ لوہے کا اسلام ہے اور دس دلو
جنت ہے یہ حدیث دوسری نے وہ یہ جرحی کی روایت سے اور بخاری نے جاہل کی روایت سے بیان کی ہے۔ فقہاء کا یہ معنی ہے کہ
جنتہ کو دس دلو سے محفوظ رکھنے کے لئے اللہ نے لوگوں کو حکم دیا کہ میت کو قبر میں دفن کریں۔ (یعنی قبر مجروح سے یعنی
مخل فی القبر کے آگے اور فقہ حنفیہ سے امران بقبر کے معنی میں آتا ہے فقہ قبر میں داخل کیا۔ فقہ قبر میں داخل
کرنا قبر میں داخل کرنے کا حکم) قبر میں دفن کرنے کا حکم اللہ کی طرف سے ہے کہ اللہ نے انسان کو اس حیات عطا فرمائی کہ اس
لایاش کو دس دلو سے جانوروں کی لاشوں کی طرح پھینکے تاکہ حکم میں رہے۔

شُرْطَةُ

تَعْلَمُوا أَنَّمَا الْإِنْسَانُ رَجُلٌ مُّذْنَبٌ ﴿٦٦﴾
 کہہ تاکہ جو خدا اول خلق کی قدرت رکھتا ہے وہ قبر سے زندہ اٹھائے گی یہی قدرت رکھتا ہے اس کی اصلاح و تہذیبوں کی زبانی اللہ
 سے چمکے۔ اگر مشرور و جہلہ ہو تو شکر کہ بھی کافر کی طرح ہو جائے گا (کہ شکر کو جزا کا کفر کو جزا کا کفر) یہ (مفسر) صحیح ہے۔
 ایسا ہرگز نہ کرتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے۔

عظیم الشان نیتوں اور روشن دلائل کو جلتے کے بعد بھی اللہ کے حکم کو اس نے ابھی تک پورا نہیں کیا۔ ابراہیم اللہ عزوجل

فِي مَنَاسِكَ

تک پورا نہیں کیاتے ایمان الیہ شکر کیا۔

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ۚ

قلیہ نظر انسان اری کلک وایہ
کلام سابق کے مفہوم پر حطف ہے یعنی انسان کو اول آفات
خلقت سے آخر حیات تک اپنے لوہ خود کرنا چاہئے پھر اپنی غذا کو دیکھنا چاہئے کہ ہم نے اس کی غذا کیسے پیدا کی اور کس طرح اس کو
بیرہ اندوز ہونے کا موقع دیا۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

لَهُمْ فِيهَا زُكُوتٌ فَاعْبُدُوا اللَّهَ

ہم نے ہی آسمان سے خوب چانی برسلو
مگر ہم نے ہی دلائل میں سوئی نکال دی اور غیرہ سے زمین کو بھرا کر سوخا ذکر
سورۃ میں اللہ کی طرف زمین کو پھرنے کی نسبت اس لئے کی گئی کہ اللہ ہر فعل کا سبب ہے

செய்து கொடுத்திருக்கிறார்கள்.

وَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مَقْصُودًا لِّمَنْ فِي السَّمَوَاتِ أَنْ يَخْلُقَ مَا يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ

فرض کیا کہ قاضی کا نام اور ساک قاضی اصل میں معذور ہے کہ قاضی قاضی اس کو کاٹ دیا ساک بھی بار بار کاٹا جاتا ہے
 ہے جس کی شائیں لگی اور پھیل دی ہوئی کوئی درخت ہو۔

وَلَسِيْمًا وَرَحْمَةً وَحَدَّ آيٍ عَلَيْهِ

اور وہ بھولتا اور سمجھو کے درخت اور سمجھے ہاں خدا ہی حق حلیقہ

وَقَائِمُهُ

میں نے کہا کہ میں نے اس کو کھانے سے اس کی قسم نہیں لوٹنے کی (کیونکہ یہ بھل ملاط کے لئے کھائے جاتے ہیں تمام)۔
 اے ہوتے ہیں جیسے لارہس کے علاوہ فلاکھہ کا حلف ہے اور حلف مغفارت کو جانتے (معلق)۔

اور کھانہ کے لئے کھانا لے کر آئے۔

فَتَنَّاكَ لَعَلَّكَ تَلَّامُكَ

یہ آیت کی علت ہے کہ چیزوں کو ہم نے تمہارے لئے اٹھایا جیسے کیوں

نور دوسرے نظر اور تمہارے چہ پاؤں کے لئے جیسے کہاں۔

فَاِذَا جَاءَتْهُمُ الصَّلَاةُ

خفت، خاموشی، سرگرمی اور پھر کھڑے کی کوئی صورت میں ہے کہ باقی کی خفت

کو صاف کرتے تھے۔ یہ اس صورت میں صاف، صاف پر صاف کا اطلاق ہو گا۔ یعنی صورت کی کوئی صورت ہو گا۔ خفت، خفت، خفت

گئے۔ جب صورت چوکتے کی آواز آئے گی تو اس شرط کی جڑ محذوف ہے اور پورا جملہ شرطیں اٹھا کر ذکر کرنے سے مربوط ہے۔ ایت

فَاِذَا جَاءَتْهُمُ الصَّلَاةُ سے تعلق رکھتا ہے۔ اول صورت میں پورا سنی اس طرح ہو گا کہ قرآن ایک بار داشت اور نصیحت ہے جب

صورت کی کوئی آواز آئے گی اس وقت نصیحت قبول کرنے والوں کا حال نصیحت نہ قبول کرنے والوں کے حال سے جدا ہو گا۔ اختلاف حال

کیا ہو گا اس کا بیان آئندہ آیات دُجُوہُ یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ میں کیا گیا ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ اس صورت میں جڑاء محذوف نہ ہو بلکہ

دُجُوہُ یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ جڑاء ہو۔ دوسری صورت میں یہ سنی ہو گا کہ انسان پر لعنت ہو یہ کیسا شکر ہے جب صورت کی کوئی آواز آئے گی

اس وقت اس کو الیٰہی شکر کا نتیجہ کے گا۔

یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا خُذُوا زُكُوٰتَہُمْ وَاٰتِیْہُمْ وَاٰتِیْہُمْ وَصَلٰیہُمْ وَتَحَنُّنًا

بھائی بھائی پڑھو اور لوگوں سے بھائی کے گھیا تو بھائی کی یہ وجہ ہو گی کہ اس کو خود دینا اپنی بڑی ہو گی اور اس کو معلوم ہو گا کہ ان

اقرباء میں سے کوئی میرے کام آئے والا نہیں یا اقرباء کے فقر اور ان کی بد حالی کی وجہ سے ہر شخص کو اپنے اقرباء سے غرت اور

عدوت ہو جائے گی۔

حضرت علی کی روایت ہے کہ حضرت خدیجہؓ نے اپنے دو بچوں کی کیفیت رسول اللہ ﷺ سے دریافت کی جن کا انتقال

اسلام سے پہلے ہو گیا تھا۔ حضور ﷺ نے فرمایا وہ دونوں روزِ جن میں ہوں گے (حضرت خدیجہؓ کو یہ سن کر کچھ ناگوار

ہوئی) حضور ﷺ نے ان کے چہرہ ناگوار کی کارِ خود کر فرمایا اگر تم ان کے مقام کو دیکھ لو تو تم کو بھی ان سے غرت ہو جائے گی

اللہ سے رواہ احمد۔

آیت میں ترتیب وار زیادہ محبوب کو موعود کم محبوب کو مقدم کر کیا ہے اور اس سے کلام میں زور پڑا کہ حضور

ہے گویا ان فرمایا کہ اس روز کوئی اپنے بھائی سے بھائی کے گھیا، بھائی سے بھائی کے گھیا، بھائی سے بھائی کے گھیا

لِکُلِّ اٰیۃٍ اٰتٰیہُمْ وَاٰتِیْہُمْ وَتَحَنُّنًا

لوگوں میں سے ہر شخص کا حال اس روز ایسا ہو گا کہ دوسرے کے حال سے اس کو لا پر دہ ہو جائے گا۔ ام

المومنین حضرت سہیلؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگوں کو رہنما بنانے کے دن بے خند اٹھائے گا لوگوں کے منہ

پر پسینہ کی لگام ہو گی اور کانوں کی ٹونک پسینہ پھنچا ہو گا یعنی قدم سے لے کر منہ اور کانوں کی جڑوں تک آوی پسینہ میں غرق

ہو گا۔ حضرت سہیلؓ میں نے عرض کی کہ رسول اللہ پر دہ کے اصحاب ایک دوسرے کے دیکھے گا۔ فرمایا لوگوں کو اس کا ہوش

ہی نہیں ہو گا۔ ہر شخص کا حال اس روز ایسا ہو گا کہ اس کو دوسروں سے لا پر دہ کر دے گا۔ اس حدیث کو طبرانی، ترمذی، ابوداؤد، تہی

نقل کیا ہے۔ لیکن میں حضرت عائشہؓ کی روایت بھی اسی طرح ہے۔

اس روایت میں لکھا کہ ہے کہ اس روز لوگوں کا حال اس سے زیادہ سخت ہو گا۔ یعنی کوئی کسی کو دیکھے (اس کی غمت

کسی کو کلام الہی) تہی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت بھی اسی طرح نقل کی ہے۔

مومنوں کے چہرے (خوین بعض)

ایہ لکھتا ہے چہرے (خوین بھیر یا بعض لوگوں کے چہرے (خوین بعض)

یَوْمَیۡنِ فَنَسِیۡنَا مَا کُنَّا فَعَلٰۤیۡنَا وَتَحَنُّنًا

اس روز روشن ہونے اور گھٹنے ہوں

کے۔ سُنُوْۤا (اسم فاعل) اسفار الصبح سے مشتق ہے اسفار الصبح یعنی صبح کھٹک اندر روشن ہو جانا یہ تینوں صفت و جود کے ہیں اصل میں فرصت کھٹکی تو چرواہوں کو ہر کی بھاڑ گھن کو چرواہوں کی سخت قراویا۔
 وَتَوَدُّوْۤا یَوْمَیْنِی عَلَیْہَا خَبْرًا
 چرواہوں پر اس روز خدایا کدورت ہوگی۔
 اِنَّا بِرِیَاسَتِیْ لَکُمْ کَوْنٌ جَمَیْیٌ ہُوْکِ۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا میں پر دلت چھائی ہوگی امن
 زید نے کہا عِبْرَتُہٗ لَکُمْ فِتْرَتُہٗ فِیْ فَرَقٍ ہُوْکِ عِبْرَتُہٗ لَکُمْ ہُوْکِ عِبْرَتُہٗ لَکُمْ فِتْرَتُہٗ فِیْ فَرَقٍ ہُوْکِ عِبْرَتُہٗ لَکُمْ
 عِبْرَتُہٗ لَکُمْ فِتْرَتُہٗ فِیْ فَرَقٍ ہُوْکِ عِبْرَتُہٗ لَکُمْ فِتْرَتُہٗ فِیْ فَرَقٍ ہُوْکِ عِبْرَتُہٗ لَکُمْ
 اِنَّا بِرِیَاسَتِیْ لَکُمْ کَوْنٌ جَمَیْیٌ ہُوْکِ عِبْرَتُہٗ لَکُمْ فِتْرَتُہٗ فِیْ فَرَقٍ ہُوْکِ عِبْرَتُہٗ لَکُمْ
 بدکار ہوں گے کَفْرَتُہٗ کَافِرِیْ جَمِیْیٌ ہُوْکِ عِبْرَتُہٗ لَکُمْ فِتْرَتُہٗ فِیْ فَرَقٍ ہُوْکِ عِبْرَتُہٗ لَکُمْ
 ہے عِلْمُہٗ اَعْلَمُ۔

سورۃ عبس ختم ہوئی
 بھوندہ

سورۃ النکورت

یہ سورت مکی ہے اس میں 29 آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت ابن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص کو قیامت کا سفر آگھوس سے دیکھنا پسند ہو وہ
إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ اور إِذَا النُّجُومُ انْقَلَبَتْ اور إِذَا الْهَاجِرَاتُ كَانَتْ اور إِذَا السَّمَاءُ انْفَلَجَتْ پڑھے۔ تفسیر میں اس روایت کو حسن کہلے ہے
اور بخوبی سے صرف قول نکلا کر کیا ہے۔

یہ اکثر یہ ہے اور انفس فعل محذوف کا فاعل ہے اور کوڑت اسی فعل محذوف کی
إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ہے۔ کوڑت بیکار ہو جائے گا روشنی جاتی رہے گی تاریک ہو جائے گا۔ ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور بیہقی نے بروایت ابو طلحہ
ع بیان کیا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کوڑت کی تفسیر میں فرمایا انفس تاریک ہو جائے گا۔ ابن ابی حاتم نے اور
کتب میں البحر والاعمال میں ابن ابی اللہ بیانے اور کتب اعلیٰ میں ابو الشیخ نے ان آیات کے ذیل میں حضرت ابن عباس کا قول
اس طرح نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن فدا سورج چاند اور ستاروں کو بے نور کر کے سمندر میں ڈال دے گا اور ایک جگہ بھی ہوا
بیمیں کا جو سمندر پر لگے گی اور سمندر آگ ہو جائے گا۔

بعض لوگوں کا قول ہے جب سورج کو سمندر میں پھینکا جائے گا تو سمندر گرم ہو کر آگ بن جائے گا۔ ابن ابی حاتم نے
ابن ابی سیرم کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب سورج کو بے نور کر کے جہنم میں پھینک دیا جائے گا اور جب
ستارے پراگندہ ہو کر جہنم میں پڑ جائیں گے اور سورج و قمر اور ان کی ماں کے جس مبیہ کی اللہ کے علاوہ پرستش کی جاتی تھی وہ جہنم
میں ڈال دیا جائے گا۔ میں کہتا ہوں کہ سمندر میں سورج کا پھینکا جانا جہنم میں پھینکا جانا بظاہر متحد ہے دونوں کی تحقیق اس
طرح ہو سکتی ہے کہ سمندر خود گرم آگ بن جائے گا۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا قیامت کے دن چاند اور سورج بے نور کر دیے جائیں گے پھر نے اپنی منہ میں انکار دیا بیان کیا ہے آگ میں ڈال دیئے
جائیں گے۔

قَالَ اللَّهُ تَبٰرَكَ وَتَعَالٰی إِنَّكَ كَدَّرَ
الطَّيْرَ بِرَعْدٍ وَهُوَ كَرَّ بِأَعْيُنٍ لِّمَنَاسِدِ رُؤُوسِهِمْ كَدَّرَ
الطَّيْرَ بِرَعْدٍ وَهُوَ كَرَّ بِأَعْيُنٍ لِّمَنَاسِدِ رُؤُوسِهِمْ كَدَّرَ
الطَّيْرَ بِرَعْدٍ وَهُوَ كَرَّ بِأَعْيُنٍ لِّمَنَاسِدِ رُؤُوسِهِمْ كَدَّرَ

قَالَ اللَّهُ تَبٰرَكَ وَتَعَالٰی إِنَّكَ كَدَّرَ
الطَّيْرَ بِرَعْدٍ وَهُوَ كَرَّ بِأَعْيُنٍ لِّمَنَاسِدِ رُؤُوسِهِمْ كَدَّرَ
الطَّيْرَ بِرَعْدٍ وَهُوَ كَرَّ بِأَعْيُنٍ لِّمَنَاسِدِ رُؤُوسِهِمْ كَدَّرَ

قَالَ اللَّهُ تَبٰرَكَ وَتَعَالٰی إِنَّكَ كَدَّرَ
الطَّيْرَ بِرَعْدٍ وَهُوَ كَرَّ بِأَعْيُنٍ لِّمَنَاسِدِ رُؤُوسِهِمْ كَدَّرَ
الطَّيْرَ بِرَعْدٍ وَهُوَ كَرَّ بِأَعْيُنٍ لِّمَنَاسِدِ رُؤُوسِهِمْ كَدَّرَ

اور جب امانائے حساب کے لئے پھیلانے جائیں گے یا جن کے امانات ہوں گے ان کو تسلیم کئے جائیں گے۔

وَإِذَا الشَّمْسُ كَانَتْ خَالِدَةً
ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ واقعہ کھڑے ہو شمس سے پہلے اس وقت ہو گا جب سورج کی روشنی زائل ہو گی اور ستارے ٹوٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں گے۔ یہ بھی احوال ہے کہ درویشوں کے درمیان ہو گا۔ آسمان و زمین کو پھیل دیا جائے اس آسمان کو دوسرے آسمان میں اور اس زمین کو دوسری زمین میں تبدیل کر دیا جائے۔

قرعہ مئے لکھا ہے کہ صاحب افضال نے اخذ (تخلیہ) کے درمیان توفیق پیدا کی ہے اور کہا ہے کہ آسمان و زمین کی تبدیلی دوسرے واقعہ ہو گی ایک توفیق حالات کی تبدیلی ہو گی یہ توفیق ہو شمس سے پہلے ہو گی۔ ستارے ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں گے چاند سورج کو گھٹن لگ جائے گا۔ آسمان تانبے کی طرح ہو جائے گا اور زمین سے من کو ہٹا دیا جائے گا۔ پہاڑوں میں ہو جائیں گے سمندر آگ میں جائے گا زمین میں خشک فرودید ہو جائیں گے زمین پھٹ جائے گی اس کی جنت نیلی بیت کے خلاف ہو جائے گی۔ بحر و دریاں ٹکڑوں کے درمیان آسمان و زمین پھٹ دیئے جائیں گے اور اس آسمان کو دوسرے آسمان سے بدل دیا جائے گا (یہ تبدیلی ذات ہو گی)

وَإِذَا الْكَوْكَبُ انْفِجَتْ
اور جب اللہ کے دشمنوں کے لئے جہنم کو خوب بھڑکایا جائے گا۔
وَإِذَا الْجِبَالُ أَتْلُفَتْ
اور جب جنت خضروں کے قریب کر دی جائے گی۔ اللہ نے فرمایا ہے
وَإِذَا لُفَّتِ الْجِبَالُ وَالْجِبَالُ لِلْجِبَالِ غَيْرَ بَاقِيَةٍ
اِذَا الْكُوكَبُ سَكُوتٌ لَّوْرُاسِ الْيَدِ الْوَالِے جملوں میں جہاں ہے
یہ جملہ اس کی جڑ ہے یعنی اس وقت ہر شخص اپنی اپنی جگہ پر رہے گا۔ یہ وقت ایک وسیع وقت ہو گا کہ کوئی کے پہلے سے جنت و دوزخ کے داخلہ کے وقت تک (سداوت قیامت کا وقت) ہو گا۔

فَلَا أُقْسِمُ
اس لفظ کی تفصیل سورہ قیامت کے شروع میں کر دی گئی ہے (لا زکوہ اے تاکیدی قسم ہے یا نافر یہ بلا نہیں بلکہ صرف لا قسم ہے جس میں لام تاکیدی ہے وغیرہ) فَلَا أُقْسِمُ میں فاء تفریق کے لئے ہے یعنی جب احوال قیامت کے مختلف ہم نے آیات بدل کر دیں تو آسمان کی خبریں دینے سے ہی تم سمجھ لو کہ یہ اللہ کا کلام ہے خدا پروردگار بانی نہیں کی گئی ہے۔ میں قسم لگا رہا ہوں۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ
جن کو تحیرہ لگا جاتا ہے یعنی عبادہ و ذہرہ، مشتری، مریخ، زحل، کو تحیرہ کہتے کہ وہ یہ ہے کہ ان کی رائے کچھ اس طرح ہو کہ ان کی رائے ہے کہ مشرق سے مغرب کی طرف جاتے جاتے ٹوٹ پڑتے ہیں بھی یہ غمیرے ہوئے بھی نظر آتے ہیں۔ بیت (قدیم) کی نظر میں اس کا سبب یہ ہے کہ کچھ افلاک جزئیہ (چھوٹے دائرے) ہیں جو گھومتے ہیں ان میں یہ ستارے پیوستہ ہیں ان چھوٹے دائروں کو تدویرات کہا جاتا ہے یہ دائرے خود بھی متحرک ہیں اور ان کے بالائی حصہ کی حرکت ان افلاک کی حرکت کے تابع بھی ہے جن کے اندر یہ موجود ہیں ان دائروں کے بالائی حصہ کی حرکت مغرب سے مشرق کی طرف ہے اپنے افلاک کی رائے کے موافق ہے اور میری خصوص کی حرکت اس کے برعکس مشرق سے مغرب کی جانب ہے پس مذکورہ ستارے جب تدویرات کے اعلیٰ حصے میں ہوتے ہیں تو تدویر کی حرکت اور اس فلک کی حرکت جس میں یہ فلک جڑتی یعنی تدویر ہے دونوں موافق ہوتی ہیں اور ستارہ کی رائے جزئی کے ساتھ مغرب سے مشرق کی طرف لگائی دیتی ہے لیکن جب ستارے تدویر کے ذریعے میں ہوتے ہیں تو تدویر کی حرکت فلک کی حرکت کے موافق ہوتی ہے یا کم از کم ایک دوسرے کے موافق نہیں ہوتی (ایک کی مغرب سے مشرق کو دوسرے کی مشرق سے مغرب کو اس لئے مذکورہ ستارے بھی مشرق سے مغرب کی طرف

جاتے نظر آتے ہیں یہی وہی اور خوش ہے۔ اور یہی ساکن بھی دکھائی دیتے ہیں۔ ہمارے نزدیک (حیثیت قدیم) کی یہ نفسانی حقیقت واجب الحکم نہیں بلکہ ہمارے نزدیک (توسب سترے ایک ایک دائرہ میں تہمتے (یعنی ہموار چال سے روہی اور متحرک) ہیں اور یہ آسمانوں کا چھتانا ممکن ہے نہ جزا میں ملے حتمیہ کی حرکت بھی مشرق کی طرف ہوتی ہے بھی مغرب کی طرف بھی سمت بھی تیز جب اللہ چاہتا ہے اور جیسا اللہ چاہتا ہے وہی ہی ستروں کی حرکات ہیں ہاں ضابطہ قاطر بھی ہے کہ تمام سترے ایک ہی قسم کی رفتار اور ترتیب کے ساتھ متحرک ہیں۔

قائد نے کہا کہ جس کی سترے ہیں جو رات میں نمودار ہوتے اور دن میں چھپ جاتے ہیں خوش سے اس جگہ حرا ہے چھپ جاتا ہے بھی کہا گیا ہے کہ خوش سے مراد ہے غائب ہو جانا میں کہتا ہوں اس صورت میں اَلْخُشْنُ لَوِ الْخُشْنُ رُودُ لَوِ ہم سنی ہوں گے پھر مکرر کی کوئی وجہ نہیں۔

یعنی وہ خستہ و خوار کے میں چلتے اور غروب یا عقی کے وقت چھپ جاتے ہیں۔
الْخُشْنُ رُودُ لَوِ الْخُشْنُ (بجائی و غیرہ میں پناہ گیر ہو جائیں خوش سے مراد ہے غروب یا عقی کے وقت ستروں کا چھپ جانا۔

میں کہتا ہوں انشاء ہے کہ ان ستروں کے مکان سے مراد جو زمین عرش بن کی قرار گاہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے سورج لاپ گیا تو فرمایا کیا تو جانتا ہے یہ کہاں جاتا ہے میں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول علی بن ابی طالب فرمایا عرش کے نیچے سجود کرتے جاتا ہے۔ (اللہ عجل)

حسن بھرتی نے محض کا ترجمہ کیا الذیل بظلام و اندیر قسم ہے رات کی
وَالْغَيْبُ لَوِ الْخُشْنُ جب وہ غائب ہو جائے کہ سامنے سے آتی ہے یا پشت موڑ کر جاتی ہے یہ لفظ اخذ ہوش سے ہے۔
وَالْغَيْبُ لَوِ الْخُشْنُ اور قسم ہے جس کی جب اس کی پوچھتی ہے یا اس کی روشنی پہنچتی ہے۔

یہ جواب قسم ہے رسول سے مراد ہیں حضرت جبریل یا رسول اللہ ﷺ یعنی یہ قرآن کا مشاعرہ اس مرحل (قاعدہ) کا قول ہے جو اللہ کے نزدیک معزز اور طاقت والا ہے مطلب ہے کہ رسول (اور قاصد) کی حیثیت سے اس کا قول ہے خود بتا کر خدا کی طرف مقبوض نہیں کر دیا ہے۔ (انہ اس کی حیثیت محض ترجمان کی ہے) مگر رسول سے مراد جبریل ہوں تو ان کی قوت یہ تھی کہ قوم کو طے راستوں کو اگلا کر، فراسود کے کنارے سے اپنے باوجود اٹھا کر بندی پر لے جا کر الٹ دیا تو وہ خود پر ایسی دھال دے کہ سب پیٹھے پیٹھے مر رہے ہوتے کہ ان میں آسمان سے زمین پر آتے اور چمکدے میں زمین سے آسمان پر چڑھ جاتے تھے اگر رسول سے مراد رسول اللہ ﷺ کی ذات گرامی ہو تو آپ کی طاقت اس سے ظاہر ہوتی ہے کہ حضرت نور سار سے نور سیرس اپنی قوم میں رہے اور قوڑے لوگوں کو مومن بنانے مگر رسول اللہ ﷺ

جو لوگ قرآنی وحدت کو جبریل کی مانتے ہیں رسول اللہ ﷺ کی پروردگار کے جبریل اور قرآن نام صرف حافی و مضانی کا قرار دیتے ہیں وہ اپنے استدلال میں اس آیت کو پیش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ آیت صاف بتا رہی ہے کہ قرآن رسول کا قول ہے خدا کا قول نہیں۔ حضرت سولہ قدس سرہ نے من حیث اندر رسول کے الفاظ فرما کر کہ وہ بالاشبہ کا استعمال کر دیا۔ گوئی رسول اللہ یا مبرا کہ کسی کو کسی کی طرف سے کوئی پیام پہنچتا ہے تو اس کی طرف یہ اصل میں ہے کہ وہ اپنا رسول ہونا ظاہر کرے اور جو کوئی پیام بھیجے والے نے کہا اس کو ای کے الفاظ میں دیا کہ وہ اپنے طریق کا دل رسالت اور پیام رسالتی کا ہے لیکن اگر وہ قاصد اپنے الفاظ میں پیام بھیجے والے کا مطلب دیا کہ تا ہے تو اس کو پورا پیام رسالت میں نہیں کہا جاسکتا کہ لفظ اللہ کی قدر سے تبدیل بھی مضمون کو بدل دیتی ہے صورت بھی بدلے جب بھی اپنے الفاظ میں کسی کے مطلب کو پہنچانے سے فرض رسالت کی کو انکی کامل طور پر نہیں ہوتی جبریل علیہ السلام رسول اللہ ﷺ ہر ایک کی حیثیت رسول کا دل کی حق ترجمان کی نہ تھی یہ مضمون لکھی کو اپنے الفاظ میں تعبیر کرنے والے تھے ترجمان اور مبرا کہ رسول میں کہا ہوتا رسول اللہ کی حیثیت رسالت کا لفظ نہا ہے کہ مرسل کے الفاظ پہنچا دیے جائیں وہ اللہ اعظم۔

نے تیس برس میں (انہوں کو) اللہ کی طرف بھیجا 23 برس میں ہر طرف دین کو پھیلا دیا جو درجہ لوگ دین خدا میں داخل ہونے لگے جنت اللہ میں ایک لاکھ چوبیس ہزار صحابہ ساتھ تھے ساتویں آسمان سے بھی لوہر چھلنے کی جبر علی کی طاقت تھی پھر زمین پر اتر آئے اور گھڑی بھر وقت بھی صرف نہ ہوا آپ نے دید اور بہت کثرت حاصل کیا کسی دوسرے کو یہ نعمت میسر نہیں ہوئی (حضرت موسیٰ کی درخواست پر بحسب اللہ کا جولوہ پہنچا پڑا تو اس کو ٹھکڑے ٹھکڑے کر کے زمین سے نواہر کر دیا اور موسیٰ بے ہوش ہو کر گر پڑے۔

وَجَعَلَ ذِي الْقُرْبَىٰ مَكْرِبًا ۖ فَشَكَرَ لَهُ أَصَابِينَ ﴿۵﴾

عرش والے (اللہ) کے ہاں وہ معزز و بادشاہت اور مطلق ہے (اس کا علم ملتا جاتا ہے کہ وہاں وہ ائین و وحی ہے ہم کو وہاں کا مطلق ائین ہے) اور مطلق ہے بھی ہو سکتا ہے یعنی مطلق (عالم ملائکہ) میں اس رسول کی اطاعت کی جاتی ہے بنوئی نے کہا میں جملہ دوسرے و اخلاص کے ایک واقعہ پر بھی تھا کہ شب معراج میں رسول اللہ ﷺ کے لئے جبر علیا کے کہنے سے ملائکہ نے آسمانوں کے دروازے کھول دیئے تھے اور جنت کے دروازوں نے جنت کے دروازے نہ کھولا تھا یہ عین اطاعت محمد رسول اللہ کی تھی۔ یہ بھی احتمال ہے کہ اطاعت سے مراد یہ ہو کہ اللہ کے احکام پہلے حضرت جبر علیا پر اترتے ہیں پھر ان کے ذریعہ سے دوسرے فرشتوں کو پہنچتے ہیں۔

حضرت نواس میں سمعان کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب اللہ کسی امر کی وحی کرنا چاہتا ہے تو وحی کے ساتھ کلام فرماتا ہے جس سے آسمانوں میں ایک سخت لرزہ پیدا ہو جاتا ہے جب آسمانوں والے اس کو سنتے ہیں تو بے ہوش ہو جاتے ہیں اور اللہ کے سامنے جہد میں گر پڑتے ہیں پھر (ہوش میں آکر) سب سے پہلے سر اٹھانے والے جبر علیا ہوتے ہیں اللہ ان سے اپنی وحی کے ساتھ کلام کرتا ہے پھر جبر علیا ملائکہ کی طرف سے گزرتے ہیں جس آسمان کی طرف سے گزرتے ہیں اس کے فرشتے جبر علیا سے پوچھتے ہیں جبر علیا اہلے ملک نے کیا فرمایا جبر علیا کہتے ہیں (جو کچھ فرمایا) حق ہے یہ وہی ہے کہ وہی ہے پھر سب ملائکہ دیسے ہی کہتے ہیں۔ جیسے جبر علیا وحی کے مطلق حکم خداوندی کے موافق کہتے ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جبر علیا مطلق ملائکہ ہیں اور ہر رسول اللہ ﷺ کا مطلق ملائکہ ہوتا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ ال (حق) (موسیٰ) کے نزدیک حقیقت محمدیہ فیض خود اور مرتبہ قرب کے لئے اول ترین صفت (خلوق اور ممکن) ہے اور مراتب قرب میں سے ہی وحی و کلام کا مرتبہ بھی ہے۔ حقیقت محمدیہ کے قوس کے بغیر کسی کو وحی نہیں پہنچ سکتی یہ صرف مطلق چیز ہے بعض قصوں میں اس پر دلالت کر دی ہے۔ اللہ نے فرمایا وَمَا أَزْمَنَّا لَكَ الْفَرَسَ تَخْتَلِفُ لِيْلَاسَ الْفَرَسِ خَوْفًا خَوْفًا غَرِيْبًا آسمان میں میرے دو وزیر جبر علیا و یحییٰ علیا ہیں اور زمین پر میرے دو وزیر ابوبکر و عمر ہیں۔ لہذا جبر علیا کا مطلق ہونا بطریق اولیٰ ہے۔

وَمَا صَاحِبُكُمْ يَنْجِيكُمْ ۖ

اور تمہارا ساتھی بھون نہیں ہے یہ کلام بھی جواب قسم ہے صابر چاہے سے مراد ہیں رسول اللہ ﷺ اگر لفظ رسول سے مراد نبی کا معنی ہے تو اس کی ذات مراد ہو تو اس جگہ بجائے ضمیر کے اسم ظاہر (صابر چاہے) کہنے سے اس پر یہ حیرت کرنی مقصود ہے کہ چالیس برس سے یہ تمہارے ساتھ ہیں کوئی حرکت ان سے ایسی نہیں ہوئی جو کمال عقل و ہوش کے خلاف ہو لہذا ان کو اب بھون کہنا محض خدا سے بجا ہے خود بھون ہے کا فردا نے رسول اللہ ﷺ کے مطلق کا تھا اَنْزَلْنِي عَلٰی الْاَرْضِ كَذٰلِكَ اُمِرْتُ وَجَعَلْتُ قَوْلَ كَذٰلِكَ رَدًّا ۚ

وَلَا اَنْزَلْنِي عَلٰی الْاَرْضِ

اللہ ﷻ نے ہی ارشاد فرمایا ضمیر و ذی عرش کی طرف راجع ہے یا رسول کریم یعنی جبر علیا کی طرف اول صورت میں پہلا ائین ائین رانگی کی ضمیر فاعل سے حال ہوگا۔ یعنی جب رسول اللہ ﷺ ساتویں آسمان کے آخر میں عالم کے اقی پر تھے اس وقت آپ ﷺ نے اللہ کو حمد

مغیری نے لکھا ہے کہ ہم نے قہر معراج میں بائند شریک بن عبد اللہ حضرت انس کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ وہب العزت قریب ہوا ہے کو آیا یہاں تک کہ بقدر فاصلہ قوسین یا اس سے بھی زیادہ قریب ہو گیا ابو موسیٰ کی بھی یہی روایت ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی یہ قول مروی ہے اور شاک کہ بھی اسی کے قائل ہیں۔ جو لوگ قائل ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ کو دیکھا تھا۔

تفصیل میں ان کے اقوال مختلف ہیں بعض قائل ہیں کہ اللہ نے آپ کے دل کے اندر آنکھوں کی چٹائی پر اگر دی تھی تو آپ نے دل سے دیکھا تھا اس قول کا استنباط آیت مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى سے کیا گیا ہے۔ حضرت ابن عباس کا بھی قول ہے مسلم نے بروایت ابو العلاء حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ آیت مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى وَلَقَدْ رَأَىٰ آخِرَىٰ كَايَهِ مطلب ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ کو دل سے دیدار دیکھا۔

حضرت انس حسن بصری اور عکرمہ قائل تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے رب کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ عکرمہ کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ اللہ نے ابراہیم کا انتخاب علت کے لئے اور موسیٰ کا کلام کے لئے اور محمد کا رویت (دیدار) کے لئے کیا۔ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا تھا فرمایا (دیکھو) وہ میں اس کو کبھی دیکھا۔ روایت مسلم۔

میں کہتا ہوں ممکن ہے کہ اَلْأَنفِیُّ وَالْأَبْصَارُ اور اَلْأَنفِیُّ وَالْأَبْصَارُ سے مراد وہ سالکوں کی میر کا آخری درجہ حقیقت عایدیت کا آخری مرتبہ حقیقت محمدیہ ہے جس کو تجویزیت خالصہ کا درجہ کہا گیا ہے۔ یہ مرتبہ لا تعین (اطلاق) کے مرتبہ سے لوہر ہے لا تعین کی حد میں میر و سلوک کی کوئی تمیز نہیں اس مقام پر میر صرف ظہری میر ہو سکتی ہے حضرت مجدد مہدی اللہ علیہ السلام کا بھی قول ہے۔

جو درجہ تفسیر نے ضمیر رسول کریم کی طرف رافع کی ہے یعنی رسول اللہ ﷺ نے حضرت جبریل کو دیکھا جبکہ جبریل رافع حسین میں تھے قہار اور عابد نے کائنات میں بقیہ شرف بالائی اشیاء میں تھے۔ مغیری نے اپنی سند سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت جبریل سے فرمایا تھا میں آپ کو اس شکل میں دیکھتا ہوں جیسا کہ میں آپ کو آسمان میں ہوتے ہیں حضرت جبریل نے کہا آپ میرا نہ کر سکیں گے حضور ﷺ نے فرمایا کیوں نہیں۔ جبریل نے کہا آپ نہیں جگہ چاہتے ہیں کہ میں وہ صورت آپ ﷺ کو دکھاؤں حضور ﷺ نے فرمایا اس میں جبریل نے کہا ہاں تو میں نہیں سانسک حضور ﷺ نے فرمایا سانس میں جبریل نے کہا ہاں بھی میری سانس نہ ہوگی فرمایا علقا میں جبریل نے کہا اس میں بھی میری وسعت نہیں۔ فرمایا حراہ میں جبریل نے کہا اس کی بنیادی دیو دیو میں اگر میری تمیز ہوگی۔ غرض وقت مقرر ہو رسول اللہ ﷺ تحریر لے گئے اچانک عرف کے پہاڑوں سے تھہہاروں کی کھانکھن اور بدلوں کی گرج جیسی آواز کے ساتھ جبریل سانسے نمودار ہوئے ان کا سر آسمان تک اور پاؤں زمین میں تھے اور مشرقی سے مغرب تک ظاہری ہوتی تھی۔ رسول اللہ ﷺ یہ سنا دیکھ کر بے ہوش ہو کر گر پڑے۔ رومی کا بیان ہے اس کے بعد جبریل نے اپنی صورت بدل دی اور حضور کو سینہ سے چمکا کر کھانہ خوف نہ کرو اگر تم اس راہ کو دیکھ لو گے تو کیا حال ہو گا کہ ان کا سر عرش کے نیچے اور پاؤں ساتویں زمین کی حدود میں ہیں۔ عرش ان کے کانہ سے پر ہے اور انکی عظمت کے باوجود اللہ کے خوف سے وہ بھی بھی انکسٹ جاتے ہیں کہ چڑیا کی طرح دو جاتے ہیں اور عرش پر آپ کو (اس وقت) محض عظمت (الہی) کا غماز ہوتا ہے۔

اس قول (روایت جبریل) کے قائلین میں سے حضرت عائشہ بھی تھیں۔ بخاری نے اپنی صحیح میں لکھا ہے کہ حضرت عائشہ نے اس شخص کو جو نماز قرا کر دیا جو کہتا ہے کہ ہم نے اپنے رب کو دیکھا تھا آپ نے اپنے قول پر آیت لَا تَقْرَءُ الْاِنْشَاءَ وَهُوَ یَذَرُکَ الْاَنْبَیَاءَ سے استدلال کیا اور آیت مَا کَانَ لِشَیْءٍ اَنْ یَّکَلِّفَہُ اللّٰہُ اِلَّا اَوْحَیًا اَوْ مَعْرُوفًا کو حجاب و بھی ثبوت میں پیش کیا۔

مسئلہ کا فیصلہ یہ ہے کہ روایت علیہ کو ثابت کرنے والوں کا قول حضرت عائشہ کے قول سے ملتا ہے۔ آیت لا یجوز علیکم
 الا بغضہ سے آخرت میں روایت کی گئی تو باطل اور نال سنت ظاہر نہیں ہوئی اسی طرح دینا میں شب معراج کے اندر روایت علیہ اور
 جنت و دوزخ کو دیکھنے کے معانی کوئی چیز آیت میں نہیں ہے۔ باہر علی کو اصل صورت میں دیکھتے ہوئے حضرت ابن عباس اور
 حضرت عائشہ نے نقل کیا ہے وہ جگہ خود صحیح ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آیت ولقد راہس بھی یہی واقعہ مراد ہے
 بلکہ کام کی رفتار اور رسول اللہ ﷺ کی فضیلت اور کمال کے اظہار کو جلد ہی ہے جبر علی کو کوئی فضیلت نہیں باہر علی علیہ
 جبر علی سے اور رسول اللہ ﷺ افضل تھے۔ ہر فرقہ عند ذی القربیٰ تمکین کمال قرب رسول پر دلالت کر رہا ہے۔ اس سے
 آگے مگر یہ کی ترسی میں روایت خود بخود ہی کا اثبات ہی ہو سکتا ہے۔ جبر علی کو دیکھنے کا مرتبہ تمکین عند اللہ ہونے کے مرتبہ سے بڑا
 نہیں۔ لیکن اگر تمکین عند اللہ ہونے کو حضرت جبر علی کی صفت کہا جائے اور انقدر آیت سے روایت جبر علی مراد لینی جائے تو معصومان
 ملتا ہو جائے گا کہ جبر علی تو تمکین عند اللہ ہیں اور رسول کو اس کا شرف حاصل ہے کہ انہوں نے جبر علی کو دیکھ لیا
 وَمَا كُنْوَ عَنِ الْقَيْبِ بِمَعْنِي ۖ ﴿۱۱﴾ اور محمد ﷺ اسی پر بخشنے میں کہ جو چیز ان کو حسی سے معلوم ہو وہ کسی کو
 نہ پہنچا سکتا تھا۔

وَمَا كُنْوَ يَقُولُ الشَّيْطَانُ تَجَسَّوْا ﴿۱۲﴾ اور قرآن کسی شیطان مردود کا قول نہیں کہ چوری سے سن کر اپنے
 دوست کا کفن کے دل میں اسے سوال دیا ہو۔ کافر کہتے تھے کہ رسول اللہ کا کفن جس اس جملہ میں کافروں کے قول کا مدد کر دیا۔
 قَاتِلُوا مَنْ تَكُونُ ﴿۱۳﴾ جس تم کہاں جا رہے ہو۔ قاتل ہو اس جملہ میں کافروں کے قول کا مدد کر دیا۔
 جلد سے ہو لینا کہ کافر حضور کو قرآن کو شاعر یا بخون یا کفن کہتے تھے لہذا انہیں سے اس کا اظہار کر دیا۔ جامع نے کلمہ ہدایت میں
 نے کھول کر بیان کر دیا اس سے زیادہ واضح کس روایت پر چلو گے مسائل سوال کر سکتے ہیں وہ کیا روایت ہے تو تمہیں اس کے جواب میں
 فرماید۔

مَا نَحْنُ إِلَّا ذُرِّيُّهَا ذَلَّلْنَاهَا لِيُنْزِلَ ﴿۱۴﴾ قرآن تو بس سارے جہان کے لئے پیداواشت ہے۔ قاسموس میں ہے کہ
 ذُرِّيَّةٌ ذی ذی طریق (مصدر ہے) کسی چیز کو بار کھنا (نیز کوہ چیز جو زبان پر دریا ہو۔ شہرت قربان سے صرف اللہ شرف و عبادہ
 کتاب جس کے اندرون اور وضع شریعت کی تفصیل ہو اس جگہ آخر الذکر معنی مراد لیتا ظاہر ہے مگر دوسرے حوالوں پر بھی حمل
 کیا جاسکتا ہے کیونکہ قرآن ذکر خدا ہے اسکا چیز بھی ہے جس کو یاد رکھنا ضروری ہے ہر وقت یا کثرت و کثرت زبان پر جاری رکھنے کی
 چیز بھی ہے اللہ کی شایستگی ہے عبادت خدا بھی ہے انسان کے لئے شرف بھی ہے اسلئے دعا بھی ہے
 مَا جِئْنَاكَ مِنْ غَيْرِ قَدَامٍ ﴿۱۵﴾ عموماً تمام جہات اور انسان مراد ہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی نبوت تمام جن و انس کے لئے تھی بلکہ آپ کی
 ذات و مرتبہ لہذا تمہیں سکھ۔ اور قرآن کا فیض ملا کہ کو بھی حاصل ہے آیت و بالذی سخرتہ لکتابہ ذُرِّيَّةٌ پر دلالت کر رہی ہے
 حاکم نے مستدرک میں حضرت جابر کی روایت سے لکھا ہے کہ جب سورہ انعام نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے اللہ کی پائی کا زبان
 سے اظہار فرمایا پھر فرمایا کہ نے بھی کیا بیان کی (اسی نسخہ کو نے کہ اخی کو نہ کر دیا۔

لِيُنْزِلَ عَلَيْكَ رَبُّكَ ذِكْرًا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿۱۶﴾ یعنی جو لوگ حق کا جہل کرتے اور حق کی چاہل ملتے ہیں قرآن
 ان کے لئے خصوصیت کے ساتھ یادداشت ہے اجماع حق کرنے والوں کی یہ خصوصیت اس وجہ سے ہے کہ حقیقت میں یہی
 قرآن سے قائم و اندوز ہوتے ہیں۔ لہذا استقامت تمام احکام کو جاننے سے سلیمان بن عبد اللہ غفلی نے بیان کیا کہ میں نے عرض کیا
 یا رسول اللہ ﷺ تمہ سے اسلام کی کوئی ایسی بات فرمائیجئے کہ آپ کے بعد مجھے اس کے متعلق کسی اور سے نہ پوچھنا پڑے فرمایا کہ
 اسست و بالذی سخرتہ لکتابہ ذُرِّيَّةٌ پر دلالت کر رہی ہے۔ رواہ مسلم۔

ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے سلیمان بن جابر کی روایت سے اور ابی الی حاتم نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے اور ابن
 ابی حاتم نے بحوالہ سلیمان بن جابر کی روایت سے بیان کیا کہ جب یسوع شہداء تکمیل ان پندہ و جہیم نازل ہوئی تو ابو جہل کہنے

اگر ہم کو اختیار دیدیا گیا ہے اگر ہم چاہیں استقامت رکھیں نہ چاہیں نہ رکھیں اس پر اللہ نے مائل فرمایا۔
 وَمَا كُنَّا لَكُمْ دُونِ آلَافٍ مِّنْ مَّالِكٍ وَلَا نَقْتُلُكُمْ إِنَّا فَاكِهِينَ ﴿١٠٠﴾
 تمہاری حیثیت کو یا تمہاری استقامت کو چاہے (گویا اللہ کی حیثیت اصل ہے اور انسان کی حیثیت اس کا نتیجہ)
 وَمَا كُنَّا لَكُمْ دُونِ آلَافٍ مِّنْ مَّالِكٍ وَلَا نَقْتُلُكُمْ إِنَّا فَاكِهِينَ ﴿١٠٠﴾
 ہوں یا اعراس سب کا خالق وہی ہے انسانی افعال کا بھی وہی خالق ہے یہاں تک کہ تمہاری حیثیت بھی وہی پیدا کرتا ہے جو
 استقامت کا خواستہ ہو اور استقامت اس کو نبھائے تو یہ اللہ کا فضل و انعام ہے۔

سورت الکورت ختم ہوئی بعونہ ومنہ

سورة الفطار

یہ سورت مکئی ہے اس میں انہیں آیات ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

إِذَا الشَّمَةُ انْفَطَرَتْ ۖ ١ فَإِذَا الْكُتُوبُ أُنْفِثَتْ ۖ ٢

جب آسمان پھٹ جائے

گالور جب سدا ہے ٹوٹ کر ٹکڑے چائیں گے

۴۰۰

لہذا جب سمندر پھاڑ دیتے جائیں گے ایک کار امتداد دوسرے میں کھول دیا جائے گا۔

شیریں سمندر شور سے مل کر ایک سمندر بن جائے گا۔

پھر جب قبروں کی مٹی الٹ دی جائے گی پھر مردوں کو ان کے اندر سے نکال

فَلَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَلَا تَعْلَمُ مَا تَكْتُوبُ ۖ

عَلِمْتُ لَكُمْ هَذَا فَكُونُوا عَلَىٰ مَا نَزَّلْتُ ۖ

یہی اور بھی چھوڑا کہ اڈا کا بنواس سے پورا اڈا جا

بعض علماء نے آیت کا مطلب اس طرح

سکہ پیچھے تھوڑا آیا ہر شخص کو معلوم ہو جا۔

وچائے گا۔ بعض نے کہا سدا قات کو پہلے دیکھا ہو

حرکت پر مقدم فرمود یا تھا موقوف۔ آیت پڑھو

يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا عَلَيْكَ بِرَبِّكَ الَّذِي يُبْرِئُكَ

پس اگر یہی سبب ہے تو اس کے لئے ہم نے حکام کو

میں نے عمر فرمایا کہ انھوں نے کہا کہ یہ

اسے کہ نزولِ آیت کا مہر دینا، ایک مختلف تھاقلی

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ تَعَالَى ۖ اللَّهُ يَجْعَلُ لَكُمْ فُرْقَانًا يُخْرِجُكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ بِإِذْنِ اللَّهِ تَخْرُجُونَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾

بہ خیر و رحمت علیہ النور کس نے اس کی خلاف ورزی پر

لہذا ہی ہر بے کیفیت کریم اس موقع پر ذکر کرے۔

شیطان یہ بھی کہہ کر دھوکا دیتا ہے کہ تجھ پر

لو کہیں دیا تھا کہ خدا نے اس کی حرکت کی طور پر

آپ کو یہ معلوم ہو کہ یہ سب کچھ آپ کے لئے ہے۔

کھانا جائز نہیں رہا اگر کوئی اسکا مطلقاً بالہ ہو۔

کے ساتھ (اس کے مخالف) صاف قرآن

طرف سے قائل ہو جانا جائز ہو سکتا ہی نہیں۔

لفظ الکرم ناشکری کی کامل تردید کر رہا ہے کثرت کر کا تو خفا ہے کہ کریم کا شکر کیا جائے کفرانِ نعمت نہ کیا جائے طاعت میں کوشش کی جائے کریم پر احمق کر کے گناہوں میں انہماک نہ کیا جائے۔

بعض اہل بیانات کا قول ہے کہ دوسرے اسلو و صفات کو چھوڑ کر بیہشک الکرم یعنی کئے سے گناہگار کو یہ جواب دینے کا موقع مل گیا کہ جب اس سے گناہ کی باز پرس ہو تو وہ کہہ دے کہ مجھے کریم کے کرم نے دھوکہ دیا مجھ میں حلائے گناہ کا گہرے سائے کھڑا کر کے پوچھا کہ حقیقی سیرے حقیقی کس نے فریب خوردہ کر دیا اور مجھ پر کس نے جرات دلائی تو کہہ دوں گا کہ تیرے گزشتہ دورِ حالیہ کرم نے مجھے دھوکہ دیا اب بگردش نے گناہ گار مجھ سے فریاد مانگوں بیہشک الکرم یعنی تو کہہ دوں گا غرضی کریم الکرم حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا تم میں سے کوئی ایسا نہیں کہ قیامت کے دن اللہ اس سے پتھر پر نہ کرے وہ ضرور کے گا کہ اسے ابن آدم تجھے مجھ پر کس چیز نے بڑی بھولایا ہے ابن آدم تو نے اپنے ظلم کے موافق کیا عمل کیا ہے ابن آدم تو نے قیصریوں کو کیا جواب دیا خطائے آیت مذکورہ کی تفسیر میں کہا کہ تجھے کس چیز نے خدا سے کٹ دیا کس نے خدا سے روک کر کس میں پھیلایا **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ**۔

نقل ہے کہ ایک عورت نے قاضی سے استخافہ کیا کہ میرے شہر نے میرے لیے ایک اور عورت سے نکاح کر لیا ہے قاضی نے کہا تجھ کو اس پر اعتراض کرنے کا کوئی حق نہیں اللہ نے مردوں کے لئے حسبِ مرضی دو دو عین میں اور چار چار عورتیں مباح کر دی ہیں عورت بولی قاضی ہی اگر تجاہدِ حیاہ مانع نہ ہوتی تو میں اپنا حسن تم کو دے گا مگر پھر چستی کہ جس کا حسن و جمال لیا ہو جیسا میرا کیا اس سے رخ موز کر دوسرے سے مشغلہ کرنا جائز ہے۔ عورت کا یہ قول ایک اہل دل نے سن لیا اور سننے ہی پر حائل کر دے ہوئی ہو کر گر پڑا کچھ دیر کے بعد ہوش میں آیا تو کہنے لگا میں نے ایک تالف کو یہ قرار دینے کا کیا عورت کی بات تو نے نہیں سنی اگر عقلت و کبراء کا طالب نہ ہوتا تو میں تم کو اپنا جمل و جلال دکھاتا جس کی سہلی کسی مقابل میں نہیں اور تم سے پوچھتا کہ جو مجھ سے مشغلہ رکھ سکتا ہے کیا اس کے لئے دوسرے سے مشغلہ رکھنا درست ہے مجھ جیسا کہنا ہے میری عقل کون ہے کوئی میری عقل ہو ہی نہیں سکتا میری ہی طلب کر طلب کرے گا تو پیچھے پالے گا۔

حضرت چارہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کوئی شخص غلامی میں مبتلا ہو جائے تو اسے بھی اپنا رخ اس کی طرف کر لیتا ہے پھر جب آدمی رخ پھیر لیتا ہے تو اسے فرماتا ہے اسے ابن آدم کس کی طرف تو رخ پھیرتا ہے مجھ سے پھرتا کون ہے۔ میری طرف رخ کر جب آدمی دوبارہ رخ کر دلی کر تا ہے تو اللہ وہی چکی بہت فرماتا ہے جب تیری یاد کوئی حد پھیر لیتا ہے تو اللہ بھی اس کی طرف سے رخ پھیر لیتا ہے۔ رواہ ابو داؤد۔

اللہ تعالیٰ خالق
مشی سے اور ان کی نسل کو نطفہ سے بنایا

پھر اس نے تجھ کو پورے دستِ اعضا والا آدمی بنالیا۔ علقی درستی کا یہ معنی ہے کہ اعضاء کو درست تشکیل دیا۔

تجھے موزا اور جس صورت کی طرف چاہا پھیر دیا اور دوسرے حیوانوں کی خلقی (صورت و طبیعت سے) پھیر دیا یہاں تک کہ تو سب سے جدا اور مستند ہو گیا۔ بعض اہل علم کی طبیعت کو بعض کی طرف موز کرنا اہل پیداکر دیا۔ علماء کی حرمت اور حکم کی سروری اور رطوبت سے قوز دیا اور سوداؤ کی عقلی و بروٹ کو خون کی رطوبت و حرمت سے شکستہ کر دیا اور غنم کی بردت و رطوبت کو صغریٰ کی حرمت و بروٹ سے اور خون کی حرمت و رطوبت کو سوداؤ کی عقلی و بروٹ سے قوز دیا۔ اس طرح تمام حیوانات سے زیادہ تجھے مزاج میں اعتدال پیداکر دیا۔ (کلیوں کی قرات میں غفلت ہے جس کی توجیح ہم نے کر دی کہ دوسرے قاریوں کی قرات میں غفلت ہے یعنی اللہ نے تیری جسمانی ساخت کو متوازن بنالیا اور اعضاء جسم

تہاسبہ جانے جن کے اندر اپنے اپنے فرائض کو لو کر کے کی قوتوں کی قابلیت تھی۔ ﴿فَإِذَا قُضِيَتْ صَلَاتُكُمْ فَامْشُوا فِي مَسَاجِدِكُمْ﴾
 صَلَاتُكُمْ میں غزین تکبیر ہے اور تکبیر کی تاکید کے لئے کا کولایا گیا ہے اور تکبیر اس جگہ مفید تکبیر ہے یعنی جس جس
 صورت میں چاہا کہ جو زیادہ عبادت کی اور مقابل نے کہا یہاں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شکل چاہی وہی حدیث میں آیا
 ہے جب غلطہ دم میں گھر تارے تو اس سے لے کر آدم تک سب (سورتوں) کو سامنے لیا جاتا ہے پھر حضور نے آیت ربی ایت
 صَلَاتُكُمْ بِأَشْأَاءَ تَرْجُوْنَهَا اذْهَبَتْ فَرَأَى اِسْهَدَتْ کَوْنِ جَرِیْدٍ وَطَرِیْفِی نے مومن بن علی بن رہاں کے سلسلے سے ضعیف سند
 کے ساتھ بیان کیا ہے یعنی ایت صَلَاتُكُمْ بِأَشْأَاءَ تَرْجُوْنَهَا عَزَّ وَكَلَّ کا بیان ہے اسی لئے دونوں جملوں کے درمیان حرف عاطف
 نہیں لایا گیا۔

الذین سے تو جب تک پورا احکام نہ کہنے کی دوسری صفت ہے جس سے رب کی رویت کا ثبوت اور کریم کے کریم کی
 وضاحت ہو رہی ہے اور اس بات پر غصہ بھی ہے کہ جو خدا اول تخلیق میں ایسے ایسے کام کر سکتا ہے دوسری تخلیق پر بھی قادر
 ہے اس سے معاف نہ کر ان کی تاکید اور غرور و تکبر پر زجر کرنی بھی مقصود ہے کیونکہ جس کی شان ایسی ہو اس کی ہتھکڑی جانتے
 نہیں۔

کَلَّا یہ اللہ کے کریم سے فریب خوردہ ہونے سے بازداشت ہے۔

بَلْ تَكُنْ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿الذِّنِّ﴾ سے مراد ہے اسلام یا جزاء سن کریم کے کریم پر اٹھ کر بیٹھنے سے
 اس کلام میں امر اس کیا ہے (یعنی کوئی سے رخ موز کر اعلیٰ کی طرف توجہ کی ہے) مطلب یہ ہے کہ مذکورہ بالا قریب غرور کی ہی
 پر تم نہیں کرتے بلکہ اس کے ساتھ اسلام عقیدہ جزا سن کریم کی تکذیب کرتے ہو۔

یہ بھی احاطہ ہے کہ جملہ غفلت نفس پاکہ عزت و اکرام کے مفہوم سے امر اس ہو یعنی ہر انسان نے جو پہلے معصیت اور
 پیچھے طاعت کی ہوگی اس کو جان لے گا اور تم حسیان کرتے ہو (لہذا تم اپنے گناہوں کو جان لو گئے) اور غفلت معصیت ہی نہیں
 کرتے بلکہ جزا کو ہی نہیں مانتے۔

وَإِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَ وَالْأُولَىٰ لَمَعْلُومٌ ﴿۱۰﴾ حالانکہ تمہاری اولاد گنہگار اور اولاد کی نگہداشت کرنے والے فرشتے تم پر

مقرر ہیں۔
 لَوْ أَنَّ كَانُوا يَنْبَغُونَ ﴿۱۱﴾ جو اللہ کے ہاں معزز اور مزا جزا کے لئے تمہارے اعمال ناموں میں تمہارے ہر عمل کو لکھنے

والے ہیں۔
 يَتْلُوْنَ مَا تَفْعَلُونَ ﴿۱۲﴾ تم جو کچھ اچھی بری بات یا عمل کرتے ہو اس کو وہ جانتے ہیں پھر انہوں نے کتابت
 اور بکلمتوں تینوں اوصاف حائضین اعمال کی صفت کو ظاہر کرنے اور اس امر پر سجدہ کرنے کے لئے لائے گئے ہیں کہ حافظین
 کے علم سے کوئی عمل چھپا نہیں رہتا اس سے تکذیب مزلو جہ اگر نہ والوں کو زور اور مزا جزا کی حقانیت کا ثبوت ظاہر ہو رہا ہے۔
 اِنَّ الْاَكْبَرُ الَّذِي تَعْبُدُونَ ﴿۱۳﴾ بلاشبہ ابد اور ابد میں ہوں گے اور وہ لوگ جو اپنے ایمان میں جے ہیں خدا

حقاکہ برے اعتقاد اور کج کردہ غرض پر متوجہ ہے پر پوز رکھتے اور اللہ کے احکام کی تعمیل کرتے ہیں انہیں حما کرتے اپنی تاریخ
 میں حضرت امین عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے حق کو ابد اور اس لئے فرمایا کہ
 انہوں نے باپ اور بیٹوں کے ساتھ ایک سلوک کیا۔

لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَلْحَمْدُ لَكَ ﴿۱۴﴾ تجھ کو کاشی ہے چنانچہ جن لوگوں نے کفر و معصیت کے ہاتھ سے دین اور دینیت
 کا یہ وہ چار دیوہ تیار ہیں اِنَّ الْاَكْبَرُ سے نفی جہنیم تک غلبت نفس کا بیان ہے کیونکہ ہر شخص اپنے کئے ہوئے اچھے برے
 عمل کو مزا جزا سے پہچان لے گا۔ سلیمان بن عبد الملک نے ابو حاتم مدنی سے کہا کاشی ہم کو علم ہو جاتا کہ اللہ کے پاس ہمارے لئے
 کیا ہے (جواب یا غلب) ابو حاتم نے کہا اپنے اعمال کو کتاب اللہ کے سامنے لاؤ تم کو معلوم ہو جائے گا کہ خدا کے پاس تمہارے

لئے کیا ہے۔ سلیمان نے کہا کتاب اللہ میں مجھے کس جگہ ملے گا۔ ابو حازم نے کہا آیت اِنَّ الْاَنْزَالَ كَرُفِي تَوْفِيهِمْ وَلَئِنَّ الْقَبَا وَكَفِي جَعِيْمٍ میں سلیمان نے کہا کہ اللہ کی رحمت کہاں ہے ابو حازم نے کہا تک کام کرنے والوں کے قریب۔

قبضہ کو توفیق الیقین ﴿وَمَا أَهْمُ عَقَابًا﴾^۱ جو اس سے عاقب نہیں ہوں گے۔ عیم کی تفسیر بعض فقہ کی طرف راجع ہے اور بعض الفقہاء سے کافر مراد ہیں (یا آیت نہ گورہ بالا میں الفقہاء کا لفظ ہے اس سے مراد کافر ہیں) کیونکہ الفقہاء میں امام حمادی ہو گا اور معبود علی فقہ ہوں گے جو یہودین کی تکذیب کرتے ہیں یعنی کافر۔

عیم سے عاقبت ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ روزانہ میں پیشہ ور ہیں کے لیے معنی ہے کہ وہ پہلے ہی اس سے عاقبت نہ تھے۔ یہ مطلب کہ قبروں میں بھی روزانہ کی گرم ہوائوں کو کشتی تھی حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جب کوئی مر جاتا ہے تو صبح شام اس کی جگہ اس کے سامنے لائی جاتی ہے اگر وہ جنتی ہے تو جنت والوں کی جگہ اور روزانہ ہے تو روزانہ والوں کی جگہ پیش ہوتی ہے اور اس سے کہا جاتا ہے یہ تیری جگہ ہے یہاں تک کہ اللہ تجھے اٹھا کر قیامت کے دن وہاں لے جائے گا۔ بخاری و مسلم۔

حضرت برہہ بن عذاب کی روایت سے حسب قریب رسول اللہ ﷺ قبر میں کافر کے حال کے ذکر میں آیا ہے کہ اس سے اس کے دین کے متعلق پوچھا جاتا ہے تو وہ کہتا ہے میں نے اپنے نہیں معلوم اس پر آسمان کی طرف سے ایک ندا آئی ہے اس نے جھوٹ کہا اس کے لئے آگ کافر بن کر روزانہ آگ کے پتھر سے اس کو بھرا اور آگ کی طرف اس کے لئے دروازہ کھول دیا۔

﴿وَمَا أَزَلَكُمَا تَوْفِيقًا﴾^۲ اس کلام سے یَوْمَ الْقِيَامَةِ کی عظمت کا اظہار فرمایا ہے استہرام موجب تعجب تو یہ ہے یعنی وہ دن سخت مصیبت اور شدت کا ہو گا اس کی شدت مصیبت کی حقیقت کو کسی واقعتاً کا قسم نہیں پاسکتا۔
﴿لَقَدْ مَّا أَزَلَكُمَا تَوْفِيقًا﴾^۳ یوم الدین کی عظمت شان کو سو کو کرنے کے لئے جملہ کی نگرانی کی۔
﴿تَوَفَّرَ كَلَامُكَ نَحْنُ لِنُطْفِئُ شَيْئًا﴾ جس روز کہ کوئی کسی کے کچھ کام نہ آ سکے گا۔ یَوْمَ بَرَأَتِ

اس کثیر و اہم و شایع یَوْمَ الْقِيَامَةِ سے بدل ہے یا ہُو (وہ) کھڑک کی خبر ہے یَوْمَ بَرَأَتِ جہور یَضْلُوْنَهَا یَوْمَ الْقِيَامَةِ میں جو یوم الدین ہے اس سے بدل ہے یا فصل کھڑک کا طرف سے یعنی وہ دنوں فریقوں کو اس روز بدلے لے گا جبکہ کوئی کسی کے کچھ کام نہ آ سکے گا اذکی فصل کھڑک سے یعنی اس روز کہاد کر جبکہ اس نے

یہ لفظ فصل روز میں ہے لیکن چونکہ اس کی انصاف غیر متضمن کی طرف ہو رہی ہے اس لئے منصوب پڑ جایا ہے۔

ترتیب میں شخص سے مراد ہے کافر کذا قال مقابل اس روز حکم بحسب اللہ واحد کا ہو گا و دنیا کی طرح اس روز کسی کو کسی چیز کا ایک نہیں

﴿وَالْاَنْزَالَ كَرُفِي تَوْفِيهِمْ﴾^۴ اس روز حکم بحسب اللہ واحد کا ہو گا و دنیا کی طرح اس روز کسی کو کسی چیز کا ایک نہیں ملے گا۔ مومنوں کے لئے شفاعت کی اجازت ضرور ہو گی مگر قوت شفاعت تمہیک نہیں (قوت سے ہاؤن مالک نہیں ہو جائے گا) یہ مطلب کہ وہ حقیقت و انصاف میں اہل بیت کی نظر میں ہر امر اللہ ہی کا ہے (اگرچہ ظاہر میں لوگوں کو ذیہ مرد کا امر دیکھا ہے) مگر اس روز ہر شخص کے سامنے اور ہر شخص کے گمان میں بھی اللہ ہی کا حکم ہو گا (کسی دوسرے کا نہ ہو گا) واللہ اعلم بالصواب

سورة الانفطار ختم ہوئی بعونہ تعالیٰ

سورة التطقیف

یہ سورت مکی ہے اس میں ۳۶ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت امین عباس کا بیان ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف فرما ہوئے اس زمانہ میں مدینہ والے ناپ تول کے لحاظ سے بہت ہی برے لوگ تھے اس پر اللہ نے ان کو توفیق عطا فرمائی اس کے بعد مدینہ والوں نے ناپ ٹھیک کر لیا۔ ردالمحتار ص ۱۸۱

مدنی کا بیان ہے کہ جب حضور اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو وہاں ایک شخص رہتا تھا جس کو ابوحنیفہؓ کا جانا تھا اس کے پاس دو صاع (تقریباً ہر ایک سیر کا ایک پیمانہ) تھے ایک صاع سے ناپ کر دیتا تھا دوسرے سے لیتا تھا اس پر اللہ نے قرآن

وَلَيْسَ لِلْمُطَفِّفِينَ ﴿۱﴾ اَلَّذِينَ اِذَا اَلْتَمَسُوا عَنَّا اَلنَّاسَ يَسْتَوْفُونَ ﴿۲﴾

پیش کرنے والوں کے لئے تو یہ ہے جو اگر لوگوں سے اپنا حق ناپ کر لیتے ہیں تو پورا پورا ناپتے ہیں۔ الطنف خسر المطففين سے وہ لوگ مرو ہیں جن کو الذین سے بیان کیا ہے۔ ان کو ناپ کر لیتے ہیں یا تول کر اس جگہ صرف ناپ کے ذکر پر اکتفا کیا کیونکہ آج کے ناپ کو ہم تسلیم کرتے ہیں۔ قرینہ موجود ہے کہ اس جگہ بھی ناپ اور تول دونوں مرو ہیں۔ یا تول کہا جائے کہ اس زمانہ میں جانوں سے ناپ کر لینا دین زیادہ ہوتا تھا تول کر کم ہو تا تھا۔ بجائے من الناس (لوگوں سے ناپ کر لیتے ہیں) کے نکی الناس (لوگوں پر فرمائے کی وجہ سے ہے کہ نکی الناس کہتے ہیں) یہ معطوم ہو جاتا ہے کہ لوگوں پر جان کا حق ہو تا ہے اس کو پورا پورا لیتے ہیں یا تول کو کہ لوگوں پر اپنا حق ناپ کر کے ساتھ خود کو وصول کرتے ہیں۔

فراء نے کہا ہے مقام پر من نور علی دونوں مستعمل ہیں اکتلت علیک میرا جو کچھ تجھ پر قتلہ میں نے ناپ کر لیا اکتلت متک تجھ سے میں نے پورا وصول کر لیا۔

وَاِذَا اَكَلُوْهُمْ اَوْ ذَرَوْهُمْ فَاَوْسَوْسُوْهُمْ ﴿۳﴾

اور جب من کو ناپ تول کر دیتے ہیں تو کم دیتے ہیں۔ اَلَّذِيْ هُمْ لَوْ اَوْسَوْسُوْهُمْ فَاَوْسَوْسُوْهُمْ اور وَذَرَوْهُم فَاَوْسَوْسُوْهُمْ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اصل کلام کَلَّمُوا فَاَوْسَوْسُوْهُمْ تھا۔ تخیل (دانی ہوئی چیز) کو حذف کر کے ہم کو اس کے قائم مقام کر دیا۔

یٰٰحَسِبُوْنَ نَآپ تول میں کی کرتے ہیں۔ خسر العیزان واخسر ذلک کم ہو گیا اور ذلک کو کم کر دیا میرا کرنے کو مطلق کہا جاتا ہے کیونکہ ناپ تول میں کی حیرتی ہی ہوتی ہے۔ آیت میں اس طرف اشارہ ہے کہ حیرت کی کی بھی دلیل و عذاب کی موجب ہے زیادہ چیز کی کی تو میری طرف سے عذاب ہوگی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا جو چیز پر پانچ چیزوں سے آتی ہیں۔

جس قوم نے بھی عہد توڑا اللہ نے ان کے دشمن کو ان پر مسلط کر دیا جس قوم نے بھی اللہ کے دال کردہ حکم کے خلاف فیصلہ کرنا میں انھیں ضرور تھیل گیا۔ جس قوم میں بدکاری حکم کھلا ہوئی ان میں سوت ضرور پھیل گیا۔ جس قوم نے بھی ناپ میں کی بیشی کی اس سے زمین کی روئیہ کی ضرورت روک دی گی اور کال میں جھکا کیا گیا اور جس قوم نے نیکوئی کی اس سے بادش روک دی گی۔ ردالمحتار ص ۱۸۱ حدیث حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما

(ہم نے ماضی کے میٹروں کا ترجمہ ماضی کے میٹروں سے کیا ہے اگرچہ سابق حدیث کا خلاصہ ہے کہ خواجہ احمد
استروری قرار دے چاہیں لیکن حدیث میں ایسا کوئی لفظ نہیں جو مستقبل کے لئے بھی مفید استروری ہو اس لئے ماضی کا ماضی سے
ترجمہ کیا گیا) طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اقامت کی چوری جس قوم
میں پیدا ہوئی اللہ نے اس کے دلوں میں رعب ضرور ڈال دیا اور جس قوم میں پھیلنا اللہ نے اس میں موت دیدہ کر دی اور جس
قوم نے ناپ تول میں کمی کی اللہ نے اس سے روزق قطع کر دیا اور جس قوم نے خلاف حق فیصلے کئے ان کے اندر خون (رزوی) ضرور
بچھل گئی اور جس قوم نے عہد کو توڑا اللہ نے اس پر دھن کو مسلط کر دیا اور لوہا ملک موقوف اس حدیث میں خیر کا معنی ہے عہد
حق ناپ تول میں کمی کرنے کی یاد دہانی جو روزق قطع کر دیا جاتا ہے بھی تو اس طرح ہوتا ہے کہ آدمی فقیر ہو جاتا ہے اس کے
پاس کچھ رہتا ہے جس سے بھی اس طرح ہوتا ہے کہ روزق ہوتا ہے مگر کھائیں سکتا جیسا کہ اہل ملک میں بنوں کا حال ہے۔
بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے کہا کہ اللہ سے گزرتے تو فرماتے اللہ سے ڈرنا وہ ناپ تول پر کیا کرے کیونکہ

قیامت کے دن ناپ تول میں کمی کرنے والوں کو ان کا کھانا کیا جائے گا کہ پیسہ کی تمام فن کے بدلہ پر ہو جائے گی اور کوئی اس کا
تکلیف دینے والے گا۔ (میں نے یہ بھی فرمایا ہے کہ ناپ تول کا حصہ ڈوبنے سے بچے گا۔)

ان کے بعد آئی ہے قیامت کی قیامت کے دن حساب کے لئے
ان کو اٹھایا جائے گا۔ یقین کی جگہ غن کو ذکر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ جس کو یوم آخرت میں حساب چھٹی کا گناہ بھی
ہو گا وہ بھی اس کی گنتی نہیں کرے گا جو مصائب قیامت کا موجب ہوں۔ یقین رکھئے والا تو بدراجہ لوہا کی حرکتوں سے باز رہے
مگر استقامت اللہ کی ہے اہل تطبیق کے حال کو تعجب آفریں یہ بتاؤ ان کو ذکر کرنا بھی مقصود ہے۔

لام علیہ کا ہے یعنی یوم عظیم کے حساب کے لئے یا طریقہ بمعنی فی ہے یوم عظیم میں روز
قیامت کو یوم عظیم اس لئے قرار دیا کہ اس دن کے واقعات عظیم ہوں گے۔

ابن مبارک نے حسن بصریؒ کا قول نقل کیا ہے کہ تم سے پہلے کچھ قومیں ایسا کر رہی ہیں کہ ان میں سے کوئی دن
سنگریزوں (کی شہر) کے برابر بھی (نہ خدا میں) صرف کر دیا جب بھی روز قیامت کی صفت کا خوف اس کو لگا رہتا اور آخرت کے
ڈر سے اس کی رہائی نہ ہوتی۔

اس کا تعلق بنو نضیر سے ہے یعنی اس روز ان کو اٹھایا جائے گا جس روز لوگ قبروں سے
نہیں اٹھیں گے۔

یا یوم عظیم سے بدل ہے اور غیر حسن کی جانب انصاف کی وجہ سے منظور ہے یعنی وہ دن جس دن لوگ رب العالمین
کے سامنے کھڑے ہوں گے۔

یعنی رب العالمین کی طرف سے حساب اور موازنہ کے لئے لوگ کھڑے ہوں گے۔
حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع روایت ہے کہ رب العالمین کے سامنے لوگ اس روز کھڑے ہوں گے جبکہ بعض لوگ اپنے

پیسے میں قنف کاٹوں تک ڈابے ہوں گے۔ حاکم نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔
تجربہ میں حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن لوگوں کو ان کا پیسہ آئے گا کہ
زمین میں ستر یا نہ تک پہنچ جائے گا اور کانوں تک پیسہ کی گام لگی ہوگی۔ طبرانی اور ابویعلیٰ اور ابن جابر نے حضرت ابن عباسؓ کا
قول لکھا ہے کہ قیامت کے دن کانوں کو اس کے پیسہ کی گام لگی ہوگی (ایسا نہ کچھ پیسہ میں غرق ہوگا) یہاں تک کہ وہ کے گا
روزدہ گرجھے اس سے نجات دے خزانہ زرخیز کو بیچ دے۔ حاکم نے حضرت جابرؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا کہ مقام حشر میں (کچھ لوگوں کو پیسہ کی گام لگی ہوگی اور وہ عرض کرے گا کہ پرو دھیر سے لئے روزخ میں چلا جائے
تکلیف سے آسان ہے جو میں پہاڑوں اور روزخ کے طغلب کی شدت سے واقف ہوتے ہوئے ایسا کرے گا۔

نہایت نے آیت **وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ فَإِنَّ إِلَهَهُ الْقَدَرُ** کا قول نقل کیا ہے قادر نے کہا مجھے یہ خبر ملی ہے کہ حضرت کعب قرظی تھے کہ لوگ محمد کو تین سو برس گزرتے ہیں گئے۔

حضرت مقداد بن اسود نے کہا میں نے خود نبی رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے تھے کہ قیامت کے دن سورج طلوع سے قریب آجائے گا۔ یہاں تک کہ ایک میل کے بقدر ہو گا۔ سلیم بن عامر نے کہا خدا کی قسم ہم کو نہیں معلوم کہ میل سے حضور ﷺ کی مراد کیا ہے کیا زمین کی مسافت مراد ہے یا آسمان میں مراد لگانے کی سلاخی (حضور ﷺ نے فرمایا لوگ اپنے اپنے اعمال کے مطابق پینے میں ہوں گے پینے بعض لوگوں کے ٹٹوں تک بعض کے زانو تک بعض کے سر تک ہو گا اور بعض کو پینے کی گام لگی ہو گی (یعنی نہ تک ہو گا) رسول اللہ ﷺ نے یہ فرماتے ہوئے اپنے ہاتھ سے منہ کی طرف اشارہ کیا قبلہ مسلم۔

حضرت عبد بن عامر کی روایت سے بھی یہ حدیث طبرانی احمد ابن حبان یحییٰ اور حاکم نے نقل کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح بھی کہا ہے حضرت ابو امامہ ثمالی کی روایت سے بھی احمد و طبرانی نے اسکی حدیث نقل کی ہے اس روایت میں اختلاف اند ہے کہ سورج کی گرمی سے (پینے میں) کینڑے کوڑے اس طرح اہل کھائیں گے جس طرح ہڈی میں بال ہوتا ہے احمد و طبرانی نے محمد و سند کے ساتھ حضرت انس کی مرفوع روایت نقل کی ہے کہ آغاز آفرینش سے موت سے زیادہ سخت تکلیف آدمی کو پیش نہیں آتی لیکن موت بعد ازیں شامد سے آسان ہے اس روایت کی روایت سے لوگوں کو ایسا پینے آئے گا کہ نہ تک پینے کی گام لگ جائے گی اگر کشتیاں اس میں چلائی جائیں تو بھل جائیں۔

یحییٰ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ اس روز سختی کی اتنی شدت ہو گی کہ حساب سے پہلے کافر کو پینے کی گام لگ جائے گی۔ دریافت کیا گیا پھر مومن کہاں ہوں گے فرمایا سونے کی کر سیوں پر ابرہ کے سایہ کے نیچے ہونے سے یہ تمام حدیث حضرت امین مسعودی کی طرف بھی نسبت کر کے بیان کی ہے اس روایت میں اختلاف اند ہے کہ مومنوں کے لئے وہ پورا دن اس دن کی ایک گھڑی کے برابر ہو گا۔ ہذا نور ابن مبارک نے حضرت سلمان فارسی کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن سورج لوگوں کے سروں کے قریب دو گھنٹوں کے فاصل کی برابر یاد نکالنے کے برابر آجائے گا اور دس سال کی گرمی دس گھنٹوں کے بدن پر کوئی نہ دہن ہو گا۔

مومن اور مومنہ کا سر و کھانہ نہ دے گا اور سورج کی گرمی مومن و مومنہ کو محسوس ہو گی یہاں کافروں کو وہ گرمی خوب لگائے گی کہ ان کے اندر سے من من کی آواز سنائی دے گی۔

یہ بجائے خود پورا اکلام ہے اور تطہیف مذکور سے ہذا داشت ہے حسن بصری نے فرمایا کلاً اس جگہ ابتدا یہ ہے بعد والے کلام سے اس کا ربط ہے اور حقا (یقیناً) کا ہم مستحق ہے۔

اِنَّ كِتَابَ الْقَدَرِ لَوْ كُنْهُ سَوْجِدًا ۝
گرام کا تین کہتے ہیں جہنم میں ہیں۔

سوجدین سجن سے مستحق ہے جن کا مستحق ہے جس قید قاموس میں ہے جہنم بروزن جسکی روانی سخت قید انفس نے کہا جہنم جن سے بروزن فصلی ہے جیسے ضروریات پنے والا خسیسی بڑا فاقہ ایسے ہی سجن سخت قید فکر مدہ نے کہا آیت لغی سجن میں جہنم سے مراد ہے ذلت اور مگر اسی حقیقت میں فقر کے مندرجہ کتاب اعمال ان کی قید ذلت اور مگر اسی کے موجب ہیں (یعنی اپنے اعمال کی وجہ سے کافر قید ذلت اور مگر اسی میں ہوں گے) مگر جہاز کتاب کو قید ذلت میں قرار دیا۔

امدادیت اور آچار سے ظاہر ہے کہ جہنم اس مقام کا نام ہے جہاں کفار کا جہز ہے۔ (قاموس) جہنم میں کفار کا جہز ہو گیا یا اس معنی ہے کہ ان کے اعمال نامے ہلکے جاتے ہیں یا یہ معنی ہے کہ کافر جن و انس کے اعمال ناموں کی ایک کتاب ہے جس میں سب اعمال نامے جمع کئے جاتے ہیں۔ جہنم کی وجہ قصیر یہ ہے کہ کافروں کی او دوسری اہل بندہ کر دی جاتی ہیں اور جن کا مستحق

کے مطابق منزل کی جائے گی۔ بایہ معنی ہے کہ اس کتاب پر ایسی علامات ہیں کہ ہر دیکھنے والا دیکھتے ہی پہچان لے کہ اس کے اندر کوئی خیر نہیں ہے۔ بعض لوگوں کا قول ہے کہ قباک حیر (جمنی) کے علاوہ دوسرے قوم کا سنی ہے مری۔ مرزہ
بنوئی نے لکھا ہے کہ کتاب عز کو جم جمن کی تشریح نہیں ہے بلکہ کتاب الخیر کا بیان ہے۔ بیٹائی نے لکھا ہے یہ جمن کی
تشریح ہے۔ جمن کو کتاب کے لقب سے ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ کتاب جس دتھ کا زور ہے۔ گویا جمن ایک کتاب ہے جو
جس داس کے تمام کتابچوں کو اپنے اندر مندرجہ رکھتی ہے۔ (میرے نزدیک) ظاہر یہ ہے کہ جمن کا فرد کی دوحوں کی قرآن کا بھی
ہے اور فن کے اہل ناموں کا گودام بھی ہے۔ اور کلام میں ایک لفظ مخلوف ہے یا تو جمن اصل میں ما کتاب مستحبین تھا یا
کتاب عز کو جم اصل میں کل کتاب مر قوم تھا۔ مر قوم سے مراد ہے خیر شر۔

وَلَنْ يَكُونُوا لِلْمُكَذِّبِينَ مِنْ قَوْمِكَ

الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِبَيْتِ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ۝

[illegible]

وَمَا يَكْتُمُ بِهِ الْإِنسَانُ شَيْئًا ۝

یعنی یقین الہیہ کی تکلیف صرف مستحق الہیہ ہی کرتا ہے۔ معتقدہ نفس جو حالت اور جاہل آیات و اہدئوں کی پیروی میں حد سے بڑھ گیا ہو یہاں تک کہ دوبارہ پیدا کرنے پر خدا کو بھی قادر نہ سمجھتا ہو۔ ایچ وہ نگاہ کار جو خواہشات نفس میں شغف اور اتکا مشغول ہو کہ مخالف خواہش اس پر کو اس نے پس انداز کر دیا ہو اور اس اتکا کی تسلی نے اس کو مخالف نفسانیت چیزوں کے انکار پر تلاد کر دیا ہو۔

إِذَا سَأَلْتَنِي عَلَيْهِ وَإِنَّمَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٥٠﴾

اِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَاتَّقِ اللَّهَ ﴿١٠٠﴾
 جب اس کے سامنے قرآن پڑھا جاتا ہے تو میری انتہائی تامل اور اعجاز قرآنی سے غافل ہونے کی وجہ سے اپنی عبادت اور دیر درازت حق سے روگردانی کی وجہ سے گھٹا ہے۔ یہ تو کثیر لوگوں کی گھسی ہوئی داستانیں ہیں اَسْطُورِ مَجْ اَسْطُورِ اَسْطُورِ اَعْدِے ترتیب غیر مرطوب باقیں۔

مرحہ میں ہے آنحضرت ﷺ یعنی وہ باتیں جو کثیر لوگوں نے جھوٹ سمجھ دی ہیں۔ اس جملہ سے یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ وہ کلمہ جس قدر مد سے پڑھ گیا ہے کہ حلقہ قلع کوئی دیکھ اس کو قلع نہیں پہنچا سکتی۔

کلا یہ مخدب اور قول مذکور (تسلیطہ الاموال علیہ) سے ہوا داشت ہے مقاتل نے کہا علی کا اس جگہ معنی ہے لا یتوکلون واما انما یتوکل علیہ

اس قصہ سے کام ساقی سے اعراض کر کے بہ بات چلنے کے کہ اور اک حق اور باطل کی تمیز کی قابلیت عیون کے لوگوں میں نہیں ہے (یعنی پہلے صرف یہ کہ کیا تھا کہ وہ یوم جزائی کھڑی ہو کر چلی پھر گواہ کہ کوئی کو اس کھڑے سے روکا گیا اس کے بعد گواہ کیا کہ یہ لوگ صرف کھڑے ہی نہیں کرتے بلکہ حق کے دلوں پر بد اعمال کا رنگ چڑھا رہا ہے اس لئے اور اک حق کی قابلیت عیون کے دلوں میں نہیں ہے)

رَبِّكَ عَلَىٰ ثَلَاثِينَ مِائَةً وَفِي سِتْرٍ مَّحِينٍ ﴿٥٦﴾

دین کا معنی ہے علم و ان الخیر علی قلبہ

شراب کا کٹھ اس کے قلب پر غالب ہو گیا۔ یعنی بد اعمالی کی تدبیریں ان کے دلوں پر اتنی غالب آ گئیں کہ حق و باطل کی تمیز سے ان کے دل اندھے ہو گئے۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مومن جب کھانا کھاتا ہے تو اس کے دل میں ایک سیاہ کٹھ پیدا ہو جاتا ہے پھر اگر وہ کوبہ کر لیتا ہے تو کوبہ ڈر جاتا ہے اور استغفار کر لیتا ہے تو دل سے گناہ کا کٹھ دور ہو جاتا ہے لیکن اگر گناہ میں لاپرواہی کرتا ہے تو کٹھ بھی بڑھتا جاتا ہے یہی تک کہ اس کے دل پر چھا جاتا ہے لیکن یہ وہ زمانہ جس کا ذکر اللہ نے آیت **كُلَّ زَانٍ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ ثَمَشًا كَاَنُوْا كَسُوْبُوْنَ** میں فرمایا ہے بخود۔ احمد نسائی، ابی داؤد، ماجہ، ابن حبان، حاکم، ترمذی، ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ بعض روایات میں **السوس** لفظ اذخنب کی جگہ ان **العبد کلمہ اذخنب** فقہا آیا ہے۔ حدیث میں **السوس** کا لفظ چکر ہے کہ کار کے دل میں سیاہ کٹھ بدرجہ بولی شہید ہو جاتا ہے۔

یہ رنگ پیدا کرنے والے گناہوں کے اثرات سے بدوشت ہے یا کٹھ کے سنی میں ہے جس سے قلوب کا رنگ خود بد ہو جاتا ہے۔ مقاتل نے کہا کہ کٹھ اس جگہ سنی ہے لایصدقون پتہ بدوشت سنی کرتے۔
اِنَّهُمْ عَنْ تَرْكِهِمْ يَوْمَئِذٍ مُّصْبِحُوْنَ كَمَا هُمْ يَوْمَئِذٍ
 اس روز دیدار الہی سے پتہ غور و فکر دیے جائیں گے۔ بد اعمالیوں کی جہنمیوں کے چابھن کی آنکھوں پر پڑے ہوں گے پس جس طرح وہ دنیا میں حق کو نہیں دیکھتے تھے اسی طرح قیامت کے دن یہ دیکھ لیں گے کہ کٹھیں گے۔

مفسر ہماری نے فرمایا اگر ذرا دل اور عابدوں کو معصوم ہو جائے کہ رب کا دیدار ان کو نہ ہو گا تو ان کی جان نکل جائے۔ مالک سے اس آیت کے متعلق روایات کیا گیا تو فرمایا جب وہ جنوں کو دیدار سے روک دیا جائے گا تو ان کو دیدار نہ ہو گا تو بدوشتوں پر وہ ضرور جلوہ گن ہو گا دوست اس کو دیکھیں گے امام شافعی نے فرمایا آیت میں (پھر معصوم مخالف کلامات ہے اس امر پر کہ **لَوْ لَمْ يَلَهُمُ اللّٰهُ كُوْدٌ لَّوْ كُنْ**۔

يُحٰدِثُوْنَ كَصٰدِرَ الْجَنَّةِ
لَقَدْ كَانَ هٰذَا اٰلِیٰی تِلْكَ اٰیٰتُہٗمُ الَّتِیْ تَنْکُیْ بِئِہِمْ
 پھر دیدار سے محروم ہونے کے بعد وہ ضرور جہنم میں داخل ہوں گے۔ پھر جہنم کے کھڑے ہونے سے کہیں گے کہ یہ وہی عذاب ہے جس کو تم دنیا میں نہیں سمجھتے تھے۔ کٹھ کے بعد جس طرح کافروں کے لئے وہ عذاب کا کٹھ لیا ہے اسی طرح آنکھ آیت میں نکال کے بعد نیک لوگوں کے قلوب کا وہ دھڑک کر فرمایا تاکہ یہ معصوم ہو جائے کہ تخفیف (دونوں پہ کی کی جس طرح سخت گناہ ہے اسی طرح جہنم عذاب کی تحصیل اعلیٰ نکلی ہے۔

لَا كُوْدَہٗ بِالْاَوْفَیْجِ کہ ملا وہاں جگہ کٹھ کو عذاب سے بدوشت کے لئے بھی کہا جاسکتا ہے یا کٹھ (یقیناً) کا سنی بھی ہو سکتا ہے۔ مقاتل نے کہا جس کٹھ کا معصوم یہ ہے کہ جس عذاب میں وہ داخل ہو گا اس پر ایمان نہیں لائے۔
اِنَّ كِبٰیہٗ اَلْاَوْفَیْجِ عَلٰیہِمْ
 اور بلند بلالہ بلند ہی اسی لئے لفظ کافروں کے ساتھ بھی (علی کی) جمع آئی ہے۔ قرآن نے کیا یہ مینہ بھی کہا ہے جس کا اس بارہ سے واحد نہیں آتا مگر ایک جگہ کا نام ہے۔ بعض اہل تحقیق نے لکھا ہے یہ علو سے مشتق ہے اور علی بروزان فعل کی جمع سے مستعمل (شرقی) ہے حضرت برنہ کی مرقع روایت سے گزر چکا ہے کہ علیؓ ساتویں آسمان میں عرش کے نیچے ہے حضرت برنہ کی طویل حدیث میں مومنوں اور کافروں کی موت کے ذکر کے سلسلہ میں کیا ہے کہ مومن کی روح کو لوہے پر چھلایا جاتا ہے یہاں تک کہ ساتویں آسمان تک لے چلا جاتا ہے پھر اللہ فرماتا ہے میرے بندہ کی کتاب علیین میں لکھ دو اور اس کو زمین کی طرف لوٹا۔

وہ اللہ بٹ۔
 یہ حدیث صحیح طریقوں سے امام ابوہریرہؓ اور ابوہریرہؓ کا کھویرہ نے بیان کی ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا وہ علیؓ زمرہ جز کی ایک عورت ہے جو عرش کے نیچے کوہ میں ہے۔ مومنوں کے اعمال اس میں لکھے ہوئے ہیں اسی اثر کی بنا پر لوگوں نے کہا ہے کہ علیؓ ایک ایسا جہنم ہے جس میں ملا کہ وہ جہنم دانس کے اچھے اعمال جمع ہوتے ہیں۔ کتب اور قناد کا قول ہے کہ علیؓ

عرش کا دایاں بائیں ہے۔ عطاء نے حضرت امین مہارن کا قول نقل کیا ہے کہ طہیین جنت ہے۔ عطاء اور شہناک نے گلابہ سدرۃ

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿١٠٠﴾

مرفوعہ اس جملہ کی پوری تشریح پہلے گزر چکی ہے۔

تم کو کیا مطلق کہ بظہان کیا ہے ایک کتاب ہے

مرقومہ اس مسئلہ کی پوری سرپرستی رکھتا ہے۔
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی سَائِرِ الْمُرْسَلِیْنَ
 جس طرح قرآن مجید کی تفسیر کی کتاب کی صفت ہے اسی طرح یہ جملہ بھی کتاب کی صفت ہے۔ جنوی نے لکھا ہے کہ تفسیروں سے مراد وہیں قرب رکھنے والے ملائکہ ہیں انکا ہوں کہ شہیدوں اور صدیقوں اور پیغمبروں کی رو میں بھی مقربین میں شامل ہیں کیونکہ یہ سب اولاد ہیں ہوں گی۔ مسلم نے حضرت امین مسعودی کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شہیدوں کی دو قسمیں اللہ کے ہاں سبز پردوں کے پونوں میں ہوں گی اور جنت کے دریاؤں پر چلیں جا رہی ہیں سبز کرتی پکڑتی ہیں اور لوٹ کر ان قتلہوں میں آگاہی ہیں جو عرض کے نیچے (آؤں گی) ہیں۔

سید بن مسعودؓ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے اور ابی بن کھلدی نے حضرت ابن ابی سعید خدریؓ کی روایت سے بھی اسی طرح حدیث نقل کی ہے۔ ابو الخیرؓ نے حضرت انسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ (قیامت کے دن) سفید پرندوں کے پولوں سے اللہ شہیدوں کو اٹھائے گا۔ یہ بے حد قندیلوں میں ہوں گے جو عرش سے کوہ پڑیں۔ ہر صبح کو قفل کر (سیر کو) چلے جاتے ہیں پھر گھر و منت کی طرف لوٹ جاتے ہیں۔ روزِ قیامت پر جلوہ انداز ہو کر السلام علیکم فرماتا ہے۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابوہریرہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں ہوں جس سے لوگوں کو اللہ کی رحمت اور اس کا قول نقل کیا ہے کہ جب حضرت صادقؑ ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک دو چوٹی سے نور فردوس اعلیٰ میں ہے۔ حضرت جیب بن جابر کے حوالے سے لکھا ہے وَقِيلَ أَتَأْتِلُ التَّنَجُّثَ فَكُلَا قَوْسِيَّ يَتْلُمُونِیْ بِمَا عَنَّا لِمَنْ كَرِهْنَا آيَةً

شہداء کا جنت کے اندر ہونا اور عرش کے نیچے قیام میں ہونا ہم متعارض نہیں کیونکہ جنت کے لئے عرش آسمان کی طرح ہوگا۔ میں کہتا ہوں یہ حکم شہیدوں کے لئے عیاض نہیں کیونکہ انبیاء اور عہدوں کا مرتبہ تو شہیدوں سے اونچا ہے بلکہ درجہ میں، فالوئینز کا لفظ عمومی لفظ ہے۔ (گوپال کمال مونہ کی مرنے کے بعد کیا حالت ہوتی ہے)

[illegible]

ابو نعیم نے ضعیف سند سے حضرت ابوہریرہؓ اور وہب بن جبہ کا قول نقل کیا ہے کہ ساتویں آسمان میں اللہ کا مقرر کردہ ایک مکان ہے جس کو مکان سفید کہا جاتا ہے اس میں مومنوں کی اردھیں جمع ہوتی ہیں۔ بعض اہل بیت میں کیا ہے کہ (مومن کی اردھ کو جب جسم سے نکال لیا جاتا ہے تو اس کو آسمانِ بالا زمین کے درمیان رکھا جاتا ہے روفو سعید بن منصور عن سلمان الفارسی عن ابن مہدک اور حکیم ترمذی اور ابی ابراہیم علی بن ابراہیم عن ابن منذر نے سعید بن مسیب کی وساطت سے حضرت سلمانؓ کا قول نقل کیا ہے کہ مومنوں کی اردھیں دو قسمی برتخ میں ہوتی ہیں جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں اور کافر کی اردھیں تین میں (دیکھ ہوئی ہے۔

مسند چو ذیل حدیث میں مومنوں کی اروحوں کی حالت حسب طاقت درجہ پانچ کی گئی ہے جو فقہی نے بحر و کلام میں اصل کی ہے کہ وہ جس چار طرح کی ہوتی ہیں۔ انبیاء کی اروہیں بدن سے نکل کر عقلی اور کافوری عقلیں اختیار کر لیتی ہیں اور جنت میں کھاتی پاتی اور بھی کرتی ہیں اور رات کو کون قطعیوں میں قرلو گزینا ہوتی ہیں جو عرش سے کوٹختہ ہیں۔ شہیدوں کی اروہیں بدن سے نکل کر بہتر پردوں پر فوٹوں میں رہ کر جنت کے اندر کھاتی پاتی اور بھی کرتی ہیں اور رات کو کون قطعیوں میں قرلو گزینا ہوتی ہیں جو عرش سے آویختہ ہیں۔ فرما ہر اروہ مومنوں کی اروحوں کو جنت میں روک لیا جائے وہ جنت میں نظام سے تو کرتی ہیں مگر کھاتی پاتی نہیں اور کسی طرح سے لذت اندوز ہوتی ہیں۔ گناہ گار مسلمانوں کی اروہیں آسمان دار میں کے درمیان تھاواں میں رہتی ہیں۔

وہیں کافروں کی ورد میں خود سیلاب و غلوں کے خوف میں تھیں کے اندر ساتویں زمین کے نیچے بندر تھی ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ انبیاء کی وردوں کے حقیقی جو یہ کیا ہے کہ وہ اپنی عقلی شکلوں میں ہو جاتی ہیں اس سے مراد یہ ہے کہ ان کے جسم انوں جیسے جسم ہوتے ہیں مگر عقل ہوتے ہیں تاکہ ان کی پاکیزہ خورشید (کو مریخ و مشتری) سے بچ سکیں اور کافر کی ناجسام کو دیکھیں اجسام سے تعبیر کیا ہے جو انبیاء (علیہم السلام) اور ان کا کامل ارتقا کرنے والوں یعنی صوفیوں کو مرنے سے پہلے عطا حاصل ہو جاتے ہیں۔

ایک شب : بعض صحیح الہادیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کافروں اور حامی مومنوں بلکہ انبیاء تک کی ارو میں قبروں میں ہوتی ہیں۔ (پھر عین اور عین میں ہونے کا کیا سنی) جیسا کہ حضرت برہان کی روایت کردہ طویل حدیث میں آیا ہے کہ مومنوں کے حلقہ اللہ فرماتا ہے۔ میرے بندہ کی کتاب عین میں لکھ دو اور اس کو زمین کی طرف کو لو جو کہ زمین سے عین میں ہے وہ کو پیر کیا ہے اسی کی طرف لوہا ہوں اور اسی سے دوبارہ نکالوں گا۔ حسب الفہم اس کی روح جس کے جسم میں لوہا دی جاتی ہے۔ اسی طرح کافر کے حلقہ کیا ہے کہ اس کی روح قبر میں لوہا دی جاتی ہے۔ ابن عبد البر نے اس قول کو صحیح ترین فرمایا ہے۔ شب معراج میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت موسیٰ کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا تھا۔ حضور اقدس ﷺ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ

میری قبر کے پاس بخوردو بنے گا میں اس کو کن لڑا گا اور جو ملک حالت میں درود پڑھے گا اس کا دروازہ ہے وہ کھلا جائے گا۔
ازالہ : قدح کو وضع کرنے کے لئے ہم کہتے ہیں کہ لودج موشین کی قبر کو چھ طعینیں ملے یہ سارے تو ہیں آسمان میں اور
لودج گھر کی تلوچھ ٹھکان میں ہے لیکن اس کے باوجود ہر روح کا اپنے قبر والے جسم سے ایک خاص تعلق رہتا ہے جس کی
حقیقت سورۃ خدا کے کوئی نہیں جانتا اسی تعلق کی وجہ سے وہ تمام اقوال صحیح ثابت ہو جاتے ہیں جو قرآن وحدیث میں آئے ہیں
کہ انسان یعنی جسم وروح کے مجموعہ کے سامنے (قبر کے اندر) اس کا چلتا یا جمی مقام لیا جاتا ہے حدود کو نکلے گا احساں کرنا ہے
آئے والے کے سلام کو سنتا ہے مگر فکر کو جواب دیتا ہے وغیرہ جیسے حضرت جبرئیل باوجودیکہ ان کا مشفق آنکھوں میں ہے
حضرت آدم علیہ السلام کو آما تر تھے سارا تک کر لے تا آخر اب کی باتوں پر روک دیتے تھے۔

شعبی نے عزمِ کلام میں کھائے ہوئے روغن کا قلعش اجماع سے ہوتا ہے روغن کو عذاب ہوتا ہے اور جسم کو دکھ ہوتا ہے
مجھے آفتاب آہستہ سے اور اس کی ہر دھنکی دھنکی پر۔

ہوں گے پر دوا دوسرے لوگوں پر فردوس ہوں گے۔ غلام کہتے ہیں گے (کس چیز کا غلام) کفر مفسرین نے کہا اللہ کی دی ہوئی

۱۔ موت انسانی کیا ہے؟
موت کا مفہوم جسم سے منقطع ہونا کسی جسم سے اس کو قلع و قمع کرنے کے لئے بطور اقتصادانہ حکمت ضروری ہے کہ
جگر کے اندر مگر غیر کاسریل کر باطن مردہ کالیں کر جواب دینا خبر کاغذ اب تو ایسے مرد کاظم رسول اللہ ﷺ کا ذکر کے دروازہ کو غلطاً جبر
نفرہ مختلف احوال کا مردہ، یہ قول صحیح لایٹ سے ثابت ہے بلکہ ممکن اور یقیناً جائز اور صراحت قرآنی میں موجود ہے جس میں محسوس
کرتے ہیں تجربہ سے بھی ثابت ہے آنکھوں سے بھی دیکھتے ہیں کانوں سے بھی سنتے ہیں فرض حوالہ مشاہدات (بیر الگ سے)

عزت اور نعمت کا نظارہ فرماتے کہ کتاب ہے دشمنوں پر دوزخ کے اندر خطاب ہونے کا نظارہ میں کہتا ہوں اپنے رب کا نظارہ جب کہ
کتاب اس دوزخ پر دوزخ سے محروم ہوں گے

تفسیر آئے گی۔ فرق میں مخاطب عام ہے حسن بصری نے کہا تازی چہرہ پر ہوتی ہے اور خوشیوں میں۔
یُنْفِقُونَ مِنْ ثَمَرِهِمْ

زینت یعنی جنت کی صفات سفید پاکیزہ شراب۔
مردہ یعنی ابرہہ کی جس کو تازی کے اس سے پہلے کوئی اس کو ہاتھ نہ لگائے تھا مطلب یہ کہ ابرہہ

کو ان کی مخصوص صاف سفید پاکیزہ شراب پلائے جائے گی جس کی صورت دوزخ تازی کے کسی نے اس کو ہاتھ سے چھوا ہی نہ ہوگا۔
یعنی یہ صاف ہے جس پر صرگ ہو کہ وہ (یعنی یا سونہ ہوگا) منگ ہوگا کاموں میں سے ختم ہوں ان کتاب

وہ مٹی جس پر صرگ لگائی جاتی ہے اور خاتمہ ہر جو مٹی پر لگائی جاتی ہے یعنی بجائے مٹی کے (سوم وغیرہ) کے اس شراب کے
ذکر شدہ سے یہ حدیث اور حدیث سے ثابت ہے کہ گردوں مردے دکن میں کئے جاتے جادے جاتے ہیں ان کی خاک فلولی جاتی ہے

دریاؤں میں بہتی جاتی ہیں بعض لاشوں کو مینا کر کے لیا جاتا ہے اور برسوں تک محفوظ رکھا جاتا ہے ان تجربات مشاہدات اور متواترات کا
اگر ہمیں کیا جاسکتا تھا عقل سلیم کو اچیل کرنے فلولی کوئی بدل کی جاسکتی ہے بلکہ کیا یہ کیلادیات غلوں اور بعض دوسرے اصحاب چونکہ مشہور نے لکھا ہے کہ قبر

ہیں لیا جاتا ہے اس صحت کو کھانے کے لئے لام غزلہ شریف اللہ حکم اعظم اور بعض دوسرے اصحاب چونکہ مشہور نے لکھا ہے کہ قبر
ہم اس عسوس مری کرے کہ نہیں جڑ زمین میں کھودا جاتا ہے بلکہ عالم دوزخ ہر دور عالم اجسام ہدیہ کے درمیان ایک دور عالم ہے جس کو

بہرہ نما کہا جاتا ہے اس میں دونوں عالموں کے کچھ کچھ خصوصیات ہیں نہ وہ مجرد عقلی ہے نہ بالکل مادی عالم دوزخ جسمانی نہیں دوزخ کا جسم
نہیں لیکن عالم برزخ جسمانی ہے شکل ہے ہر رنگ ہے اس میں جہاں بھی ہیں اعراف بھی ہیں صورتیں بھی ہیں صورتوں کی پہلی جڑائی

رہنمائی حسن روح اور امتزاجات بھی ہیں لیکن برزخی جسم کا یہ نہیں یہ صورت نہیں یہ جو ہر عرض نہیں یہ مقدار عقل نہیں یہ صورت
نقشہ نہیں یہ حسن روح نہیں عالم برزخ کا نشان کھاتا بھی ہے چٹا بھی ہے پکا بھی ہے پھر تاج بھی ہے خوش اور خوش بھی ہو جاتا ہے لذت عالم کا
احساس بھی کرتا ہے اس میں خود بھی ہے حس بھی ہے علم اور رنگ بھی ہے مگر یہ حدیث کا پوری احساس و شعور نہیں بلکہ اس کی ہر

کیلیت میں کی ہر کیلیت سے زیادہ قوی لطیف اور میزور و مستح ہے اسی برزخ کو عالم مثال اور عالم اشیاء بھی کہتے ہیں برزخ کا نشان لا قابل ہے
مرتا نہیں تفسیر یہ نہیں اس میں دوزخ کا اصل نہیں بدائش اور موت نہیں حدیثی دنیا کی جسمیت اور لوم جسمیت اس میں موجود نہیں

حضرت شیخ شراب الدین سرمدی رحمۃ اللہ علیہ نے الاطول کے جس عالم مثال کی صراحت کی ہے وہ شیخ دہلی اللہ کے عالم مثال کا بھی
بالکل عیناً تو نہیں کیونکہ اصل الاطول کے ہم حقائق کچھ اور مباحث اور کچھ کہہ سکتے ہیں مگر دوزخ اور دوزخ عالم برزخ میں کہہ سکتے لذت و

الم کا عالم میں قرار دے سکتے حقیقت میں اصحاب و دہان کے نزدیک عالم مثال حقیقی ہے اور یہ عالم ظاہر اس کا سایہ اصل ہے اس کی
کافی سایہ اور کافی ظاہر ہے چاہے مت جائے اصل اور حقیقت اپنی جگہ قائم رہتی ہے نہ جتنی ہے نہ چاہے ہوتی ہے دنیا میں جو شخص مرتا

ہے اس کی دوزخ کا شہ اس مادی جسم سے ٹوٹ جاتا ہے جسم نکاح جاتا ہے مگر مثال مادی جسم باقی رہتا ہے اس سے دوزخ کا خلق نہیں دوزخ
کیا ہر نفس دو جسم رکھتا ہے ایک ہے عی عسوس کلیف ظاہری مادی جسم دوسرا برزخی مثال لطیف باطنی جسم موت کا خلق ہے صرف ظاہری

شیف جسم سے قطع خلق مگر مثال برزخی جسم سے دوزخ کا شہ بھی قطع نہیں ہوتا ہے بھی بدو کو کہ عالم برزخ جو کہ ہر دور مادی کے
درمیان حجاب خارج ہے اور دونوں عالموں سے اس کا قرب ہے اس لئے دونوں عالموں کی جگہ جگہ خصوصیات میں میں موجود ہیں وہ اس عالم

جسم کی طرح کل دور گرد اور سیدو کا عالم نہیں دل و لطیف میں لہرہ خرد و شریں دہان کا نشان عکس نہیں بلکہ اس دوزخ کے نزدیک
شرائے دور جزا اور انعام ہے مگر دوزخ قیامت کی طرح کل جزا اور انعام بھی نہیں بلکہ ہر دوزخ انسانی کا یہ قدر منزل ہے جو گزشتہ دور کی

کے انکار و رد کو کمال و حد لا خاک نظر کے ملنے لگتا ہے اور عقیدہ عقل کی صحت و عقلی اور ایمانی برائی کے فیصلہ کے آلودہ ملامت
برزخ میں عیانت دکھائے گئے ہیں برزخی انسان اپنا ہاتھ اپنا پاں اپنے کپڑے اپنے تمام اعضاء اور اطوار و شکل و طرح ہر جسمانی
کیلیت و حالت کو دیکھ جاتا اور سمجھتا ہے بلکہ اس کا اور ایک و احساس زیادہ لطیف اور میزور جاتا ہے راحت اور (اپنی نگاہ سے پر)

ہر خون پر مشتمل ہر گئی ہوگی۔ اس نے اپنے اپنے بھی تریہ کیا ہے۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ (اس جگہ خاتم کا معنی آخری
خبر و اس کا آخری حرف (یعنی آخری کھول) منک سے ملا ہوا ہوگا۔ قاسوس میں ہے ہر جہ کا خاتم آخر۔ خاتمہ۔

یعنی اسی شرب یا رست (کی مطلب)

فَلْيَسْتَأْذِنُ الْغَنِيَّ الْغَنِيُّ ⑤
دل و فہم شدہ و فہم کے ساتھ کریں تا فاس لیس و فہم عشق
ہے تا فاس کا معنی ہے کسی شخص چیز کو اپنے لئے اس طرح انتخاب کر لینا کہ دوسروں کو وہ چیز دینے میں نکل گیا جائے مطلب یہ کہ
دوسری سالانہ ہے خدا اور حیر اور ذوال پدیر ہے اس لئے اس کی طلب اور شدہ و رغبت آخری نعمتوں کے مقابلہ میں نہ ہوتی
چاہئے۔

شہ: تا فاس (شدت حرص) تو بڑی غصہ ہے۔ ہر اس کا ر خوب ہوا (ضرعا) کسی طرح ممکن ہے۔
ازالہ: تا فاس اس وقت برائے جب اس کا تقاضا دوسری امور ہے ہوا اس سے دوسروں کو نقصان پہنچا دوسری ہے کیونکہ
کوئی چیز اپنے لئے مخصوص کر لینے کا معنی ہی یہ ہے کہ دوسرے کو نہیں ملے گی اور اللہ کو بھی دوسری امور پہنچ نہیں سکتا
دوسری چیزیں ہے مقدور ذوال پدیر۔ آخرت کی نعمتوں کی حالت اس کے خلاف ہے وہ اللہ کو پہنچ بھی ہیں اور قسم ہونے
والی بھی نہیں ہیں ان کو اپنے لئے پہنچ کرنے سے دوسروں کو ضرر نہیں پہنچ سکتا۔
وَقَدْ أَجَلُ مِنْ شَيْءٍ ⑥
جنت کی شرب میں نسیم کی آمیزش ہوگی مزاج و چیز جو شرب میں ملالی جاتی

⑤ (مذکورہ سے) جو متکبر و سرمد و ہم اور جدالی کیفیت اس کو محسوس ہوتی ہے مگر اس کے باوجود وہ یہ ظاہری بلای جسم نہیں رکھتا۔ جسم تو
ہو چکا ہوتا ہے اس جسم کو چاہا جائے اس کی خاک ملاوی جائے یا بلای میں بدل جائے اس کو شیر کھا جائے یا صندوق میں اس کو محفوظ رکھا جائے
بدلتی جسم پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑتا اس کا تو ہر احساس اور اک جسم مثالی کے ساتھ ہوتا ہے اور جسم مثالی میں جسم بلای کے فقہ سے کوئی
تکثر نہیں آتا۔ روح جسم مثالی کے ساتھ ہی فکر کیر کے سوال کا جواب دیتی ہے جنت و دوزخ کے دائرہ و معنی ہے خواب کی کیفیت اور
کیفیت کی گونا گونی ہے کون انکار کر سکتا ہے خواب دیکھنے والے کا جسم اپنے ہوتے ہوئے دیکھنے والے اس کو ستر پر موجود ہوتے ہیں جس
جہلی اور تلبہ لیکن خواب دیکھنے والا بھی اپنے جسم کو جلی خند کے اندر دیکھتا ہے اور شرانہ جلی کا اس کو احساس ہوتا ہے کہ یہ تو شرانہ میں
اپنے کو روٹی اور زہا پاتا ہے اور شرانہ استہلال اپنے لئے دیکھتا ہے کہ جس حیران اور طباہوں کی خاک جھانک رہا ہے تو جس سر فرطوں اور
خیالوں میں گل گشت کرتا ہے یہ عالم بدلتی تو جس گھر بدلتی کا نمونہ ضرور ہے جسم مثالی کا یہ حالت سرانہ ہے مثالی لہذا عالم کا پتہ
معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ الفاظوں نے جس بعد کو وہ سے برد فرما دیا ہے دوسرے الفاظ میں غیر بلای جسمانیت کا اثر لیا گیا ہے (کو ممکن کی
تقریب میں سے یہ الفاظ کے ہیں مگر ہم کہہ سکتے ہیں کہ سر گروہ اثرانہ کی تھر کشنی بھی ایک ایسے جسم تک پہنچ گئی جو بدلتی حال
جسمانیت ہونے کے غیر بلای ہے اس کا جو لانا اور مبدل کا عالم بدلتی ہے جس تیرہم اسی برزخی کڑے کا ہے یہی جنت کا جسم کا
در واقعہ ہے اسی میں اعلیٰ اور دینی معنی طہین اور معنی دو مقام ہیں معنی کا دوسرا مقام کہیں ہے اور طہین کا دوسرا مقام قدر لی اور جنت۔ اسی مقام
سے جنت کی تقریب نظری بدلتی جسم کی نظر سوزیر ہوتی ہے جس جنت کی فرحت مکمل ہو اسی بدلتی جسم کی جان مکمل نہیں آتی جس کی منزل
جنت و ستر کا وقت میرے یہاں مسمول ل گئی تو آئندہ اس سے زیادہ سو نہیں نہیں کی اور یہاں کہ ہوا تو آئندہ کا کہ اس سے زیادہ سخت
ہو گا کہ ہے جو کہ اس کی قیامت چاہو گی یہ قیامت مضر ہے جو قیامت کہری کا پیش کردہ ہر قول ہے بدلتی و خفی بھی ہے عالم بلای کے
تقریب ہے اور بلای بھی ہے عالم روحانی کے قریب ہے اور فضا بھی ہے عالم بلای اور عالم روح کے درمیان حامل ہے روح سو کو زمین
کی طرف لوٹے جانے کا علمد کا جائے یا عرض کے لیے نورانی تبدیلیوں میں ستر و عدل کی شکل میں ہونے کا اثر لیا جائے بات ایک ہی
ہے بدلتی زمین بھی ہے اور آسمان بھی ہے اس زمین سے اعلیٰ ہے اور بلای و روح سے اسٹل مکمل تفصیل کی یہ یکہ نہیں۔ اعلیٰ و ستر کا
قدر و روح کر کے کیلئے آجائیاں کافی ہے مگر اس پر یقین رکھنے کے لئے شہودی مگر اور دہائی طم کی ضرورت ہے کہ عالم مثالی کا وجود حقیقت
کے خلاف نہ نہیں مگر حقیقت سے دور ضرور ہے اس لئے حقیقت اسٹل اور مثالی ہر پہلی کی اس کی حدود میں رسائی نہیں۔ واللہ اعلم۔

ہے قہر نے کہا لفظ تنسیم کی وضعی مضاف ہندی کے معلوم کی حامل ہے کیونکہ نام کے معنی ہے اور کچھ چیز اس لئے نام لوٹ کے کوہاں کو کہتے ہیں۔ بنوئی نے قہر کے قول کی روشنی میں لکھا ہے کہ تنسیم وہ شراب ہوگی جو بارہ کے کردوں اور کردوں میں اور پے سے پے کی میں کتا ہوں بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عرش کے پورے پورے کی کیونکہ جنت کے پورے عرش بھست کی طرح ہو گا۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ پورے ہوا میں شراب دروں ہوگی اور اہل جنت کے برتوں میں ان کو پیر نے بے ہزار کرے گی جب برتن بھر جائیں گے تو شراب کی بدش رک جائے گی۔

تھا کہ نے کہا تنسیم ایک شراب کا نام ہے جنت کی اعلیٰ شراہوں میں اس کا شمار ہے حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس نے فرمایا تنسیم اہل قرب کے لئے مخصوص ہے اہل قرب اس کو کچھ چیز کی آمیزش کے بغیر نہیں گے اور ہا اہل جنت کے لئے اس میں آمیزش کی جائے گی۔

قَدِّمْنَا بِشَرَابٍ يَهْوَا تنسیم کی تشریح ہے خواہ اس کا نصب اندس یا فنی مقدور کی بنا پر قرار دیا جائے یا تنسیم سے حال کہا جائے اور ہوا کا معنی ہے وشتا (یعنی اس میں سے نکلیں گے) کیا تشریح ہے کہ پلند کے معنی کو چھٹیں ہے اس لئے اس کے بعد ہوا لایا گیا (یعنی اس شراب سے لذت یاب ہوں گے۔

المُعْتَذِرُونَ ﴿۱۰﴾ وہ لوگ جو کمالات ثبوت کے خود حامل ہیں انہما کی معرفت ان کو وہ کمالات حاصل ہوتے ہیں یعنی صدیق۔ کہ اہل قرب سے مراد ہیں انہما اور صدیقین کا بقول نے یوسف بن مرثا کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عباس سے میں نے شفع کا مطلب دریافت کیا کیا فرمایا یہ ان (معلوم) چیزوں میں سے ہے جن کے حقائق اللہ نے فرمایا فَلَاحِقًا لِّكُلِّ نَفْسٍ مَّا أَسْأَلُوهُ لَنُجِيبَنَّ عَنْهَا فَمَنْ شَاءَ مِنْ قَرْدِ أَهْلِهِ

إِنَّ إِلَٰهِي مِنْكُمْ أَعْرِضُوا یعنی قریشی کا فر ابوجعل ولید بن مغیرہ اس میں داخل اور ان کے ساتھی دوسرے مشرکین۔

كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَصْطَوْنَ ﴿۱۱﴾ اَلَّذِينَ آمَنُوا سے مراد ہیں حضرت علامہ خلیف، مصیبہ، بلال اور ان کے ساتھی بدر مسلمین یعنی یہ محرم مومنوں کا ذکر قرآن کے لئے کیا ہے۔

فَقَدْ آمَنُوا بِهِ وَكَفَىٰ مَعَهُمْ ﴿۱۲﴾ اور جب مومن کافروں کی طرف سے گزرتے تھے تو وہ کافر مسلمانوں کی طرف بلور استہزاء آکر اور ابرو سے اشارے کرتے تھے۔

وَلَا تُفْلِحُ إِلَىٰ قَوْمٍ لَّيْسَ لَهُمُ الْقَوْلُ فِي حَقِّهِمْ ﴿۱۳﴾ جاتے تھے تو مسلمانوں کے استہزاء سے خوش خوش حریزے توڑے ہوئے چلتے تھے۔

فَقَدْ آذَوْا مُطَّوِّفَاتِ الْأَوَّلِينَ ﴿۱۴﴾ اور مسلمانوں کو کچھ کر سکتے تھے یہ نیسے ہوئے ہیں اور حقیقت کو چھوڑ کر خیال کے پیچھے چلے ہیں۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْهُمْ قُلُوبًا ﴿۱۵﴾ حالانکہ ان کافروں کو اس غرض سے نہیں بھیجا گیا تھا کہ مومنوں کے اعمال کی گستاخت کریں اور ان کی حاجت و صلاح کا فیصلہ کریں۔

فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿۱۶﴾ یعنی جب مومن اپنی اپنی مسریوں پر ہنسنے دیے اور خدا اگر وہ ہنسنے اور کافروں کو طوق از کبر میں بندھا اور اوزار کے اندر دیکھیں گے تو اس روز مومن کافروں پر ہنسنے لگیں گے۔

ابو اسامہ نے کہا اس کی صورت یہ ہوگی کہ جب کافر روزخ کے اندر ہونگے تو روزخ کے اردو لڑے کھول کر ان سے کہا جائیگا باہر نکل جاؤ ورنہ بے کھلے ہوئے ہیں کافر ورنہ بے کھلے ہو کر باہر نکلنے کے لئے دروازوں کی طرف بڑھیں گے۔ مومن

ہن کی حالت یہ دیکھتے ہوئے کافروں و لدوں پر بھیجیں گے تو یکدم دروازے بند کر دیے جائیں گے۔ ایسی حرکت پارہہ ہوئی اس وقت مومن کافروں پر انہیں گے جیسے دنیا میں کافر مسلمانوں پر جیتے تھے۔

حضرت کعبؓ نے کہا جنت اور دوزخ کے درمیان کچھ کھڑکیاں ہو گئی جب مومن اپنے دنیوی دشمن کو دیکھتا چاہتا تو کھڑکیوں سے دوزخ کے اندر جھانکے گا۔ جبرائیلؑ نے فرمایا ہے **لَا تَطْلُقُ قَوْلًا فَرِحَ سِوَا رِجَالِ الْجَنَّةِ**۔ دوزخ کے اندر کافروں پر عذاب ہو گا کہ ان کو دیکھا تو مومن انہیں گے آیت مذکورہ بالا میں اسی ہفتہ کو بیان فرمایا ہے۔

باقی نے من بھری کی روایت سے رسول ﷺ کا ارشاد نقل کیا ہے کہ (مسلمان) آدمیوں کا مذاق اڑانے والوں میں سے بعض کے لئے جنت کا کوئی دروازہ کھول دیا جائیگا اور اس سے کنا جائیگا اندر آ جاوے اپنے دیکھ کر دوزخ کے ساتھ بڑھ جائیگا (دروازہ پر لکھو) **فَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الَّذِينَ يَدْعُونَكَ لِيُكْفِرُوا**۔ دوزخ کے دروازے تک نہیں جائیگا۔

یعنی مومن اپنی مسرووں پر پیشہ ہوئے دوزخ

قُلْ لِلَّهِ الْإِخْلَاقُ ۱۰

کے اندر کافروں کو دیکھتے ہوئے

قُلْ لِّیُؤْتِیَہُمُ اللّٰہُ مِمَّا کَانُوا یَعْلَمُونَ ۱۱

استخدام تقریری ہے یعنی کافروں کو اسی

استخدام کا بدلہ لایا جائے گا۔ جو وہ دنیا میں کرتے تھے۔
واللہ اعلم۔

سورہ تطہیج ختم ہوئی بحونہ ومنہ تعالیٰ

سورۃ الشقاق

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۵ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

إِذَا الشَّكَاكُ اتَّقَعَتْ

جب آسمان پھٹ جائیگا اور آتش افروز ہو جائیگا۔

۱۔ کہ وہ اس خوف کی تعمیر ہے۔

وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا

اور اپنے مالک کے حکم مطاعت کرنے لگی۔

وَحُفَّتْ

۲۔ اور آسمان کے لئے حکم کی مطاعت میں حق ہے ممکن کی چونکہ ایسا ناممکن ہے کہ اس لئے

وَرَأَى الْأَكْرُفُ عُفْفًا

۳۔ جب زمین پھیلائی یعنی اس کی وسعت بڑھادی جائیگی۔ متاعل نے کہا زمین کو ایسا بھرا کر دیا جائیگا جیسے بھرا کر دیا جائیگا۔

وَأُخْشِعَتِ الْأَرْضُ

۴۔ زمین کو ایسا بھرا کر دیا جائیگا جیسے بھرا کر دیا جائیگا۔

وَأُخْشِعَتِ الْأَرْضُ

۵۔ زمین کو ایسا بھرا کر دیا جائیگا جیسے بھرا کر دیا جائیگا۔

وَأُخْشِعَتِ الْأَرْضُ

۶۔ زمین کو ایسا بھرا کر دیا جائیگا جیسے بھرا کر دیا جائیگا۔

وَأُخْشِعَتِ الْأَرْضُ

۷۔ زمین کو ایسا بھرا کر دیا جائیگا جیسے بھرا کر دیا جائیگا۔

وَأُخْشِعَتِ الْأَرْضُ

۸۔ زمین کو ایسا بھرا کر دیا جائیگا جیسے بھرا کر دیا جائیگا۔

وَأُخْشِعَتِ الْأَرْضُ

۹۔ زمین کو ایسا بھرا کر دیا جائیگا جیسے بھرا کر دیا جائیگا۔

وَأُخْشِعَتِ الْأَرْضُ

۱۰۔ زمین کو ایسا بھرا کر دیا جائیگا جیسے بھرا کر دیا جائیگا۔

وَأُخْشِعَتِ الْأَرْضُ

۱۱۔ زمین کو ایسا بھرا کر دیا جائیگا جیسے بھرا کر دیا جائیگا۔

وَأُخْشِعَتِ الْأَرْضُ

۱۲۔ زمین کو ایسا بھرا کر دیا جائیگا جیسے بھرا کر دیا جائیگا۔

وَأُخْشِعَتِ الْأَرْضُ

(اشکو ک) پانی قبر میں بیٹھ جاؤں گا میرے سر کے مقابل آسمان تک ایک دروازہ کھل جائے گا کہ عرش تک مجھے دو کمائی ہوگا۔ پھر میرے نیچے سے ایک دروازہ کھولا جائیگا کہ ساتویں زمین تک مجھے دکھ جائیگی اور دسویں تک میں دیکھ لوں گا پھر وہاں میں طرف ایک دروازہ کھولا جائیگا کہ میں جنت تک دیکھ لوں گا اور اپنے ساتھیوں کے مکان مجھے دکھ جائیں گے اور زمین و آسمان سے جن جن میں آجائیں تو میں کوئی کارزمین تجھے کیا ہوا کیازمین جو لبہ دے گی۔ میرے مالک نے مجھے غم بھیجا ہے کہ میرے اندر جو کچھ ہے اس کو پا کر بھینک دوں اور خالی ہو جاؤں اور اسی طرح میں (انسانوں سے پہلے) قحطی کو سنا ہی ہو جاؤں گی اسی (مظلوموں) کے حلق ہے اللہ کا لرحمن والرحمت مایاتہ او تعالٰت -

مؤمن والقت ملاقات ہو گئی۔

ابن بطوطہ نے اپنی تفسیر میں آیت **وَالْقَوْمُ كَرِهُوا لَكُمْ فَقَدْ ذُكِّرْتُمْ** کے سلسلے میں حضرت امین عباس کا قول نقل کیا ہے کہ (زمین) سونے کے ستون (بہر پیکہ دو) یعنی زمین کے اندر جو خزانے ہوں ہونگے مگر زمین باہر نکال چکے گی۔ امین ابی حاتم نے علیہ کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔ لیکن امین ابی حاتم نے حضرت امین عباس کا پورا پورا قرآنی نے مجاہد کا یہ قول بیان کیا کہ **اَنْزَلَ سُبْحَانَ الْاَرْضِ اَقْلَامًا دَمِينًا** پھر اندر سے اپنا پورا باہر نکال چکے گی یعنی مردوں کو۔

عام انشاقوں سے خطاب ہے۔

تاکثیر الایمان

پاکستان کے مسیحی بے گناہوں سے خطاب ہے۔

کلیج کے مسیحی بے گناہوں میں اتنی محنت اور کوشش کرنا کہ محنت کا اثر کرنے والے

میں پیدا ہو جائے کیونکہ کلیج کا تقویٰ مسیحی ہے خراش پیدا کر دینا ایسی کوشش اور محنت اگر انسان میں کوئی اثر پیدا کرے تو کلیج

کو کوشش نے اس کے اندر خراش پیدا کر دی

اپنے مالک کی طرف یعنی موت کی طرف۔ مر لو یہ ہے کہ اے انسان تو مرنے تک

بدل کو پاگیا۔ غیر سرحدی کی طرف راجع ہے یعنی مرنے کے بعد جب قیامت کا دن ہوگا تو اپنے ملک تہری ملاقات ہوگی یا
مضافہ ہندوستان کی طرف ہے یعنی راجہ کی طرف سے صاحب تھے جس کیلئے اس آیت میں اجماعاً کوشش کا غرض ہے کہ اجماعاً کیا اور آئندہ
آیت میں خود ہی اس کی تفصیل کر دی ہے۔

جس شخص کے دامنِ باطن میں امانت دیا جائے گا اس کا حساب اس کے دل میں ہوگا اس سے مراد مومن ہیں بخلاف کافر کے اپنی سرکھینچنے والی
 امانت کا قول نکل گیا ہے کہ حضرت عائشہؓ کو کوئی بات ایسی متنی نہیں جس کا مطلب انکی سمجھ میں نہیں آتا ہے تو سمجھ لینے کے
 لئے اس بات کو (حضور ﷺ سے) دریافت کر لیتی تھیں چنانچہ جب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا من حوسب عذاب جس سے
 حساب لیا گیا (یعنی اس کو عذاب دیا گیا) تو حضرت عائشہؓ نے عرض کیا کہ کیا اللہ نے یہ نہیں فرمایا ہے فَنَسُوتُ بِعَلَمِیْ
 جَسَاءُ شَرِّهَا (پھر حساب تمہاری کے لئے عذاب کس طرح لازم ہے فرمایا یہ (حساب جس کا کہ آیت میں ہے) صرف ایک پیش
 ہو کر جسکی کو سمجھنے کے ساتھ حساب نہیں ہوگی وہ مالک ہو جائیگا۔

یعنی صرف اس کا پچھرا دیکھ کر درگزر کی جائے گی۔ البتہ جس کی حساب قحطی یا چودھچھ کے ساتھ کی جائے گی وہ ہلاک ہو جائے گا۔
اور اسے گھر والوں کے پاس خوش خوش لو کر جائیگا۔

وَيَقْلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْجُورًا ۝
وَالْمَسْكُونُ أَوْ قُرْبَىٰ ذَوِّهِ ۝

اس آیت کی تشریح میں علامہ شبلی نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ اس کا پائیل ہاتھ پشت کے چپے کر دیا جائے گا اور اہماتہ کو روکا جائے گا۔ لیکن اہماتہ نے کہا اس کا پائیل ہاتھ مردہ کر سینگے کہ اندر سے پشت کے چپے نکال دیا جائے گا۔

جس کا قول کیا ہے کہ (مبتق من طبق سے مراد ہیں) بشواک، مصائب، موت، ہمارے ہر ہر چوٹی۔ عکرمہ نے کہا کہ میں میں مبتق یعنی ایک حال کے بعد دوسرا حال پہلے شہر غم ہوتا ہے پھر دودھ پھونکا ہے پھر بچہ لڑکا ہوتا ہے پھر جوف ہوتا ہے پھر بڑھا ہوتا ہے۔ اور عیدو نے اس طرح تفسیر کی کہ تم ضرور گزشتہ اقوام کے طریقوں پر چلو گے۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کی ایک حدیث آئی ہے جس کو حاکم نے صحیح کہا ہے کہ تم لوگ بالشت اور ہانہ پانہ گزشتہ اقوام کے طریقوں پر چلو گے یہاں تک کہ اگر گزشتہ اقوام میں سے کوئی کودے سورج میں داخل ہوا تھا تو تم بھی داخل ہو گے اور اگر ان میں سے کسی نے اپنی ہڈی سے سر لہا کر لیا تھا تو تم بھی کر دے۔ بخاری نے اسی طرح کی حدیث حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کی ہے۔

اس استنباط سے معلوم ہے انکار اور تعجب کا اظہار۔ دوسرا اور دوسرا عید فخر جو یہ ﴿فَمَا أَتَاهُمْ﴾ کا تعلق رکھتا ہے درمیان میں جملہ فلا فیہم بطور مترادف ذکر کیا گیا ہے۔ میں کہتا ہوں یہ بھی احتمال ہے کہ اس کلام کا ربط آیت ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا مِّنْ طَبَقٍ﴾ سے ہو کیونکہ تبدیل احوال سے تبدیل کرنے والے کی جیسی کاپٹ چلتا ہے پھر کیا وجہ کہ اس کو ضمیمہ بناتے۔

﴿وَلَا تَدْرِي عَلَىٰ هَذِهِ الْقُرْآنِ لَا يَسْجُدُونَ﴾
سننے سے مجھہ کہ تا واجب ہو جاتا ہے کیونکہ قرآن سکر بعد ہونے والوں کی اس آیت میں مذمت کی ہے حالانکہ اگر آیت میں مجھہ نہ کوئی دوسری آیت ہو تو عموماً قرآن میں کہ بالاصل مجھہ واجب نہیں۔ لیکن آیت مذکورہ میں مجھہ سے مراد یا تو حضور ہے، یا حضور کو چھڑا مجھہ فرمایا قرآن آیت قرآنی کو سننے کے وقت دل کا حضور واجب ہے یا مجھہ سے مجھہ تلاوت مراد ہے اور اگر قرآن میں لفظ لام (جیسی نہیں) آمدی ہے یعنی آیات مجھہ مراد ہے۔ لام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ مجھہ تلاوت کو واجب قرار دیتے ہیں سو اگر لفظ آمدی کے بناء پر لام اعظم کے لیے آیت دلیل بن جائیگی۔ لیکن امام صاحب نے مجھہ تلاوت کو فرض نہیں قرار دیا (بوجودیکہ آیت مذکورہ میں حکم مجھہ موجود ہے) کیونکہ مسئلہ عطف فیما ہے اور تفسیر مذکورہ نہیں نہیں۔ مگر ظاہر یہ ہے کہ شک کا احتمال کی صورت میں قوی وجوب بھی ثابت نہیں ہوتا بلکہ وجوب کا ثبوت دلیل قطعی سے ہو چکا ہے۔

چنانچہ امام ابو حنیفہؒ اور صاحبین نے وجوب مجھہ تلاوت کے ثبوت میں حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث پیش کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب آدمی مجھہ کی آیت پڑھتا ہے (اور مجھہ کرتا ہے) تو شیطان روتا ہوا لوٹک چلا جاتا ہے اور کہتا ہے اے انیس آدمی آدمی کو مجھہ کا حکم دیا گیا اور اس نے مجھہ کیا اور اس کے لئے جہنم کی آگ لگا دی اور مجھے مجھہ کا حکم دیا گیا مگر میں نے نہیں کیا اور میرے لئے دوزخ ہو چکی۔ مسلم

وجہ استدلال یہ ہے کہ جب کوئی دانشمند کسی دانشمند کے کلام کو نقل کرتا ہے اور نقل کرنے کے بعد اسکی تردید نہیں کرتا تو معلوم ہوتا ہے کہ نقل کے نزدیک حصول حد کا کلام صحیح ہے (اور رسول اللہ ﷺ نے شیطان کا کلام نقل کیا ہے جس میں آیت مجھہ پڑھنے پر حکم مجھہ کا ذکر تھا اور شیطان کے اسی قول کی حضور نے تردید نہیں فرمائی اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مجھہ تلاوت واجب ہے اور شیطان نے کلمہ کہا ہے) لیکن اپنی شبیہ نے مصحف میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ جو شخص (آیت) مجھہ سن لے اس پر مجھہ واجب ہے۔

جسور فقہاء و محدثین کے نزدیک مجھہ تلاوت سنت ہے۔ جسور نے مندرجہ ذیل حدیث واثر سے استدلال کیا ہے حضرت زید بن ثابتؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے انتم پڑھی مگر حضور ﷺ نے مجھہ نہیں کیا۔ مسلم بخاری بولر نقلی اور اصحاب اسمن نے یہ حدیث بیان کی ہے بولر نقلی نے انکار کیا بیان کیا ہے کہ ہم میں سے کسی نے مجھہ نہیں کیا خلیفہؓ نے اس کے جواب میں کہا کہ اس حدیث سے مجھہ کا واجب ہونا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ یہ تو ایک روایت کا بیان ہے پھر یہ بھی ممکن ہے کہ ترک مجھہ اس وجہ سے ہو کہ قرآن شکر و وقوت میں کی گئی ہو یا وہ ضروریات چلتا حضور ہو کہ مجھہ تلاوت نوراً

واجب نہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ اگر ان وجوہ میں سے ترک مجدد میں سے کوئی وجہ ہوتی تو اس کو بیان کر دیا جاتا۔ ہم بیان سے قوت حاجت میں بیان غفل کا ترک لازم آجیگا۔ دوسری حدیث حضرت عمر بن خطابؓ کی ہے کہ آپ نے بعد کے روز عمرؓ پر مجدد کی گیت پڑھی اور غے کر کے مجدد کا ہوا سب لوگوں نے آپ کے ساتھ مجدد کیا پھر ایک اور حدیث میں بھی (اسی طرح) آیت مجدد کی تلاوت کی اور لوگ مجدد کرنے کو تیار ہو گئے مگر آپ نے عمرؓ پر سے فرمایا اللہ نے تم کو صلت دی ہے فرض میں کیا ہاں جو چاہے (کرسے) یہ اثر بخدائی نے بھی بیان کیا ہے اور امام مالکؒ نے مؤطا میں بھی۔

شیخ ابن حجرؒ نے کہا سنی کا خیال ہے کہ یہ بخاری کے تعلیقات میں سے ہے عمرؓ وہم ہے بتاقی اور ابو نعیم نے اس کی روایت کی ہے۔ میں کہتا ہوں اس روایت میں اجمال کا بیان ہے کہ سب لوگ مجدد کی تلاوت میں موجود تھے اور کسی نے حضرت عمرؓ کے قول کی تردید نہیں کی۔

دعا اور روایت جس میں بیان کیا گیا ہے کہ شیطان نے کہا اے کوئی کو حکم دیا گیا اور اس نے مجدد کر لیا تو ظاہر اس سے مطلق مجدد مراد ہے خصوصیت کے ساتھ مجدد تلاوت مراد نہیں کیونکہ شیطان کو جو حکم دیا گیا تھا کہ آدمؑ کی طرف رجوع کر کے مجدد کرے وہاں مجدد تلاوت کا حکم نہیں تھا۔

مسئلہ: مفصلات میں مجدد تلاوت اختلافی ہے۔ بصور کے نزدیک النجم اور اذالک السلاۃ انشقاق اور اقرا میں مجدد ہے پھر جامع اختلاف ہے کہ کج میں دو مجدد ہیں یا نہیں۔ اس طرح بصور کے نزدیک پورے قرآن میں ۱۵۱۴ مجدد ہیں۔ امام مالکؒ نے فرمایا مفصلات میں کہیں مجدد نہیں آپ نے استدلال میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث پیش کی ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد مفصلات میں کہیں مجدد نہیں کیا۔ اس حدیث کو ابو داؤد اور ابی یوسفؒ نے بروایت ابو قتادہؓ حارث بن عبید از طرق دیگر بھی بیان کیا ہے اور ابو قتادہؓ نے یہ روایت بھی مکرر سے اس کی نقل کی ہے۔ شیخ ابن حجرؒ نے ابو قتادہؓ اور مطرؒ کو ضعیف کہا ہے ابن جوزیؒ نے لکھا ہے کہ امام احمدؒ نے فرمایا ابو قتادہؓ مضرب اللہ عیث ہے چنانچہ کہ ابو قتادہؓ اس کی حدیث نہ لکھی جائے۔ طحاویؒ اور بعض دوسرے لوگوں نے بیان کیا کہ حضرت ابن عباسؓ سے مفصلات میں مجدد کے مفصلات روایت کیا گیا فرمایا نہیں ہے۔

ہادی دہلویؒ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اذالک السلاۃ انشقاق اور اقرا میں مجدد نہیں کیا یہ حدیث صرف مسلم نے بیان کی ہے لیکن دوسری اسناد سے بخاری و مسلم دونوں نے ایضاً یہ قول نقل کیا ہے کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی آپ نے وہ وقت پڑھی اور مجدد کیا میں نے کہا ہے کیا۔ فرمایا رسول اللہ ﷺ کے پیچھے میں نے مجدد کیا تھا۔ امر سے دم تک اس جگہ مجدد کرنا ہو گا۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے ۱۹ ہجری میں مسلمان ہوئے تھے۔ دوسری حدیث حضرت ابن عباسؓ کی ہے کہ اس میں یعنی النجم میں رسول اللہ ﷺ نے بھی مجدد کیا اور مشرکوں نے بھی یہ روایت بخاری نے بیان کی ہے اور تردید نے اس کو نقل کرنے کے بعد صحیح قرار دیا ہے۔

حضرت حمزہ بن العاصؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قرآن میں چارہ مجدد پڑھے۔ تین مفصلات میں اور دو سورہ آج میں۔ یہ حدیث ابو داؤد و ابن ماجہ و ترمذی و ابی یوسفؒ نے بیان کی ہے۔ متذری اور قوی نے اس کو حسن کہا ہے مگر شیخ عبدالحقؒ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ ابن جوزیؒ نے بھی اس کو ناقض افہام کہا ہے اور صریحت کی کہ اس حدیث کی اسناد میں محمد بن راشدؒ اور عطاءؒ نے اس کو کلاب قرار دیا ہے۔ حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ کی روایت ہے کہ میں نے خود کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے تو اس راۃ صحت میں (صرف) کس بد مجدد کیا۔ دہلویؒ

مسئلہ: امام ابو حنیفہؒ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا یہ حوالے اور سننے والے پر مجدد تلاوت کرنا واجب ہے خواہ وہ اس سے سننا بلا لاروہ سن لے کیونکہ موجب مجدد مطلق ہے ترک مجدد پر مذمت غیر متعین ہے۔ بصور کے نزدیک بلا لاروہ مجدد سننے پر حکم مجدد

میں ہے (یعنی سنت بھی نہیں ہے) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اس پر دلالت کر رہا ہے جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف سے کوڑے اور عاصی نے آیت بحدہ پڑھی تاکہ حضرت عثمان بھی بحدہ میں شرکت کر لیں آپ نے بحدہ نہیں کیا اور چلے گئے اور فرمایا بحدہ اس شخص پر ہے جو قصد اسے یہ حدیث عبدالمطلب نے روایت مکرر زہری اور ابن مسیح بیان کی ہے۔ بخاری نے اس کو حدیثاً ذکر کیا ہے۔ ابن ابی شیبہ نے مصنف میں حضرت عثمان کا قول نقل کیا ہے کہ بحدہ اس شخص پر ہے جو اس کے لئے (یعنی آیت بحدہ سننے کے) لئے بیٹھا ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں آیا ہے کہ بحدہ اس شخص پر ہے جو اس کے لئے بیٹھا ہو۔ رواہ ابی یوسف وابن ابی شیبہ۔

مسئلہ: امام ابو حنیفہ کے نزدیک سننے والے پر بحدہ واجب ہے خواہ پڑھنے والا بحدہ نہ کرے کیونکہ اس مطلق ہے (پڑھنے والے کے بحدہ کرنے کی قید ابھی نہیں ہے) جسور کے نزدیک مسامح کے لئے بحدہ کا حکم اس وقت تک نہیں ہے جب تک جاری بحدہ نہ کرے کیونکہ زید بن اسلم رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ ایک آدمی نے حضور کے سامنے آیت بحدہ پڑھی اور حضور ﷺ نے بحدہ کیا پھر ایک اور آدمی نے آیت بحدہ پڑھی مگر حضور ﷺ نے بحدہ نہیں کیا اس شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس شخص کی خلافت پر تو حضور نے بحدہ کیا اور میری خلافت پر نہیں کیا۔ فرمایا تو امام قسطلی نے کہا کہ تو بحدہ کر تا تو ہم بھی بحدہ کرتے اور لوگوں نے یہ حدیث زید بن اسلم رضی اللہ عنہ کی روایت سے مرسل (غیر ذکر صحابی کے ذکر کی ہے) لیکن زید بن اسلم نے بحوالہ عطاء بن یدعلج بھی اس کو ذکر کیا ہے (یعنی حنفی کے حوالہ سے ذکر کیا ہے مگر صحابی کا ذکر اس میں بھی نہیں ہے امام شافعی نے بھی اس کو اسی طرح (یعنی مرسل صحابی بیان کیا ہے لیکن بخاری نے تصحیح اسے ذکر کیا ہے کہ یہ حدیث قرہ نے اور قرہ سے زہری نے اور زہری سے حضرت ابو ہریرہ نے بیان کی مگر قرہ ضعیف ہے بخاری کے نزدیک تصحیح حضرت ابن مسعود سے یہ حدیث مروی ہے۔

مسئلہ: اگر امام جو قوسری نفاذ میں آیت بحدہ کو (جرا) پڑھنا سمجھتا ہے۔ لیکن یہ حکم جری نفاذ کا نہیں نہ مفرد کے لئے یہ حکم ہے امام احمد نے فرمایا کہ امام آیت بحدہ پڑھتا ہے تو بحدہ نہ کیا جائے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کسی صورت میں مکرہ نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما میں آیا ہے کہ غمر کی نماز میں رسول اللہ ﷺ نے بحدہ خلافت کیا جب صحابہ نے دیکھا کہ حضور ﷺ نے آیت بحدہ پڑھی تو انہوں نے بھی بحدہ کیا اور ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ نے بھی۔

مسئلہ: جب امام بحدہ کرے تو مقتدی بھی بحدہ کریں امام شافعی کے نزدیک بحدہ خلافت اگرچہ سنت ہے مگر حکم اللہ اور حکم ہے قوت کے حلق میں امام شافعی کا یہ قول ہے۔

بَلِ الْاِنْفِاقُ ذَانِبٌ كَبِيرٌ ﴿۱﴾

قرآن کی تفسیر میں بھی کرتے ہیں۔

قَالَتْ اَعَلَيْكُمْ بِمَا يُلَاقُونَ ﴿۲﴾

واقف ہے زید نے کہا کہ جو کچھ کافر پہنچاتے ہیں اللہ اس سے خوب واقف ہے۔

وَيَسْتَفِضُّهُمْ بِعَذَابٍ اَلِيمٍ ﴿۳﴾

کی غمخیزی کے لئے حکم استہزاء ہے (یعنی ان کے حق میں بھی بیعت ہے)

اَلَا اِنَّ مِنْ اُمَّةٍ اَلَمَّا دَخَلُوا اَرْضَ لُحْيَانَ لِيَطْغَوْا فِيهَا فَاَنذَرْتَهُمْ يَوْمَئِذٍ نَّوْءًا ﴿۴﴾

سبیل متفق ہے یعنی لڑائی کا سنی لیکن ہے مطلب ہے کہ ان لوگوں کو بیعت نہ دو جو ان میں سے ایمان لے آئیں اور نیک کام کریں کیونکہ ان کے لئے ثواب لازوال ہے یا غیر ناقص (ابو ہریرہ) ثواب ہے ایمان سے ثواب ہے یہ استثناء کی علت ہے۔

سورة الاحقاف قسم ہوئی بخیر و بد منہ تعالیٰ

ہولاء شہید۔ اور مشہور سے مراد قیامت ہے اللہ نے فرمایا اَلَيْسَ قَوْمٌ يَعْتَبِرُونَ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ
 يَوْمَ تَشْهَدُوْنَ اِسْ قَوْلٌ بِكُرٍّ اِلَازِمٍ اَنْ تَكُوْنُ مَوْجُوْدُوْنَ يَوْمَ مَوْجُوْدُوْنَ اَوَلَيْسَ يَوْمَ تَشْهَدُوْنَ
 كُنْتُمْ دَالُوْنَ لِرَبِّكُمْ هِيَ اَيُّ يَوْمٍ مَوْجُوْدُوْنَ اَوَلَيْسَ يَوْمَ تَشْهَدُوْنَ كُنْتُمْ دَالُوْنَ لِرَبِّكُمْ هِيَ اَيُّ يَوْمٍ مَوْجُوْدُوْنَ
 اللہ نے فرمایا اَلَيْسَ لَكُمْ اَوْفَا حُذْلًا اَلَيْسَ لَكُمْ اَوْفَا حُذْلًا اَلَيْسَ لَكُمْ اَوْفَا حُذْلًا اَلَيْسَ لَكُمْ اَوْفَا حُذْلًا
 فرمایا شاہد اللہ اور مشہور ہیں اس آیت کفری بلکہ شہید ہے اس پر روشنی پڑتی ہے۔ بعض نے کہا اعداء انسانی شاہد ہیں اللہ
 نے فرمایا يَوْمَ تَشْهَدُوْنَ عَلَيْهِمْ اَلَيْسَ لَهُمْ اَوَاكِلُهُمْ وَارْزُقُلَهُمْ بعض کے نزدیک شاہد انبیاء اور مشہور محمد رسول اللہ ﷺ
 ہیں اللہ نے فرمایا اَوْفَا حُذْلًا اَلَيْسَ لَكُمْ اَوْفَا حُذْلًا اَلَيْسَ لَكُمْ اَوْفَا حُذْلًا اَلَيْسَ لَكُمْ اَوْفَا حُذْلًا
 کی تفسیر میں کسی حدیث کا رد صحیح طور پر ثابت ہو جائے تو یہی تفسیر معین ہے اور نہ تخصیص کی کوئی وجہ نہیں بلکہ شاہد سے
 ہر شاہد یا حق اور مشہور سے ہر مشہور یا حق مراد ہو گا کوئی ہو اللہ نے فرمایا شَهِدَ اللّٰهُ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وَالْحَيُّ الْقَيُّوْمُ
 وَاَنَّ الْاَعْلٰی بِہِمْ یَسْمَعُ ہر شاہد اللہ بھی ہے مگر کہ بھی اعمال اسے کھنے والے فرشتے بھی انبیاء بھی رسول اللہ ﷺ بھی تمام مومن
 خصوصاً امت محمدیہ بھی اور اس امت میں سے خصوصیت کے ساتھ علماء بھی اور وہ لوگ بھی جو عقائد کے فیصلے کرتے اور
 حدود قائم کرنے کے لئے مجتہدات دیتے ہیں۔ اور مشہور ہے کہ توحید انبیاء کی صداقت اور پیغمبر رسالت انسان کے افعال اور
 ہر حکم حق جو کسی حد شاہد ہے کہ ہر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اہول کی عزت کرو اللہ انہی کے ذریعہ سے حقوق کو برآمد
 کرتا اور مظالم کو دفع فرماتا ہے رسول الغیب والین عسا کہمہ ضعیف من لدن محاسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 یہ جواب قسم ہے محمدی قول ضعیف ہے کیونکہ قسم کا جواب بغیر لام کے مستمم آتا ہے اس لئے زیادہ
 مناسب یہ ہے کہ قسم کا جواب مدح و ثناء دیا جائے جس کی نصیحت آئندہ کلام سے ہو رہی ہے یعنی میں قسم کھاتا ہوں کہ
 کلمہ قریش ملعون ہیں جیسے اصحاب اللہ و ملعون تھے۔

اَصْحٰبُ الْاُحُدِّ ذُو الْقُرْبٰی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریش اقوام میں یحییٰ میں ایک بادشاہ تھا اس کے پاس ایک جلاوگر تھا جلاوگر جب یوزھا
 ہو گیا تو اس نے بادشاہ سے کہا میں تو یوزھا ہوا ہوں کیا اس لئے کوئی لڑکا میرے پاس بھیج دیجئے کہ میں اس کو سحر سکھادوں، بادشاہ نے
 ایک لڑکا اس کے پاس جلاوگر کے لئے بھیج دیا لڑکے کے راستہ میں ایک درویش پڑنا تھا لڑکا درویش کے پاس جاتا تھا اور اس کی
 باتیں سنتا تھا تو اس کی باتیں اس کو پسند آتی تھیں چنانچہ جلاوگر کے پاس جاتے درویش کے پاس بیٹھ جاتا تو اسے دیر ہو جاتی
 تھی ساحر اس کو نہ جانتا تھا جلاوگر کے پاس سے واپسی میں بھی لڑکا اس درویش کے پاس بیٹھ جاتا اور اس کی باتیں سنتا تھا اس لئے
 گھر پہنچنے میں بھی دیر ہو جاتی تھی مگر والد بھی اس کو نہ سمجھتے تھے لڑکے نے درویش سے اس بات کی شکایت کی کہ درویش نے کہا جب
 تم جلاوگر کے پاس پہنچا کرو تو اس سے کہو کہ میں نے دوک لیا تھا اس لئے دیر ہو گئی اور گھر پہنچا کرو تو گھر والوں سے
 کہو کہ میں نے دوک لیا تھا اس لئے دیر ہو گئی غرض لڑکا اس طرح کرتا رہا (ایک روز) جب راستہ میں جا رہا تھا تو دیکھا
 کیا ہے کہ ایک بڑے جلاوگر (درویش) نے لوگوں کا راستہ روک رکھا ہے لڑکا کہنے لگا کج میں آؤ اس کو روکا گیا درویش افضل ہے
 یا جلاوگر یہ سوچ کر ہنسنے لگا اے خدا اگر درویش کا معاملہ جلاوگر کے معاملہ سے خیر زیادہ محبوب ہے تو اس جلاوگر کو اس
 کردے تاکہ لوگ راستہ پر پڑنے لگیں یہ دعا کر کے لڑکے نے خیر باد اور جلاوگر مر گیا لوگ راستہ چلے گئے اور لڑکے نے جانکر
 درویش سے یہ بات کہہ دی درویش نے کہا بیٹے اب تجھ سے افضل ہے خیر معاملہ اس حد تک کافی چکا ہے جیسا کہ تو کہہ رہا ہے
 عنقریب تو مصائب میں مبتلا ہو گا مصائب میں مبتلا ہو کر کہیں میرا نام نہ یاد پڑے اس کے بعد وہ لڑکا دروازہ زور سے کھولا تو
 اور لوگوں کے امراض کا کامیاب علاج کرنے لگا۔ ایک بادشاہ کے کسی ہم نشین نے لڑکے کی یہ شہرت سن لی وہ بتایا ہو گیا تھا
 لڑکے کے پاس امت سے ختم کرنے کے لئے آیا اور دیکھا تو یہ سب ختم ہو چکے تھے۔ لڑکے نے کہا میں شلاسی

گوئیں دیکھا اللہ شفا دیتا ہے اگر تو اللہ کو اور اللہ سے دعا کرنے کو بیان لے گا تو اللہ تجھے شفا عطا فرما دیکھو ایمان لے کیا اللہ نے اس کو شفا سے دی وہ (چاہو کہ بادشاہ کے پاس پہنچاؤ) (پانچواں حصہ) سے پہلے) جیسا بیٹا تھا جا کر بیٹھ گیا۔ بادشاہ نے جو چاہا یہ چاہی کیسے لوٹ آئی ہم شخص نے کامیاب سے ملک لے کر لوہا دی۔ بادشاہ نے کہا کیا تیرا کوئی مالک میرے علاوہ اور بھی ہے ہم شخص نے کہا وہ میرا بھی رب ہے اور تیرا بھی، بادشاہ نے اس کو قید کر دیا اور برابر وہ دیکھ رہا تھا کہ اس شخص کے کپڑے پھاڑا دیے لڑکے کو لایا گیا بادشاہ نے اس سے کامیاب سے بیٹے تیرے سحر کی حالت اب اس حد تک پہنچ گئی کہ دودھ لوہا دیکھا اور گوزمی کو اچھا کرنے لڑکے نے کہا میں کسی کو شفا نہیں دے گا اللہ ہی شفا دیتا ہے بادشاہ نے اس کو بھی گرفت کر لیا اور لٹکا دیا کہ دیکھا چلا خوش نے درویش کا پتہ بتا دیا۔ درویش کو لایا گیا اور اس سے کہا گیا اپنے دل سے جب سے پاک درویش نے انکار کر دیا بادشاہ نے اس کے وسط سر پر آکر ہاتھ کر دو ٹکڑے کر دیے پھر لڑکے کو بلوایا گیا اور کتاب بھی اپنے دین سے ہاتھ لڑکے نے انکار کیا بادشاہ نے اپنے چہرہ آؤ میں گویا کر حکم دیا اس لڑکے کو فلاں فلاں پڑھ کے لو یہ پڑھا اور پتی پر پہنچ کر اگر یہ اپنا تیرا ترک کر دے تو تیرا ورنہ اس کو نیچے پھینک دو۔ لوگ اس کو پہنچ رہے تھے لڑکے نے دعا کی تھی مجھے ان کی شر سے بچاؤ جس طرح تو چاہا ہے یکدم پڑا میں زلزلہ آیا سب گر گئے لڑکا پھر چلتا چلا بادشاہ کے پاس پہنچ گیا بادشاہ نے پوچھا میرے ساتھ تیرا کیا ہوا لڑکے نے کہا اللہ نے مجھے ان سے بچا دیا۔ بادشاہ نے پھر لڑکے کو لے کر اپنے دروازے میں پھینک دو۔

لوگ لڑکے کو لے کر لڑکے نے دعا کی تھی جس طرح تو چاہا ہے مجھے ان سے بچا دے (طوفان کی وجہ سے) کشتی الٹ گئی سب ڈوب گئے اور لڑکا چلتا چلا بادشاہ کے پاس پہنچ گیا بادشاہ نے ساتھ والوں کی کیفیت دریافت کی لڑکے نے کہا اللہ نے مجھے ان سے بچا دیا (لوہا کو دیا) پھر کہنے لگا جب تک میرے کہنے کے موافق تو عمل نہیں کرے گا مجھ کو کل میں کر سکا بادشاہ نے پوچھا وہ کیا بات ہے لڑکے نے کہا ایک میدان میں لوگوں کو جمع کر دو مجھے کسی گھڑی کے ستون سے ہاتھ کر لٹکا دو پھر میری ترش سے ایک خیر لے کر کہاں کے چلے میں رکھ کر بسم اللہ رب الفلام کہ کر تیرا جو پڑھو دو اگر ایسا کرے تو مجھے کل کر سکو گے حسب حضور بادشاہ نے لوگوں کو ایک میدان میں جمع کیا لڑکے کو گھڑی کی حد سے ہاتھ کر لٹکا دیا اور اس کی ترش سے ایک خیر لے کر کہاں کے چلے میں رکھ کر بسم اللہ رب الفلام کہ کر لیا اور لڑکے کی چٹائی میں تیرا جو پڑھت ہو گیا اور لڑکا مری گیا۔ دیکھ کر لوگوں نے تین بادشاہ اس لڑکے کے رب پر ایمان لائے کچھ تو یہاں سے بادشاہ سے جا کر کہنا بھیجئے جس بات کا آپ کو اندیشہ تھا وہ واقع ہو گیا سب لوگ لڑکے کے رب پر ایمان لے آئے۔

بادشاہ نے کوچوں کے دہانے پر حشر نکھڑے کا حکم دیا حدیث میں کہو دی گئی تو ان میں گھڑیاں بھر کر آگ لگا دی اور حکم دے دیا جو شخص اپنے دل سے بدعت پڑھے اس کو حشر میں ڈال دو لوگ حکم کی تعمیل کرنے لگے آخر ایک عورت بھی آئی جس کے پاس چھوٹا بچہ تھا عورت حشر میں گرنے سے پہلے بچہ بھی لے گئی بچہ نے کہا اے اللہ ثابت قدم رہو بلا شر تو حق پر ہے (سچ مسلم) عطا نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت سے ایسا ہی قصہ نقل کیا ہے جس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ بھی بیان کیا کہ آنحضرت (ﷺ) نے حضرت امیر المؤمنین علی بن ابی طالب سے ایک بادشاہ کا نام پوچھا وہ فرمایا میں نے شریعت میں یہ واقعہ حضرت رسول خدا ﷺ کی ولادت مبارک سے ستر سال پہلے کا ہے اس زمانہ میں کوئی نیا نہ تھا وہ اس لڑکے کا نام عبد اللہ بن جابر تھا محمد بن اسماعیل نے وہاب بن جابر کے حوالے سے لکھا ہے وہ فرمایا نے بدو ہزار کوئی جلائے پھر ہزار (صحیح) نے بیان کیا کہ لیا اور وہ فرمایا کہ اس کو مع گھوڑے کے سندھ میں گھسیں گے اور وہاب گیا۔ کبھی نے بیان کیا کہ وہ فرمایا نے عبد اللہ بن جابر کو قتل کیا تھا۔

محمد بن عبد اللہ بن ابی بکر الصديق نے بیان کیا کہ حضرت عمر بن خطاب کے زمانے میں کوئی نہر کہو دی گئی تھی تو دیکھا گیا کہ سر کے زخم پر عبد اللہ بن جابر ہاتھ رکھے ہوئے ہے جب ہاتھ کو زخم سے ہٹایا جاتا تھا تو خون نہل جاتا تھا اور وہ ہاتھ کو چھوڑ

دیا جاتا تھا تو ہاتھ لو کر اپنی جگہ پہنچ جاتا تھا اور لوہے کی ایک سر بھی عبد اللہ کی اٹلی میں پڑی تھی جس میں دبی اللہ کھنکھاتا۔ حضرت عمر کو اس کی اطلاع پہنچی تو آپ نے لکھ بیجا کہ عبد (یعنی عبد اللہ) کو اس کی انگوٹھی کو اسی حالت پر رہنے دو جس حالت میں تم نے اس کو کیا ہے۔

استصحاب اللہ خلتہ کے حقیق کچھ دوسری روایت بھی آئی ہیں لیکن قوت میں مسلم کی روایت کے ہم پلہ کوئی نہیں اس لئے قاطعی شکات ہیں۔

فَاتِ التَّوَكُّلِ ﴿۱۰﴾ بزرگتی ہوئی یہ آگ کی مہلت ہے جو کثرت الخراب کی وجہ آگ کی بڑائی کو ظاہر کر رہی ہے۔

الف لام غنی ہے۔
روایہ ابن اسحاق کا قول ہے جن مومنوں کو آگ میں پھینکا گیا تھا آگ کے مس کرنے سے پہلے ہی اللہ نے ان کی دوحوں کو قبض کر لیا تھا اور اس طرح (پہلے سے) ان کو محفوظ رکھا تھا اور حشری کے کناروں پر بیٹھے ہوئے کافروں کو آگ کے شعلوں نے حشر سے گل کر دیا تھا۔

إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قَائِمُونَ ﴿۱۱﴾ یعنی جب حشر قوں کے کناروں کے پاس کرسیوں پر دو لوگ بیٹھے ہوئے تھے۔ چاہے۔
وَهُمْ عَلَى مَا يَنْفَعُونَ يَأْتُوا وَبِذَنِّ شَيْءٍ ﴿۱۲﴾ اور وہ مسلمانوں کے عذاب کو دیکھ رہے تھے یعنی انکی غفلت کی حالت میں مومنوں پر عذاب نہیں ہو رہا تھا۔ یہ مطلب ہے کہ باوجود اس کے کہ آگ کے شعلات دے رہے کہ لالائ قلاں غرض کے حشری جڑائی کی گئی تھی اس میں کوئی کوتاہی اس نے نہیں کی۔ یہاں یہ مطلب ہے کہ قیامت کے دن جبکہ آگ زیادہ نہیں ہو رہا تھا باوجود شعلات دہی کے وہ خود مومنوں کو عذاب دینے کے شامد ہو گئے۔

وَمَا لَكُمْ لِمَا كُفِّرْتُمْ وَلَا لَكُمْ عَذَابٌ ﴿۱۳﴾ یعنی کافروں کو مومنوں کی طرف سے سواہ اس کے اور کوئی ناجوروت تھی کہ مومنوں کا ایمان اللہ پر تھا۔ اُن کُفِّرْتُمْ لِقَتُوا کا مفعول ہے۔ اور چونکہ کُفِّرْتُمْ غنی ہے اس لئے کُفِّرْتُمْ (مستدرج) بھی ماضی کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ مومنوں کی طرف سے کسی کمال شرف اور بڑائی عافان کا کوئی ایسا مظاہرہ نہ تھا جس کو کافروں نے اپنی جمالت اور بد بختی کی وجہ سے نہ کورہ عذاب کا موجب قرار دیا ہو بلکہ (مومنوں کی بری بات ہے تھی کہ اللہ پر ایمان لے گئے تھے۔

الْعَوْنِ ﴿۱۴﴾ ایمان غالب جوا علی التقدیر ہے کہ اس کے عذاب سے انکیش کیا جاتا ہے۔
الْحَمِيدِ ﴿۱۵﴾ ہر مستحق حمد محسن کہ اس سے ثواب کی امید کی جاتی ہے۔

الَّذِي يَكْنُ لَكُمْ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿۱۶﴾ وہ خدا کہ صرف اسی کی حکومت زمین اور آسمان اور فن دونوں کے درمیان ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اللہ ہی گو سرگز ہم و امید ثابت کرنے کے لئے یہ جملہ فرمایا گیا۔ اللہ نے اپنے یہ توصاف اس لئے بیان فرمائے تاکہ مومنوں کے ایمان کی حاکمیت اور ان کو ثواب کا استحقاق ثابت ہو جائے اور کافروں کا باطل پرست عالم ناحق کو شہ اور مستحق لعنت و عذاب ہو نا ظاہر ہو جائے۔

وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿۱۷﴾ یہ جملہ گزشتہ جملہ کے لئے تائیل ہے اور خدا کے مفعول سے حال ہے۔
بِأَشْرَافِهِمْ حَالٌ لَّهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿۱۸﴾ یہ مطلب ہے کہ اللہ ہر چیز کا مشاہدہ رکھتا ہے اس لئے ہر شخص کے اچھے برے عمل کا بدلہ لادینگے۔

إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَكُفِّرُوا بِلِقَائِهِمْ ﴿۱۹﴾ جن لوگوں نے مومن مردوں اور عورتوں کو عذاب دینے والوں میں اصحاب الاغداد بھی تھے اور دوسرے لوگ بھی اس میں شامل ہیں مومن ہوں یا کافر ہر حال مومنوں کو انہوں نے دکھ دیا ہو۔ اسی طرح المؤمنین اور المؤمنات کا لفظ ان لوگوں کو بھی شامل ہے جن کو اصحاب الاغداد دے دیا تھا اور وہ مومن بھی تھے۔ اعلیٰ ہیں جن کو کوئی شخص دکھ پہنچائے۔

لَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا
لَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا

آخرت میں انہی لوگوں کے لئے جہنم کا عذاب ہے یعنی وہ عذاب آخرت کے مستحق ہیں۔ یہ قول اس بات کے متعلق نہیں کہ اگر عذاب دینے والے مومن ہوں تب بھی ان کی معصرت نہیں ہوگی۔ یہ بھی اہل ہے کہ انہیں قتل ہوا سے صرف کافر ہی مرنے ہوں کیونکہ اس وقت صرف عیثیت ایمان عذاب دینے کی طاعت ہوئی مطلب یہ ہو گا کہ جن کافروں نے اہل ایمان کو ان کے ایمان نہ ہو سکی وہ سے عذاب دینا ان کے لئے عذاب جہنم ہے اور

وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا
وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا

دوسرے مرنے پر پہلے جہنم میں نہ کر رہے)

یاد رہے کہ عذاب ان کو پہلے ہی دیا گیا کہ ان کی ہر گز بھی ہو تا ہے کہ جو دوسرے کے لئے کوئی کھوتا ہے خود اس میں گر جاتا ہے پہلے گز چکا ہے کہ خود قوں کے کھوں پر بیٹھے ہوئے کافر بھی آگ کے پست میں آکر مل گئے۔ اور دوسرا مسند میں ڈوب گیا۔ انہیں قتل ہوا سے گویا اس مفروضہ سوال کا جواب دینا کیا کہ اللہ نے اصحاب الاخذہ دوسرا جیسے لوگوں کے ساتھ کیا کیا۔

لَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا
لَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا

یعنی یہ لوگوں کو مومنوں کے لئے لکھی جہنم میں جن کے نیچے وہ جا رہی ہیں۔

وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا
وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا

یعنی یہ لوگوں کو مومنوں کے لئے لکھی جہنم میں جن کے نیچے وہ جا رہی ہیں۔

وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا
وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا

یعنی یہ لوگوں کو مومنوں کے لئے لکھی جہنم میں جن کے نیچے وہ جا رہی ہیں۔

وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا
وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا

یعنی یہ لوگوں کو مومنوں کے لئے لکھی جہنم میں جن کے نیچے وہ جا رہی ہیں۔

وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا
وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا

یعنی یہ لوگوں کو مومنوں کے لئے لکھی جہنم میں جن کے نیچے وہ جا رہی ہیں۔

وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا
وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا

یعنی یہ لوگوں کو مومنوں کے لئے لکھی جہنم میں جن کے نیچے وہ جا رہی ہیں۔

وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا
وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا

یعنی یہ لوگوں کو مومنوں کے لئے لکھی جہنم میں جن کے نیچے وہ جا رہی ہیں۔

وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا
وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا

یعنی یہ لوگوں کو مومنوں کے لئے لکھی جہنم میں جن کے نیچے وہ جا رہی ہیں۔

وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا
وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا

یعنی یہ لوگوں کو مومنوں کے لئے لکھی جہنم میں جن کے نیچے وہ جا رہی ہیں۔

وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا
وَلَقَدْ كَذَبُوا كَلِمًا كَبِيرًا

یعنی یہ لوگوں کو مومنوں کے لئے لکھی جہنم میں جن کے نیچے وہ جا رہی ہیں۔

سورة الطاریق

یہ سورت مکی ہے اس میں ۷ آیات ہیں

بسم الله الرحمن الرحيم

مکی نے کہا ابو طالب رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور کچھ روٹی اور دودھ پیش کیا۔ آپ ﷺ بیٹھے کھلے تھے کہ ایک تار انوکھا جس کی چمک سے اہل کی ہر چیز روشن ہو گئی ابو طالب نے گھبرا کر کہا یہ کیا حال رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ جبرائیل علیہ السلام کی طرف سے ہے کہ تم کو اللہ تعالیٰ نے ایک کتاب عطا فرمائی ہے۔ ابو طالب کو یہ سن کر حجب ہو لاس پر یہ کتاب منزل ہوئی۔

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ وَالنَّجْمِ إِذَا تَوَلَّىٰ ۖ
کچلنے والا۔ حرف عام میں رست کو آئی والا۔ پھر استعمال میں نمودار ہونے والے کو بھی طاریق کہہ لیا جاتا ہے۔ اس جگہ الطاریق مجمل ہے شعر کا کلی آیت میں کی گئی۔

وَعَمَّا أَذُنَ قَدْحٍ يُسْفَرُ لَهَا ۖ
جڑے ٹوٹنے کے فوائد چند در چند ہیں شیطانوں کو مار کر نکالنا۔ آسمان کی سیاحت (نشان قدرت دکھانا) بندوں کو ڈرانا وغیرہ ہیں ممکن ہے کہ اسی امر کی صفت کو ظاہر کرنے کے لئے استعمال کا استعمال کیا گیا ہو (دور اگر استعمال کو تقسیم کے لئے قتل دیا جائے تو ہر حال کلام مجمل ہو گا جس کی تشریح آئندہ آیت میں ہے)

الْقَمَرِ إِذَا تَوَلَّىٰ ۖ
القمر کوئی چاند۔ لفظ لام مکی ہے۔ یا کوئی ٹوٹنے والا شیطانوں کے دراجاتا ہے (اس وقت بھی لفظ لام مجس ہو گا یا لفظ لام صدی ہے اور شاید اس سے یہ قول این مذہب کا ہے۔ عرب شیا کو انجم کہتے ہیں۔ یہ اصل مراد ہے۔ ذیل سے نکلتا ہے اس لئے اس کو انجم کا لقب دیا گیا ہے۔ اگر کوئی شیطان نہ ہو تو یہ بھی کہتے ہیں۔ قد نسب اس قول کی صحت پر مبنی علماء کے اس خیال پر مبنی ہے کہ ذیل ساتویں آسمان میں ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ القاب کا معنی ہے چکدر چکدر جھومنا (کیونکہ شب کے معنی ہے سواری کر پڑا ہوا چلنا) ٹوٹنے والا پہلی روشنی سے تاریکی میں سواری کر دیتا ہے۔ روشنی تاریکی کے پیر ہو جاتی ہے۔ مجاہد کا یہ قول ہے۔

إِن مِّنْ نَّجْمٍ إِذَا تَوَلَّىٰ ۖ
نجم کوئی ستارہ۔ اس صورت میں بیان تافہ ہو گا۔ ترجمہ اس طرح ہو گا نہیں ہے کسی حالت میں کوئی نجم مگر اس پر غور ہو جو ہے۔ دوسرے اہل قرأت نے لکھا اخیر تقدیر کے پڑھا ہے اس وقت نجم کو کھنکھاتا ہے اصل میں نجم (حرف ح) حبیب (فعل) تعادل کا اسم محذوف۔ خبر بہ۔ لکھاں لام تاکید کی ہے اور ناکو حرف تاکید کیلئے کر کیا گیا (یعنی ماضی ماضی ہو گیا) نہیں نہ ذہب ہے)

مطلب اس طرح ہو گا کہ حقیقت یہ ہے کہ ہر نفس انسانی پہلا شک و شبہ رب کی طرف سے کوئی نگرانی مقرر ہے جو اس کے اعمال کی نگرانی کرنا اور ہر نیکو بدی کو لحاظ کے ساتھ لکھ لیتا ہے۔ حضرت ابن عباس نے یہ فرمایا ہے نگرانی ملائکہ میں سے ہیں۔ بعض نے حافظ کا ترجمہ نگہبان کیا ہے یعنی ہر شخص کا ایک نگہبان موجود ہے جو آفات سے اس کی حفاظت رکھتا ہے اور جب اس کی مدت زندگی اور روزی کی تکمیل ہو چکی ہے تو دہرا جاتا ہے حافظ سے مراد معلوم نہیں ہے ایک حافظ ہو یا قیادہ

سورۃ الاعلیٰ

یہ سورت مکی ہے اس میں ۱۹ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴿۱﴾
 دوسرے پر اس کے نام کا اطلاق کرو یا تحزیب اسم رب سے مروی ہے کہ یہ اسم احرام کے ساتھ اللہ کا نام لیا اور اپنی طرف سے اس کا کوئی نام مقرر نہ کر دیکھ وہ نام جو اللہ نے اپنی کتاب میں ذکر کئے ہیں یا اپنے پیغمبر کی زبان سے ظاہر فرمائے ہیں۔ بعض علماء کا قول ہے کہ اس آیت میں اسم سے مراد ذات مسمیٰ ہے جیسے آیت مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ إِلَّا لِنَعْمَلَ لَكُمُ عَاقِبَاتِ السَّاعَةِ وَالْآيَاتُ لَكُمْ
 میں اسم سے مراد مسمیٰ ہیں۔

بعض علماء کے نزدیک لفظ اسم زیادہ سے مروی ہے کہ زبان سے اپنے رب کی یا کسی بیان کردہ اور بے دین لوگ جو رب کی صفات بیان کرتے ہیں ان سے اللہ کا پاک ہونا ظاہر کرو۔ اس تقدیر پر آیت میں تسبیح قولی کا امر ہو گا اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو بنوئی نے اپنی سند سے بحوالہ حضرت ابن عباسؓ نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تسبیح تسبیح رَبِّكَ الْأَعْلَى پڑھ کر کہا سبحان ربی الاعلیٰ (معبود رسول اللہ ﷺ نے سمجھا کہ آیت میں تسبیح قولی کا حکم دیا گیا ہے اسی لئے مکمل حکم کرتے ہوئے سبحان ربی الاعلیٰ فرمایا)

یہ لوگوں کا خیال ہے کہ آیت میں ہر تحزیب کا حکم ہے زبانی ہو یا عقلی یا اعتقادی۔ تخصیص قولی کی کوئی وجہ نہیں۔ حدیث سے بھی قول کے ساتھ تحزیب کو مخصوص کر لینے کی کوئی وجہ نہیں۔ بعض روایات میں ہوتی ہے کہ تسبیح کی ایک خاص صورت یعنی زبان سے قولی تسبیح کرنا اور دل سے اس کے موافق عقیدہ رکھنا جو لفظ تسبیح کا ایک مکمل معنی ہے مروی ہے بغیر تائید عقلی کے لفظی تسبیح تو ناقابل اعتبار ہے۔ بنوئی نے کہا کہ اس آیت میں (بقول حضرت ابن عباسؓ) نماز کا حکم ہے (کیونکہ آیت کی شرح میں) آپ ﷺ نے فرمایا صل واسم ربک الاعلیٰ اپنے رب پر عز کے حکم سے نماز پڑھو یہ بھی احتمال ہے کہ نماز میں زبان سے تسبیح پڑھنا اور دل سے کہ سورۃ الفلق میں حضرت عبد بن عامرؓ کی روایت سے ہم نے حدیث بیان کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اس کو تم اپنے رب کو میں (داخل) کرو۔ حضرت حذیفہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں پہنچا دینی الاعلیٰ پڑھتے تھے۔ حضرت ابن مسعودؓ سے بھی ایسی روایت آئی ہے کہ وہ اور یحییٰؓ کی مسجداں کا مسئلہ ہم الفلق میں بیان کرتے ہیں یہاں دو باتوں کا کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

الاعلیٰ رب کی صفت ہے فعل تسبیح کی علت اور وجہ شان رب کی برتری ہے اللہ کی شان کا رسائی عقل سے باہر ہو نا اور اس کا اقتدار و تسلط اجابت نہیں دیتا کہ اس کے ثبوت مقرر کر دیا مومن کے علاوہ کوئی اور ہم اس کلمہ کا بیان اس کی شان کی برتری کا تقاضا ہے کہ بعد از دل اور کج فہموں کے بیان کر دیا مفسر سے اس کی پاک سمجھا جائے۔

جس نے (ہر چیز کو) پیدا کیا مفعول کے محمول کو بتاتے کے لئے خلق کا مفعول مخرّف کر دیا گیا یعنی اس نے تمام جہاں (مستقل وجود رکھنے والی چیزیں جیسے آسمان زمین تمام حاکم و مملوک اور حیوانات نباتات و غیرہ) اور اعراس

(مستقل وجود نہ رکھنے والی چیزیں جیسے غلبہ رنگ شکل ہیئت کو تو تمام کیفیات اور مقادیر وغیرہ اور انسان کے تمام احوال پیدا کئے گئے۔)

یعنی پھر اس نے ہر چیز کے اجزاء کو مناسب اور متوازن بنانے یا یہ مطلب ہے کہ جن ناقابل تصور متنازع اور مصارع کے پیش نظر اس نے بنایا چاہا ٹھیک و سلیقہ یا یہ معنی ہے کہ نظام کائنات کا جیسا خاکشاخہ خدا تعالیٰ ہی اس نے بنادیا۔ اسی بنا پر کہا گیا ہے کہ جیسا بنادیا گیا اس سے بہتر ممکن ہی نہیں یعنی نظم کائنات کے غرض کے مطابق کوئی تخلیق موجودہ تخلیق سے بہتر ممکن نہیں۔

کمالی کی قزات میں قدر بغیر تشبیہ کے کیا ہے یعنی وہ ہر ممکن پر قادر ہے۔ مشہور قزات قدسہ و الٰہی بنی مخلوق کے ساتھ ہے۔

ابنوی نے لکھا ہے کہ دونوں کا معنی ایک ہی ہے یعنی اللہ نے اپنی خلیت کے مطابق تمام چیزوں کے لہجہ اس طرح افرو مقادیر احوال افضل رزق اور مدت جہاد کو مقرر کر دیا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آسمان جو زمین کی آفرینش سے پہلے بن کر برس پہلے ساری مخلوق کے مقدرات کو مقرر کر دیا تھا اس وقت اس کا عرض پانی پر تھا وہ اس وقت کہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر چیز مقدر ہے یہاں تک کہ قسم کی ہر سالی اور ہوشیاری بھی۔ رواہ مسلم

یعنی خیر و بھلائی جس فرض کے لئے اللہ نے پیدا کیا اسی کدامت تابد۔ مجاہد نے کہا انسان کو اپنا ہی برائی اور سہولت و دشواری کدامت تابد اور حیوان کو چرہ کاہوں کا مقابلہ تو رکھتی ہے کائنات کو کوئی نہ دیکھتا ہے جسکی کا طریقہ تابد یا یہ مطلب بھی بیان کیا گیا ہے کہ اللہ نے اشیاء کے متنازع پیدا کئے اور انسان کو ان کے حاصل کرنے کا طریقہ بتلایا۔

سہی نے کہا نظم ہمارے کے اندر ہے کہ دیکھنے کی مدت مقرر کر دی اور پھر دیکھنے کا راستہ اسکو بتلایا یا یہ معنی ہے کہ اللہ نے جسکو ہدایت کرنا چاہا اسکو ہدایت کر دی اور جسکو گمراہ کرنا چاہا اس کو گمراہ کر دیا اور احکام اس طرح تھا عقائدی داخل اصل کو

۱۔ یعنی قاضی اور حکمین اسلام اس امر پر متفق ہیں کہ مولا عالم جو اہر اور اعراض سے بنا ہے اہل کلام جو اہر کو ایمان کئے ہیں۔ قاضی کئے ہیں کہ جو چیز اپنے حلقہ وجود پر متعلق نہیں دوسرے کی تابع نہیں ہر ہے اور تابع ہو تو عرض ہے شاد و غم وغیرہ اپنی ایک مستقل رکنا ہے اور اپنی معنی میں کسی کا تابع نہیں اور رنگ شکل وغیرہ اعراض ہیں ان کی اپنی معنی کوئی مستقل نہیں بلکہ ان کے اندر رنگ اور شکل کے اندر شکل کی معنی ہر رنگ اور شکل کی معنی ہے۔ حکمین کئے ہیں کہ جو چیز اپنا مستقل مکان رکھتی ہے اور خیر میں دوسرے کی تابع نہیں وہ جہاں سے دور نہ عرض۔ قاضی کے نزدیک اللہ کے علاوہ ہر چیز ممکن بالذات ہے لیکن قدیم ہائیر کہان کا کلام اور صورت حاس جو اس وقت ہے ایسا ہے کہ اور عیشہ ہے کہ اگرچہ طبع افضل یعنی واجب بالذات کی تمام امور معلول ہے اسی طرح عالم حاضر کا کلام اور صورت حلقہ قدیم ہائیر ہے جس وجہ اس عالم کی طبع ہے لیکن غیر معلول۔ خالق نہیں ہے یعنی عدم سے وجود میں لانے والی نہیں ہے عالم بھی عدم نہ تھا کہ اسکو موجود کیا جاتا جس طرح آگ حرارت کی اور سورج شعاعوں کی اور ہاتھ کی حرکت سمیٹی کی حرکت کی طبع ہے لیکن حرارت کا وجود آگ کے وجود سے اور شعاعوں کا وجود سورج کے وجود سے اور حرکت مطلق ہندو حرکت دست کے وجود سے اور حرکت نسبی ذاتی نظام جو خیرے ذاتی نظام میں نہیں لیکن اہل کلام اور مجبور اہل اسلام حسب نص قرآنی بالاعتدال قائل ہیں کہ ہر چیز حادث ہے یعنی پہلے نہ تھی۔ ہر چیز کو نیست سے است کر کے لا اور عدم سے وجود میں لا لیا اللہ ہے دو طبع نہیں ہے بلکہ خالق ہے اس کائنات کا کلام اور صورت سب کچھ الٰہ اصل اور خالق ہے عدم مطلق کے بعد کا وجود ہر اہل اسلام میں فرقہ قدر یہ کہ خالق ہے کہ انسان اپنے احوال کا خود خالق ہے اگر خود خالق نہ تو ہر چیز کا مستوجب بھی نہیں ہو سکتا شاعر کا قول ہے کہ اللہ ہر چیز کا خالق ہے انسان کی مخلوق ایجاد و پیرا کہ وہ بھی نہ خلق کی مخلوق ہے انسان کا سب سے پہلے اور سب سے اخیر از اجزا مستوجب قزلپا تا ہے۔ حضرت سولہ کے قول میں اسی طرف اشارہ ہے کہ خلق کے معلول کا خدشہ اشارہ کے قول کی تائید کر رہا ہے۔

خلف کر دیا کہ آیت یٰٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ الْقُلُوبَ (قرینہ موجود تھا اس لئے اس جگہ اعتدال کو ذکر کرنے کی ضرورت نہ تھی)

واللہ اعلم بالصواب

پھر بیزی کے بعد اس کو شک اور زہرینہ کر دیا۔

اسی طرح غشائے آنکھ سے بہرہ حاصل فرمادیا ہے یعنی گھاس کو گمری بیزی کی وجہ سے اس نے سیاہ بیزی داخل ہو گیا۔

ہم یقیناً تم سے پڑھا کہ تم (جبرائیل کی قرأت) میں بھول گئے چنانچہ اس

کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ نہیں بھولے۔ مراد یہ ہے کہ جس طرح جبرائیل کی ذہنی ہم نے قرآن بتلایا کیا اسی طرح تمہارے دل میں ہم اس کی قرأت الہام کر چکے۔ بعض علماء کا قول ہے کہ اصل لفظ فلاح قدس (بصیغہ نفی) ہے سین کے بعد لفظ کی زبانی فواصل کی حالت سے کر دی گئی حضرت ابو موسیٰ اشعری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قرآن کی حمد و ثناء کرو۔ قسم ہے اس کی جس کی یاد میں میری جان ہے جس طرح لوٹ اپنے ذہن سے محسوس کر رہا تھا ہے قرآن (اگر اس کی طرف سے غفلت کی جائے تو اس سے بھی زیادہ بھڑکی سے نکل جائے والا ہے۔

حضرت ابن مسعود سے بھی اس طرح کی روایت آئی۔ (اسلم و طبری) حضرت ابن عمر کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ صاحب قرآن کی حالت اس شخص کی طرح ہے جو ذہن سے ماہر لوٹ رہا ہے اس کی حمد و ثناء کر رہا ہے تو روکے رکھتا ہے اور کھول دیتا ہے تو وہ ہلکا جاتا ہے۔ حضرت سعد بن مسعود کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص قرآن پڑھ کر بھلا دیتا ہے وہ قیامت کے دن اللہ کے سامنے کوڑھی ہو کر جائیگا۔ ابو داؤد و ترمذی۔

اَلَا مَنَاشَأُ اللّٰہِ

مراد قرآن کا وہ حصہ ہے جس کی تلاوت بھی منسوب ہو گئی اور حکم بھی جیسے آیت تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (قرآن پڑھ کر بھلا دیتا ہے جس کی تلاوت بھی منسوب ہو گئی اور حکم بھی جیسے آیت تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ) ہے۔

(۱) اَلَا لَیْسَ بِالْغُلَامِ ہونے پر جو ایک لڑکا انسان کے فطری عوارض میں سے ہے۔

(۲) آنکھ ہونے والی چیز کی پہلے سے خبر دینے پر (یہ کل تفصیل اس صورت میں ہو گی جب اللہ تعالیٰ کو فعل حق فرمادیا جائے) لیکن اگر اس کو صیغہ نفی کہا جائے (اور آخر کے لفظ کو زیادہ فرمادیا جائے) تو استحشاء کا معنی یہ ہو گا کہ قرآن کی یادداشت اپنی طاقت کے موافق واجب ہے لیکن اگر خدا کی فراموشی کر دیا جائے تو کوئی مفروضہ ہے۔

اَلَا یَعْلَمُ اللّٰہُ مَا یَعْنٰی عَنَیْ

بے شبہ اللہ ظاہر قول و فعل کو بھی جانتا ہے اور پوشیدہ گنہگار و اطوار کو بھی۔ یعنی ظاہر باطن دونوں سے واقف ہے تم جبرائیل کے ساتھ لوحی آواز سے پڑھتے ہو اور اس قرأت کا سبب یعنی اندیشہ فیضان (دل میں) پوشیدہ ہوتا ہے۔ دونوں خدا کو معلوم ہیں۔

اس سے آگے مدد سے جس نظر سے بھی ایک حدیث کا نام نہ کرے جو موجود الفاظ میں بالکل بے سنی ہے لکھا ہے۔ حتیٰ

یَتَكَلَّمُ وَرَسُولُ اللّٰہِ صَلی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم بِالْوَحٰیۃِ اَنْ یَّنْصَاحَہَا فَاَنْزَلَ اللّٰہُ تَعَالٰی مَسْخَرٌ لِّکَ کَلَامَ تَنْسَیْ - دلی

استناد جو بیہر ضعیف جدا و کمالاں مجاہد و الکلی الخ ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ کا حکم کسی پہلے کام سے ہے جو سوکھ کی وجہ سے کہنے سے روک دیا اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم اسے کام کا معلوم نقل کر رہے ہیں جو کہیں نہیں لکھا ہے۔ حضرت

جبرائیل جب وحی لے کر آتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے چل کر وہ کام پڑھتے تھے تو رسول اللہ ﷺ قرأت کر لیا کے

دور و فاصل ہی جو کہ جبرائیل سے سنتے اس کو شروع ہی سے پڑھتے جاتے تھے تاکہ کمال آیت نہ پھول جائے اور اللہ نے آیت مَسْخَرٌ لِّکَ

فَلَا تَنْسَیْ چل کر لیا اس صورت میں اس آیت کا معلوم یہی ہو گا کہ آیت لَا تَنْسَیْ یہ بالکل بے کام ہے۔

میرے رسول اللہ ہونے کی شہادت دی۔ اور ذکرِ انعام کرنا فصلی (کی تحریر میں) فرمایا یا کافران! تم میری شہادت کی گواہی دو۔

حقیقت یہ کہ شرطِ صلوات کتنے ہیں کہ کون کون سے فصلی میں قاء عطف ہے اور تعقیب کے لئے ہے اور عطف تعقیبی کا قاء عطف ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ جدا جدا ہوں اور معطوف علیہ معطوف کے بعد آئے (اور جزء کل سے جدا نہیں ہوتا اس لئے) بحیرہ تحریر جزء صلوات نہیں۔

شہد: عام خاص کو شامل ہوتا ہے اس کے باوجود عام پر خاص کا عطف بالاتفاق درست ہے جس اسی طرح (کل جزء کو) شامل ہوتا ہے اور کل کا عطف جزء پر ہوتا ہے (اس لئے صلوات کا عطف بحیرہ تحریر پر کر دیا گیا ہے)

جواب: خاص کا عطف عام پر کسی کوئی کلمہ کے زیر اثر ہو جائے (مثلاً خاص کی اہمیت کو ظاہر کرنے کے لئے جیسے صلوات دوسلی کا عطف صلوات پر کیا گیا ہے یا خاص کے طور پر کو بیان کرنے کیلئے جیسے جہر اکل کا عطف ملائکہ پر اور کل کا عطف جزء پر کلمہ آخر میں نہیں بلکہ کلام عربی میں اسکی کوئی مثال ہے۔ اسی وجہ سے فرض نماز پر کلمہ کی بناء صحیح ہے اور کلمہ پر بھی کلمہ کی بناء درست ہے بلکہ ابوالیسر کا قول قرآنیک روایت میں ہے بھی آیا ہے کہ فرض کی مطلق پر بھی درست ہے لیکن عام حنیہ اس کو درست نہیں کہنے اور فرض پر فرض کی بناء کے بھی منکر ہیں۔

میں لکھتا ہوں اگر تحریر کو شرط کہا جائے (جب بھی اس پر جو تہاء ضروری نہیں بلکہ کوہیت نماز کے لئے شرط ہے لیکن وہ نماز میں ایک نہایت مستحب ہے) جیسا کہ ضرور شرط صلوات ہے لیکن ابتداء اسلام میں ہر نماز کے لئے ہندو شروع کر دیا جب تک کہ فرض پر نماز کی بناء ضروری نہ تھی جیسے تہری کہ میں اگر کسی نے جو کلمہ پڑھا کہ میں پڑھ لیس اور قصد کر لیا تو چھٹی رکعت ملائے اور سجدہ سو کر لے یہ آخری رکعتیں منقل ہو جائیں گی۔

لام شافعی وغیرہ کے نزدیک بحیرہ تحریر دوسرے لوگوں صلوات کی طرح جزء لہذہ کیونکہ جیسے دوسرے لوگوں ضروری ہیں اسی طرح یہ بھی ضروری ہے بلکہ کن ہونے کی علامت ہے۔ حذو کا قول ہے کہ نیک کی تمام ہر وہی شریعت کی گواہی تیار کے اتصال کی وجہ سے ہے اور نہ ذات اور بجائے خود ان کی ضرورت نہیں اسی لئے ہون پر پانچوں اور نہ جہت ہو یا وجہ اسعر حصہ بیان کلا ہو اور اولی الہب نہ ہو اور اولی الہب کی طرف منہ نہ ہو اور اس حالت میں بحیرہ تحریر کی بناء مگر بحیرہ کا آخری لفظ کہتے کہتے یہ سولہ دور ہو جائیں مثلاً خفیف عمل کے ساتھ ستر صورت کر کے اور ذوال ہو جائے اور قبلہ کی طرف منہ کر کے اور نماز درست ہو جاتی ہے (کیونکہ تمام صلوات کے ساتھ جس جزء تحریر کا اتصال ہے وہ صحیح شرف کے ساتھ اور صحیح رخ پر ہوا کافی میں کلمہ ہے کہ ہمارے بعض (حنفی) علماء کے نزدیک بحیرہ تحریر بھی دکن ہے۔

طبری کا کلام کلام ہی ہے اس قول پر کہ اور بالا تقریبات درست ہوگی۔

میں لکھتا ہوں کہ ممکن ہے کہ ذکرِ انعام سے مراد ان اور اقامت ہو اس صورت میں بحیرہ اختصار کے دکن نوئے پر (اس آیت میں) کوئی دلیل نہ ہوگی۔ تزکیہ اور ذکرِ انعام نہ فصلی سے بعض علماء کے نزدیک صدق فطر اور بحیرات عید اور لہذہ مراد ہے عطاء کا یہی قول ہے۔ حضرت ابن مسعود نے بھی بڑی کاتر جہ صدق کیا اور فرمایا میں نے صدق دیا پھر لہذہ پر ہی یہ فرمانے کے بعد آپ نے بھی آیت عطا فرمائی۔

ناصح کی روایت ہے کہ عبد الشرب جبر کی لہذہ پڑھ لیتے یعنی عید کے دن۔ تو فرمانے نافع یا صدق فطر دیا گیا یا میں ہوں کہ دینا تو عید کا وہ طے جاتے اور نہ کہنا تو فرمانے نبی دینا شہد آیت قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصْلَحَ اسی بناء میں ہونے کی وجہ سے کہی قول ابوالعلاہ اور ابن سیرین کا ہے۔ بعض علماء نے کہا جیسے اس بحیرہ کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کیونکہ

یہ سورت کی ہے اور کہ میں نے عید بھی نہ ذکوۃ نہ صدقہ لپڑ۔ بخوی نے اس کے جواب میں لکھا ہے ہو سکتا ہے کہ آیت کا نزول قورح سے پہلے کا ہو دیکھو اَنْتُمْ وَاٰلُكُمْ عَلٰی الْاَرْضِ والی سورت کی ہے۔ مگر عمل کا قورح جس کے دن ہو گا اسی طرح آیت سَبِّحُوْهُمُ الْجَمْعُ وَتَقُوْلُوْنَ الشُّكْرُ کا نزول کہ میں ہوا تھا حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ اس وقت مجھے معلوم نہ تھا کہ کوئی جماعت پشت پیر کرے گا مگر مجھے یہ یقین بدر کی لڑائی ہوئی تو میں نے دیکھا کہ رسول ﷺ زور میں نہیں سالتے اور غم نہ ہے میں سَبِّحُوْهُمُ الْجَمْعُ وَتَقُوْلُوْنَ الشُّكْرُ۔

میں کہتا ہوں کہ.....

تَنْحَرُوْهُمْ تو مشقت کا سینہ ہے اس لئے غریبی نہیں ہوتی اگر نزول پہلے ہو گیا ہو (اور واقعہ کا قورح مشقت میں ہو گیا ہو) لیکن اس جگہ تو آیت ذکر اور غریبی کا تعلق کے سینے میں یہاں تو قورح سے پہلے کسی رائج کی نقل ممکن نہیں۔ بعض لوگوں نے کہا کہ صلوات سے مراد دعا کا مستون طریقہ یہ ہے کہ اول بھی اللہ کی شہ کی جائے اور آخر میں بھی۔ حضرت قتادہ کا قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے ایک شخص حاضر ہو اور اس نے نماز پڑھی پھر (قعدہ) اخیرہ کے بعد (کہا کہ) اے اللہ مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما حضور اکرم ﷺ نے فرمایا دعا کرنے والے تو نے غلطی سے کام لیا جب تو نماز پڑھے اور (آخری قعدہ) میں بیٹھ جائے تو (اول) کان لوصاف کو بیان کر کے اللہ کی حمد کرتا کہ وہ مستحق ہے اور مجھ پر درود پڑھ پھر اللہ سے دعا کر۔

روای کا بیان ہے پھر ایک اور شخص کیا اور نماز پڑھی پھر (قعدہ) اخیرہ میں اللہ کی حمد کی اور رسول اللہ ﷺ پر درود پڑھی حضور نے فرمایا نماز پڑھنے والے دعا کر جی رہا دعا قبول ہوگی۔ ترمذی۔ ابوداؤد اور نسائی نے اسی طرح کی روایت حضرت ابن مسعود کی نقل کی ہے۔ حضرت ابن مسعود کا بیان ہے میں نماز پڑھ رہا تھا رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر حضرت عمر بھی حضور کے ساتھ موجود تھے جب میں بیٹھ گیا تو میں نے اللہ کی شائستگی کی پھر رسول اللہ ﷺ کے لئے دعا کی پھر اپنے لئے دعا کی حضور ﷺ نے فرمایا ہاں جیہ رسول پورا ہو گا تک تجھے ملے گا ترمذی۔

اور شیخ عظیم بن یحیٰ بن کرشی نے فرمایا آیت میں مدح ملوک کی طرف اشارہ ہے۔

(۱) توبہ اور تزکیہ کی طرف قَدْ اَقْلَمْتُمْ مِّنْ تَزَكِيٍّ سے اشارہ ہے۔

(۲) زبانی، لکھی، مدنی اور سری ذکر کی یا شری کی طرف وَذِكْرُكُمْ مِّنْ رَّبِّكُمْ سے اشارہ ہے۔

(۳) مشاہدہ کے دوام کی طرف (اصلی) سے اشارہ ہے کیونکہ نماز اہل ایمان کی صرح ہے رسول ﷺ نے

ارشاد فرمایا میری آنکھ کے لئے جلی نماز میں گری گئی ہے۔ نسائی، احمد، حاکم، بیہقی

میں یہ کتابوں کے بڑی بڑی کڑاؤ کے ساتھ اور غریبی کا کاد کے ساتھ جلف طریقہ ذکر کی اس ترتیب کو بتا رہا ہے جس کا

تذکرہ حضرت محمد الف جلی رحمت اللہ علیہ نے کیا ہے۔ تزکیہ نفس کے ذیل میں مجدد صاحب نے مبتدی کے لئے اسم و نسب یا

لقب و انساب کے ذکر کو معین کر دیا ہے اور فرمایا ہے کہ بغیر تزکیہ نفس کے نماز کا پورا فائدہ حاصل نہیں ہوتا۔ پھر تجلیات ذاتیہ اور

تجلیات کی ترقی کے لئے مجدد صاحب نے قلو کی نفس کی ہے (کہ نماز کے بغیر تجلیات ذاتیہ کا حصول ہوتا ہے نہ نفس میں ترقی)

بَلْ تُوَلُّوْنَ وُجُوْهُكُمْ لِلْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ﷻ یعنی اے بد بختو تم نہ تزکیہ کرتے ہو نہ اللہ کی یاد کرتے ہو نہ نماز

پڑھتے ہو بلکہ آخرت کی زندگی پر دنیاوی زندگی کو ترجیح دیتے ہو۔

وَ اَلَا حِزْبٌ مِّنْكُمْ ﷻ مبالغہ آخرت کی زندگی بہتر ہے اس میں بڑی بڑی لذتیں ہیں تمام کدور قوں سے خالی ہے

سب سے بڑی نعمت اللہ کا پورا موصال اور رضا مندی ہے جو آخرت میں حاصل ہوگی۔

وَ اَلَا بَقِيَّةٌ ﷻ اور وہ لازوال بھی ہے دنیاوی زندگی ایسی نہیں۔

سورة الغاشیہ

یہ سورت کی ہے اس میں ۲۶ آیات ہیں

بسم الله الرحمن الرحیم

هَلْ أَتَاكَ خَبْرٌ ۚ
استفہام تقریری ہے یعنی بے شک آپ کے پاس آگئی۔

خَبْرٌ يُّبَشِّرُ الْغَاشِيَةَ ﴿۱﴾
اسی سماعت جس کی شدتیں اور ہولناکیاں ہر چیز پر چھا جائیں گی بعض لوگوں نے کہا کہ الغاشیہ مراد آگ ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے وَنُفِثْنَاهُ نَارًا لِّكُلِّ أَفَّاكٍ یعنی آتش کے بعد چونکہ صرف کافروں ہی کا ذکر نہیں بلکہ مومنوں کی حالت کا بھی بیان ہے اس لئے الغاشیہ سے سماعت نقل کر لائی گئی ہے۔
وَنُفِثْنَاهُ ۚ غریب کثرت کو ظاہر کر رہا ہے بہت چرسے یا غریب مصداق الہ کے عوض شمس یعنی کافروں کے چرسے

چروں سے مروں ہیں پھروں والے
گیتہ سپیدی
اس روز اس کا قطع غاشیہ سے ہے یعنی غاشیہ کے دن مسرت پڑے۔
خَبْرٌ يُّبَشِّرُ ۚ غم اور حکمت کی وجہ سے ڈر۔

عَالَمٌ كَا وَصْفَةٍ ﴿۲﴾
مشقت کرنے والے جھگے ہوئے یعنی دوزخ میں۔ نَصَبٌ كَامَنِي حَمَلٌ۔ من بصری
نے فرمایا انھوں نے دنیا میں اللہ کے لئے کام نہیں کیا اور دوزخ میں اللہ نے اس سے مشقت کی اور طریق دوزخ پر کھڑے کر دیا
نار کا بھی یہی قول ہے اور عونی کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا یہی قول آیا ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا اور دوزخ میں
اس طرح دھنسی جائیگا۔ جس طرح کونٹ دلدل میں دھنسی جائیگا۔

یعنی نے کمانہ کے تل میں کونٹوں میں کھینچا جائیگا جھانکے گا دوزخ میں لوہے کے پہاڑ چڑھ جائیگا۔ بعض لوگوں نے
کہا کہ دوزخ میں عیسائی سے دہشت پرست اور کٹانی کافروں میں سے جبرک اللہ نیکو دلش مروں ہیں۔ بھٹوں نے باطل مذہب کے موافق
کام کئے اور کہ الغاشیہ ان کی اس مصالحت آگس کو شش کو قبول نہیں فرمائی اور قیامت کے دن ان کو دوزخ میں جلا دے گا۔ یہ
قول سعید بن جبیرؓ اور زید بن اسلمؓ کا ہے اور عطاء نے حضرت ابن عباسؓ کی طرف بھی اسی قول کی نسبت کی ہے۔ سعدی اور مکرر
نے کہا نہیں تھا ان کی مشقت کرنے والے اور آخرت میں دوزخ کا کہ انھوں نے دے۔

نَصَبٌ كَا وَصْفَةٍ ﴿۳﴾
دو گرم آگ میں داخل ہو گئے حضرت ابن عباسؓ نے کہا آگ پہلی جائیگی اور اللہ کے
دشمنوں پر اسکو بڑھا جائیگا۔
نَصَبٌ كَا وَصْفَةٍ ﴿۴﴾

یہ کہ معنی ہے گری کی آخری چوٹی پر پہنچا جس کے پور گری کی گولی ڈگری نہ ہو۔ یعنی نے عوالہ من بصری لکھا ہے کہ
جس چیز کی گری آخری نمبر پہنچ جائے اور اس کے پور گری کا کوئی جولو نہ ہو تو عرب کہتے ہیں قد لہی حوہ جس چیز کی گری
آخری حد تک پہنچ گئی۔ اسی لئے اللہ نے یسوعؑ کو لایا بعض اقوال میں آیا ہے کہ ابتداء آخرت میں سے جنم اس چشمہ پر
دیکھ رہی ہے اس لئے اس کی گری آخری نقطہ پر پہنچی ہوئی ہے۔ اہل تفسیر نے لکھا ہے دوزخی دوزخ میں یا اسے داخل ہو گئے تو
ان کو کھولنے چشمہ کا پانی پلایا جائیگا۔ یہاں کہ ان کو دنیا کے پہاڑوں پر اس ہاتھ رکھ دے تو پہاڑ پھسل جائیں۔

لَيْسَ لَّهُمْ مَخْرَجٌ ۚ لَيْسَ لَّهُمْ مَخْرَجٌ ۚ لَيْسَ لَّهُمْ مَخْرَجٌ ۚ
ان کی خوراک شیر ذبیح کے علاوہ کچھ نہ ہوگی عیاد بن ابی
نے باندھ لیا تھا کہ ان کی روایت سے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا قول لیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا طرح ایک چیز ہے

ایک سے زیادہ مردوں سے زیادہ بار بار اور آگ سے زیادہ گرم شوک کی طرح ہوگی۔ جب کسی کو کھلائی جائیگی تو اس کے
پیشانی میں اتر گئے منہ تک اٹھ آئے گی (۵) میں پھنس جائیگی کہ فری پید کر گئی کہ بھوک کو دھک کر گئی اور اس کے درمیان اسکو
(کھوٹ) پھنسا جائے گا۔

ابن ابی اسامہ نے سہولت سے بیان کیا ہے کہ ضربی زقوم (توہم) ہے ترمذی طور پر جو کسی نے حضرت ابوہریرہ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو چیزیں ہیں ایسی جو کھانا کھا کر انسان کو بے ہوش کر دیتی ہیں۔ پہلی وہ چیز ہے جس کے رویشے زمین میں نہیں ہوتے۔ دوسری وہ چیز ہے جس کے رویشے زمین میں نہیں ہوتے۔ پہلی وہ چیز ہے جس کے رویشے زمین میں نہیں ہوتے۔ دوسری وہ چیز ہے جس کے رویشے زمین میں نہیں ہوتے۔

تہ دو فرمیں پیدا کر گئے۔ بھوک کے کام آئی اور کھانے کا مضہ
 کلائیٹسٹون و کلائیٹینیٹین جنجنہ

انہی دو چیزوں میں سے کھانے کی کوئی چیز ہوتی ہے کہ جسے کھانہ سے سروا ہے کہ کھانہ اور طعام لکھیں اور کوئی چیز جو فرمیں
 اور بھوک کے لئے مفید ہو۔ دونوں میں کھانے کے لئے ہوتی ہے آیت وَمَا خَلَقْنَا الذَّكَاءَ وَالْأُنثٰى إِلَّا كَفَرًا مَّغْطٰیۢہِہٖ شَاہِدُنہٗ
 ساحرہ کسی ایسے دفع کے حامل جو سناہدہ رسول علیہ السلام ہو۔ آیت میں بعض کافروں کا طعام بیان کیا گیا ہے کہ ان کی خوراک صرف
 شراب ہو گی لیکن ان کو دوسرے کافروں کا طعام ضرر پہ بھی ہو گا اور قوم بھی۔

مگر چاہئے کہ اس سے پہلے اس کے بارے میں سوچا جائے۔
 مگر چاہئے کہ اس سے پہلے اس کے بارے میں سوچا جائے۔

اللہ کی انعامت میں دنیا میں وہ کرجو کہ شش انہوں نے کی تھیں آخرت میں ان کا ثواب دیکھ کر خوش ہو گئے۔

عالمی رحہ یورپ کے مابین جنگ میں
 لا مسیح کی تعمیر وجود کی طرف راجع ہے وہ نہیں سنیں گے یا رسول اللہ کو خطاب
 ہے آپ نہیں سنیں گے یا خطاب غیر صحیح ہے اے خطاب تو میں شیکار لیتا ہوں یعنی ہے ہودی۔ یا ہادیات مراد ہے
 یعنی ہادیات یا لایہ کا موصوف نفس مخلوق ہے یعنی کچھ نفس کو ہے ہادیات کرتے تم نہیں سنو گے کیونکہ اہل جنت کا
 سہارا انہوں نے ذکر آج یورپ اور اہل حکمت ہو گا۔

جس کی روایتی عجم غیر منقطع ہوئی۔ ابن حبان۔ حاکم۔ بیہقی۔ موطا طبرانی۔ معنی جنت میں تقسیم اللہ ان چشمہ روایت ہوگی۔

حضرت امین مہدی کا قول اور اس پر ترمذی و ابی داؤد نے بروایت حضرت ابو سعید خدریٰ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت امین مہدیؑ کو دیکھا کہ وہ اپنے والدین کے ساتھ تھے۔

آہل اوزن کے درمیان ہے۔

ابن ابی الدیاس نے حضرت ابولہد کا قول و فریض عرقہ کے ذیل میں نقل کیا ہے کہ اگر بلالی فریض ذریعہ فریض پر مگر
جائے تو چالیس برس میں بھی نہ پہنچے طبرانی نے حضرت ابولہد کی مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ اگر ان میں سے کوئی فریض
لوہ سے انتہائی شیبہ کی طرف گرے تو سو سال تک گرنا چلا جائے۔ بنوئی نے کتبہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ان تختوں
کے تختے سونے کے ہوتے جن کا عاشر ذرہ، موتی اور یا قوت سے اگر استہرہ کا دو لوسہ چھوئے تو لیکن جب چیلنے والا ان پر بیٹھا
جائے تو چھوئے ہو جائے۔ بلواری نے اپنے مقام پر چلے جائیں گے۔

فائدہ
نہو (آنکھوں کا گلاس)

چشموں کے کناروں پر پانی پینے کے لئے رکھے ہوئے
 اور پولیوہ پولیوہ تر تھیں دلہن کے لئے کہ چنتی جہاں بیٹھنا چاہیں بیٹھ جائیں اور

[illegible]

ان کے جریہ اور ان کے جاننے کے قیاس سے کہ جب اللہ نے جنت کی چیزوں کے عوض

[illegible]

لوٹوں کی تخلیق کیسے کی گئی کہ اگلے بار جب چٹھاسے نو روز نو ہو جاتا

﴿وَاللَّهُ يَسْتَعِذُّ بِكَ مِنْ هَٰذَا ۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿٥٥﴾
 اور آپ انہوں کو نہیں دیکھئے کہ کس طرح حق کو بلند کیا گیا ہے اور آسمانوں

کمالی الجہاں کی عین شہادت ۛ

اور یہ قول کو ضمیمہ دیکھئے کہ کس طرح لڑا کو چاہا گیا ہے ایک جگہ

قلیٰ الأرض نقیف سطوحک (۱۵) اور زمین کو نہیں دیکھتے کہ کس طرح ہولناکی کے ساتھ اس کا فرش

سورۃ الفجر

یہ سورت مکی ہے اس میں ۳۰ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالْفَجْرِ
حسم ہے فجر کی۔ الفجر سے مراد ہے ہر روز کی فجر ایسا ہی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا یہی قول ہے مگر یہ بھی یہی قول ہے۔ حدیث کے نزدیک نماز فجر مراد ہے لہذا نے کلام عزم کے پہلے دن کی فجر مراد ہے اسی سے (غیاث) حاصل ہوتا ہے۔ شہادت نے کلام دہی الجہ کی بجلی مدح کی فجر مراد ہے کیونکہ اس سے ذی الجہ کی دس راتیں (ابتدائی عشرہ) حاصل ہیں۔

وَالْكَوْثَرِ
ثوبین اشد علمت کے لئے ہے اور عظیم الشان دس راتوں کی حسم۔ ابن عباسؓ کے نزدیک ذی الجہ کی دس ابتدائی راتیں مراد ہیں۔ یہی قول لادہ، مجاہد، شہاد، ہمدی اور کلبی کا بھی ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ذی الجہ کے دس دنوں کی عبادت سے لیا دہ اللہ کو اور کسی دن کی عبادت محبوب نہیں اس کا ہر دن کا روزہ سال بھر کے روزوں کے اور اس کی ہر رات کی عبادت شب قدر کی عبادت کے برابر ہے۔ روایہ الترمذی وابن ماجہ میں ضعیف۔ شہاد کا قول روایت ابوہریرہؓ کیا ہے کہ ہمارے مضامین کی ابتدائی دس راتیں مراد ہیں اور ابوہریرہؓ کی روایت میں ہے کہ ہر مضامین کی آخری دس راتیں مراد ہیں۔ سورہ بقرہ میں فصاحت مضامین کے ذیل میں ہم لکھا ذکر کرتے ہیں اور مضامین کے آخری عشرہ میں شب قدر بھی ہے سورہ قدر میں ہم اس کا ذکر کرتے ہیں۔ ایمان بن ابیہاب کا قول ہے کہ عزم کا عشرہ اول مراد ہے جس کا دسواں دن ماہ سورہ ہوتا ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا مضامین کے بعد افضل روزہ عزم کے ہیں اور فرض نماز کے بعد افضل نماز (تہجد) ہے۔ روایہ مسلم۔
وَالْاَشْفَقِ وَالْاَوْثَرِ
شع سے مراد ہے مخلوق اللہ نے فرمایا وَخَلَقْنَاكُمْ اَزْوَاجًا ہم نے تم کو جوڑے جوڑے پیدا کیا اور تر سے مراد خالق ایک۔

یہ قول حضرت ابوسعید خدریؓ اور علیہ اور عوفی کا ہے مجاہد اور مسروق نے اسی طرح تفسیر کی اور فرمایا تمام مخلوق خلق ہے یعنی ہر مخلوق کا مقابلہ موجود ہے اللہ نے فرمایا ہے وَمَنْ كُنْ مِنْ شَيْءٍ خَلَقْنَا وَزَجَّجْنِي۔ کفر و ایمان ہدایت اور مکر اور ایک بخشنے اور بد بخشنے کی رات اور دن۔ آسمان اور زمین۔ برہم و مکر سورج اور چاند جن بالیٰ مراد ہے لیکن ورا کیا اللہ ہے۔ ابوہریرہؓ سے بھی یہی قول ہے کہ تو فرمایا مخلوق کے احوال کا ہا ہی تضاد خلق ہے زندگی اور موت۔ عزت اور ذلت عاجزی اور قدرت کبروری اور قوت، علم اور جهالت، چہائی اور ناچہائی، شنوائی اور سہاوت، پھر اور خاموشی، حضور و غیور و غفلت خداوندی کا فقر و قدرت کبروری اور بغیر موت کے عزت ہے بغیر ذلت کے قدرت ہے۔ بغیر عاجزی کے قوت ہے بغیر کبروری کے۔ علم ہے بغیر جهالت کے کلام ہے بغیر سکوت کے اور غنا ہے بغیر فقر کے۔

حسن بصریؒ کی روایت اسی کا قول ہے کہ شمع اور دوڑدوڑوں مخلوق ہیں کوئی مخلوق شمع ہے کوئی اور۔ لہذا کی روایت سے حسن بصریؒ کا قول مستعمل ہے کہ شمع اور دوڑدوڑوں خدا ہیں کوئی خدا رحمت ہے کوئی خدا دھماکا۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ خدا مراد ہے کوئی خدا رحمت ہے کوئی خدا دھماکا۔ مالکؒ نے مر فضا اللہ حسن کا قول اور احمد و ترمذی نے عبد اللہ بن زبیر کا قول نقل کیا ہے کہ شمع سے مراد ہے شمع سے پہلی دہائی اور تر سے مراد ہے دوسری دہائی اللہ نے فرمایا ہے فَمَنْ يَعْلَمْ مِزَاجَ قَوْلِ فَلَئِنْ

عَلَيْهِ السَّلَامُ مَقَاتِلَ الْإِيمَانِ جَانِ نَعْمَاكَ (دنیا کے کون رات قطع ہیں اور قیامت کا دن وتر ہے جس کے بعد رات ہوگی۔ حسن کا ایک قول یہ بھی ہے کہ جنت کے آٹھ درجہات شیخ ہیں اور روزِ قیامت کے سات طبقات وتر ہیں مگر جنت اور روزِ قیامت کی قسم کھائی گئی

وَالْقَبِيلُ إِذَا يَسِيرُ ﴿۱﴾ اور جاتی ہوئی رات کی قسم۔ اسی معلوم کو یاد کرنے کے لئے دوسری آیت میں فرمایا ہے وَالْقَبِيلُ إِذَا يَسِيرُ بِشَرِّ بَحِيرَتِي ہوئی رات کی قسم۔ قَدْرَةَ يَوْمِ الْفَرَجِ کا ترجمہ کیا ہے اذاجاء واقبل یعنی آئی ہوئی رات کی قسم۔ تعاقب شب اللہ کی قدرت کاملہ اور کثرت انعام پر ولادت کرتا ہے اس لئے (رات کی قسم کھانے میں یہ قید کر گئی کہ رات خود نہیں آئی جاتی بلکہ دوسری طرف رات میں آجائے اس لئے رات کی طرف سیر کی نسبت بولا جاتی ہے جیسے صَلْبِي الْفَقَامُ بولا جاتا ہے مقام نماں نہیں پڑتا بلکہ مقام میں نماں پڑھتی جاتی ہے۔ رات سے سرنو جس رات ہے کوئی اور سرنو و سرنو کے نزدیک سرنو کہ رات سرنو ہے۔

اسْتِغْنَامُ تَقْرِيرِي ہے (چٹک اور قسم میں توبہ نصیحت ہے یعنی بلاشبہ اشیاء مذکورہ هَلْ فِي ذَالِكَ مَقَرٌ اسی قسم نصیحت کا کافی قسم ہے کہ نہ جن چیزوں کی قسم کھائی گئی ہے وہ مست بڑی ہیں اللہ کی قدرت کی اوجہ بکاری اور حکمت کی قدرت کا نکتہ سے پتہ چلتا ہے۔

لَيْسَ فِي صِحَّتِي ﴿۲﴾ حلقہ کے لئے (حجر و کنا) عقل بھی حلقہ کو بری چیزوں سے روکتی ہے اس لئے اسکو خبر کماہاتا ہے۔ حَلْبُ صِحَّتِي دیکھ لیا تھوڑا سا ہے یا محذوف ہے یعنی اشیاء مذکورہ کی قسم بلاشبہ اللہ انکی تاک میں ہے یا ہم ان کافروں کو ضرور چاہ کر دیئے جیسے عداوت خود کو چاہ کر دیا۔

أَلَمْ تَرَ ﴿۳﴾ استغناء غنی کے انکار کے لئے ہے اور غنی کا انکار اثبات (کو لازم) ہے اس لئے استغناء تقریری تعجب کے لئے ہو گیا۔ رات کا معنی اس جگہ یقین کرتا ہے (کیا تم یقین نہیں رکھتے تھے کہ اس بات کا ضرور یقین ہے)

كَيْفَ تَعْلَمُ رَبِّيكَ بِعَدَاؤِي ﴿۴﴾ کہ حمد کے رب نے عداوت کیا حالت کر دی ان کافروں سے ان کی عمریں لمبی تھیں، ان کی جسمانی طاقتیں بھی زیادہ تھیں لیکن اللہ نے ان کا ستیاں کر دیا۔ طوفان بھیج کر ان کو چاہ کر دیا تو یہ اس کے عذاب سے کیسے بچ سکیں گے۔

رَأَوْهُ یہ عداوت بدل ہے یا مصطفیٰ بیان ہے ارم عداوت کے ایک قبیلہ کا نام تھا جس کے ہاتھ میں اقتدار ہوتا تھا۔ اصل عاد بن سام بن نوح کے بیٹے کا نام ارم تھا اسی کے نام پر قبیلے کا نام ارم ہو گیا۔ محمد بن اسحاق نے کہا قوم عاد کے راء کا نام تھا۔ اس صورت میں قوم عاد ارم کی ایک شاخ ہو گی۔ کبھی نے کہا عاد اور ثمود اور سکن سولہ عرق اور اہل جزیرہ کا نسب اور بچکر قوم سے جاتا ہے اسی وجہ سے عاد ارم اور ثمود ارم کہا جاتا ہے۔ اللہ نے عاد اور ثمود کو تو بالکل تباہ کر دیا لیکن سولہ اور اہل جزیرہ باقی رہ گئے۔ ان تمام اقوال پر ارم ایک قوم کا نام ہو چکا۔ چاہے کہ اس قوم کی مقت اللہ نے

ذَاتِ الْاِيمَانِ ﴿۵﴾ بیان فرمائی یعنی ذوقِ قامت۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ان کا طول قامت ستون کی طرح تھا۔ مقاتلؓ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل سے ہر جہاز ان کے قتل کا طول تھا بعض نے اس سے بھی زیادہ کہا ہے قوم ارم کو ذواتِ اعلیٰ کہنے کی بعض نے یہ وجہ بیان کی ہے کہ ذمے جیسے۔ خیموں کے ستون اور سونٹیں لے کر وہ موسم بہار میں نکل کھڑے ہوتے تھے جب بڑی قسم ہو جاتی تو پھر گھروں کو لوٹ آتے تھے ان کے پاس بھاتاں اور کھیتیاں تھیں وہی تری میں ان کی بستی تھیں بعض نے وجہ تسمیہ یہ بیان کی ہے کہ وہ درختی عداوتیں اور مضبوط مقام بناتے تھے یہ بھی کہا جاتا ہے کہ شد و بین عاد نے ایک ایسی عداوت بنائی تھی کہ وہی عداوت دنیا میں بھی لے نہیں سکتا۔ اور قوم کو ساتھ لے کر اس عداوت کو دیکھنے گیا بھی ایک شبہ روز کی مسافت پر ہی تھا کہ حکم خدا آسمان کی طرف سے ایک چٹائی پڑا ہوئی جس سے شد اور سب قوم دالے ہلاک ہو گئے۔ سعید بن مسیبؓ نے کہا کہ ارم ذواتِ اعلیٰ ایک شہر کا نام ہے جسکو مشق کہا جاتا ہے قریشی نے اسکو یہ کہہ کر قوم ذواتِ اعلیٰ

عز ملاکات کا مقام اللہ کے مساوی ہونے کا یہ معنی ہے کہ اللہ بندوں سے لطافت اور قربان پڑی چاہتا ہے اور ان کے اعمال کو نگاہ میں رکھتا ہے اس کو تمام اعمال کا علم ہے کوئی چیز اس کے علم سے باہر نہیں۔ جس طرح کہیں گاہ میں بیٹھنے والے سے سامنے گزرنے والا غلط نہیں ہو تا مگر انسان اس سے غافل ہے اس کے پیش نظر صرف دنیا اور اس کی لذتیں ہیں اسی لئے آگے فرمایا۔
قَاتِلُوا الْكُفَّارَ إِذَا مَاتُوا فَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ
 کہتا ہے کہ عسکر کرتا ہے یا لشکر

فَاذْكُم مِّنْهُ وَثَقَمَةٌ
 یہ آیت کی تفصیل ہے
فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَ مِنْكَ
 نوازدی اس کے لئے وہ کہتا ہے کہ میرے رب نے مجھے فضیلت دی۔

وَأَكَلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ
 ہو جائے کہ بندہ میرا کھائے اور اللہ کی طرف رجوع کرنا ہے میرے ہو کر گھر کرنے لگا ہے اور اللہ کی طرف نہیں لوٹا
فَقُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ
 مشہور قرات فقہ زائر ابو جعفر کی قرات میں **فَقَدْ زُتَّ سَلِيدٌ** کے ساتھ آیہ اور عام طور پر
بِقُدْرَتِهِ بعض علماء نے کلاموں ہم معنی ہیں یعنی وہاں تک کہ یہاں آیت میں **أَكْرَمَ** و **ثَقَمَةٌ** فرمایا تھا یہی فقہ کی جگہ **فَقَدْ زُتَّ عَلَيْهِ** پڑھا تو فرمایا مگر اکثر نے کی جگہ **لَقَدْ** نہیں فرمایا ہے یہ ہے کہ رزق کی غلی بیش سے عزتی ہی نہیں ہوتی کبھی آخرت میں عزت کا سبب بھی ہوتی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (روایت ابن عباس) کہ حد صرف دو شخصوں پر جائز ہے ایک وہ شخص جس کو اللہ نے قرآن عطا فرمایا اور وہ تمام اوقات روزن شب میں اس کو پڑھتا ہے دوسرا وہ شخص کہ اس کو اللہ نے مال عطا کیا اور وہ تمام اوقات روزن شب میں اس کو (دروغہ اس) خرچ کرتا ہے بخاری و مسلم

اس سے معلوم ہوا کہ مال کی وسعت دنیا میں اللہ کی مہربانی ہے جو موجب شکر ہے اور آخرت میں بھی کبھی موجب عزت ہوتی ہے
فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَ مِنْكَ
 تو وہ کہتا ہے کہ میرے رب نے میری ہی عزتی کی کیونکہ اس کی نظر کو تا ہے صرف دنیا پر محدود ہے اور وہ بھی میں اس کا شاخ ہے کبھی اور محافل نے کہیہ آیت امیر بن خلف جی کے حق میں چل ہوئی۔
 ہرگز نہیں یعنی جہاد کہتا ہے واقعہ ایسا ہرگز نہیں دینی دولت دولت کو اللہ کی طرف سے ایک ذلیل ہوتی ہے بشرطیکہ مال و نعمت کا استقبال شکر سے نہ کرے اور عسکر کے ہاتھوں سے نہ بلکہ نعمت کی شکر گزاری کے بعد بھی فقیر سا پر غنی شاکر کو برتری حاصل نہیں۔

حضرت مصعب بن عمیر کی روایت ہے کہ حضرت سعد و سہل سے اپنے کو یزید کا حاکم خیال کرتے تھے اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگوں کو صرف ضعیف (کل الناس) کے سبب ہی رزق دیا جاتا ہے بخاری۔ حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خیر امواجین قنات کے دن دو تہندوں سے چالیس سال پہلے جنت میں جائیں گے مسلم۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ خیر لو جنت میں دولت مندوں سے پہلے سو سال آدم سے دن خوشتر جائیں گے۔ ترمذی اگر خیر کو کزوری کے ساتھ میرا اور رضا ہو تو ایسا خیر نعمت ہے بے عزتی نہیں۔ حضرت قتادہ بن نعمان کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب اللہ بندہ سے محبت کرتا ہے تو دنیا کو اس سے الگ رکھتا ہے جیسے تم لوگ اپنے پیچھے چلے ہو پر میرے ساتھ ہو احمد ترمذی اس بحث کی علامت بکثرت آئی ہیں (م سے چند نقل کر دیں)
 یعنی یہ بات نہیں کہ فقیر رکھ کر اللہ جمادی ہے عزلی کرتا ہے بلکہ اس نے مال

اللہ نے لوٹا تو فرمایا اس روز جہنم کو اس طرح لایا جائے گا کہ اس کی ستر ہزار لکھوں کی طور پر لکھم کو ستر ہزار فرشتے کھینچے ہوں گے مسلم و نہی۔

ابن وہب نے کتب الاہول میں مذہب بن اسم کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس حضرت جبریل آئے۔ حضرت علیؓ نے جبریل کے آنے کی وجہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کی حضور ﷺ نے فرمایا جبریل نے آکر مجھ سے کہا اِنَّا وَكَلْتُكَ الْاَرْضَ كُلَّهَا وَجِبْتَ رَبِّكَ وَالْمَلَائِكَةَ مَعًا وَجِبْتَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ جہنم کو ستر ہزار لکھوں سے کھینچ کر لایا جائے گا ستر ہزار فرشتے لکھم کھینچے ہوں گے اہلک فرشتوں کے انہوں سے لکھیں جھوٹ پرہیز کی (لیکن فرشتے پھر غور آنکھیں گے) اگر وہ ہجرت نہ کریں تو سب جہنم کو جہنم جلائے کر پکڑ لیں گے۔

قرطبی نے کہا جہنم کو اس کے پیدا ہونے کے مقام سے قید کر کے سر زمین حشر میں لایا جائے گا اور سولہ پل صراط کے جنت کو جانے کا دروازہ کوئی نہ ملے گا۔

ابو حنیفہ نے کتب کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کا دن ہو گا اور ملائکہ اتر کر قتل و قتل ہو جائیں گے تو اللہ جبریل سے فرمائے گا جہنم کو لاؤ جبریل جہنم کو ستر ہزار لکھوں سے بکڑے ہوئے لائیں گے جب انہوں نے جہنم کا قتل سولہ کی مسافت کے برابر ہو جائے گا جہنم ایک سانس لے گی جس سے خلق کے دل ڈرے لکھیں گے پھر دوبارہ سانس لے گی تو کوئی متحرب فرشتہ اور نبی صراط بھی بغیر روزہ آنے والے نہیں رہے گا۔ پھر تیسرا سانس لے گی تو دل اچھل کر حلق تک آجائیں گے کسی کے حواس درست نہیں رہیں گے ہر شخص گھبرا جائے گا یہاں تک کہ حضرت ابراہیم عرض کریں گے اپنی حالت کا واسطہ میں صرف اپنی جان کے بچاؤ کی تھوہ سے درخواست کرتا ہوں حضرت موسیٰ کہیں گے (تو نے اپنی مسابقت سے سر فر تو کیا) میں اس مسابقت کا واسطہ دیتا ہوں اور صرف اپنے لیس کے بچاؤ کی تھوہ سے درخواست کرتا ہوں حضرت عیسیٰ عرض کریں گے (تو نے مجھے عزت عطا فرمائی) میرے کرم کا واسطہ میں صرف اپنی ذات کے لئے تھوہ سے درخواست کرتا ہوں اپنی ماں مریم کے لئے بھی عرض نہیں کرتا لیس تھوہ عرض کریں گے میری امت کو پیغمبری امت کو محفوظ رکھ۔ میں اپنی جان کو بچانے کی تھوہ سے درخواست نہیں کرتا اللہ فرمائے گا تیری امت کے اولیاء کے لئے تو خوف ہے نہ رنج گہنی عزت کی قسم میں تجری امت کے معاملہ میں تجری آجائیں صفی و نکول (مجاور) اللہ کر کھڑا ہو جاؤ وقت ملا کہ اللہ حضرت عیسیٰ کے تھوہ کو نہ کھائے۔ یَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ وہ کافر آدمی جس نے دنیوی سکھ میں زین آخر من اور دکھ میں زین آخر ان کا کیا تھا اس روز اپنے گناہوں کو یاد کر کے توبہ مستعد کرے گا۔

وَاَنۡتِ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اَنْتِ
یَقُولُ یٰلَیۡکَ اِنۡتِ فَکَیۡفَ اَنتِ یٰحَیۡیَ
یہ ایک قرطبی سول کا جواب ہے سول کیا جاسکا تھا کہ ایسی حالت میں کافر کا کہے گا اس کے جواب میں فرمایا وقت کے گا۔ اے کاش میں دنیا میں اعمال صالحہ اپنی لا اذول زندگی کے لئے پہلے سے بھیج دیتا۔ کئی میں لام یعنی وقت ہے، اس وقت مطلب یہ ہو گا کہ کاش میں اپنی دنیوی زندگی کے زمانہ میں اعمال صالحہ پہلے ہی کر لیتا۔

عَبۡدُہٗ اِسۡفَعُوۡا
عَبۡدُہٗ اِسۡفَعُوۡا
کعبادہ اس کے عذاب کی طرح کوئی کسی کی اس روز عذاب نہیں ہے گا اس طرح۔
عَبۡدُہٗ اِسۡفَعُوۡا
میں بھی اسفعل مطلق بیان نور کے لئے ہے اور کو کھانا
مر ہوے یعنی اس کی جگہ بد کی طرح کوئی کسی کو قید نہیں کرے گا۔ عَذَابُہٗ اور نکالنے کی خبریں یا قاطی ہیں اسفعل بول صورت
یعنی اللہ کی طرف راجع ہیں یعنی قیامت کے دن اللہ جس طرح عذاب دے گا اور جس طرح بکڑے گا اس کے سوا کوئی ایسا

ہیں کرے گا۔ اس روز مردہ کا حق اسی کو حاصل ہوگا۔ دوسری صورت میں مقبول کی طرف اضافت ہے اور صغیری کا فرقی طرف راجع ہیں یعنی روزِ کا کوئی بکثرت ہو جیسا عذاب اس کا فر کو دے گا پھر جیسے اس کو گرفتار کر کے ہاتھ دے گا دیوانہ کسی کو عذاب دے گا نہ کسی کو ہاتھ دے گا نہ کوئی بکثرت ہوگی اس صورت میں ہوں گی جب تَوْبَتِہ کو لَا تَقْبَلُتْ اور لَا تُغْنِيكَ کا طرف زبان قرار دیا جائے لیکن اگر عَذَابُ الْكَوْبَرِ سے تَوْبَتِہ کا تعلق بنا جائے تو مطلب اس طرح ہوگا کہ دل سے بدعت کسی نے کسی کو ایسا عذاب نہ دیا ہو گا اور نہ دے گا جیسا اس روز اللہ اس کا فر کو دے گا نہ کبھی کسی نے کسی کو ایسا عذاب دیا ہو گا اور نہ ہاتھ دے گا جیسے اللہ اس کا فر کو ہاتھ دے گا۔

یہ تمام مطالب مشہور قزاق کی اطلاع پر ہیں لیکن کسان کی اور بیوقوف کی قزاق میں ایک بڑا مذہب اور لاکھوں کی بھینے بھول آئے ہیں اس قزاق پر مطالب صاف ہے کہ کسی کو اس روز نہ لیا عزت دیا جائے گا جیسا عموماً کافروں کی کیا خصوصاً کافر یعنی امیہ بنی عقب کو دیا جائے گا نہ کسی کو ایسا اعرہ دیا جائے گا جیسا اس کو بادشاہ دیا جائے گا۔

یَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَذْمُومَةُ
اس جگہ بھٹکانا محذوف ہے۔ یہ جملہ مستفاد ہے گویا ایک فرضی سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اہو سنگھ تھا کہ کافر کی حالت تو مندرجہ بالا کی بات ہے اور شیخ ہو گئی مگر موسیٰ کی کیا حالت ہو گی۔
نفس مطہرہ وہ نفس جس کو اللہ کی یاد اور لطافت سے لیا سکون حاصل ہو تا ہے جیسا کہ کوہلی میں حاصل ہوتا ہے۔
ایسا سکون اسی وقت حاصل ہو سکتا ہے جب نفس کو اللہ کے صفات و اذیل میں مشغول کر لیا جائے اور اوصاف فقیرہ و اذالہ کر دیئے جائیں۔ مگر ان اوصاف کا ازالہ اسی وقت ممکن ہے جب اللہ کے اوصاف حسہ کا قویہ نہ جائے اور نفس ان جلوہ بازیوں میں غما ہو کر ہوا باطن حاصل کر لے۔ اس مرتبہ پر پہنچ کر ہی حقیقی ایمان حاصل ہوتا ہے جس طریقہ کا بیان کیا ہے اس کو کھانا حرام ہے اس کی لطافت اور حلت کی صرف یہی صورت ہے کہ اس کو شک میں ڈال دیا جائے اور شک کے ساتھ وہ بھی شک ہو جائے اوصاف کھنٹی قاتل ہو جائے اور حقیقی اوصاف حاصل ہو جائے۔

انہی میں سے ایک نبیؑ ہے مظلوم کے پرہیزگاروں کو پناہ دینے کی غرض سے اس کی طرف لوٹ کر
 راکھیں گے۔ یہ انہی میں سے ہیں جو مظلوم کے پرہیزگاروں کو پناہ دینے کی غرض سے اس کی طرف لوٹ کر
 نے جو کچھ میرے لئے مقدر کر دیا ہے اس پر راضی ہو جاتے ہیں اور اپنے رب کی طرف لوٹ کر
 رسول اللہ ﷺ نے ان کو فرمایا کہ میں انہی میں سے ہوں جو اللہ کے پرہیزگاروں کو پناہ دینے کی غرض سے اس کی طرف لوٹ کر
 اسلام کے دین ہوئے پر راضی ہو گیا۔ یہ وہی اسلام ایمان کی نعمت ہے جس سے ہر مظلوم کو پناہ ملے گی۔

مَرْيُومَةُ ۞ اور اس حالت میں اللہ کی طرف اُٹھ کر اللہ بھی تجھ سے راضی ہے کہ تُو بڑا عجب اللہ کی اوریت سے راضی ہو تا ہے تو اللہ بھی اس سے راضی ہو جاتا ہے بلکہ اللہ سے بڑا کار خیز ہو یعنی راضی جاہب اللہ کی علامت ہے۔ حسن نے کہا اب اللہ نفس مطہر کو قبض کرنا چاہتا ہے تو نفس کو اس سے مکون حاصل ہو تا ہے اور وہ اس پر راضی ہو تا ہے نتیجہ یہ کہ اللہ بھی اس سے راضی ہو جاتا ہے۔ حضرت علامہ ابن صامت کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرشتہ قریبا جو اللہ کی ملاقات پسند کر تا ہے اللہ بھی اس سے ملا پسند کر تا ہے یہ سن کر حضرت عائشہؓ کا کسی اور سرائی بانی نے عرض کیا ام تو مر گئے سے غفرت کرتے ہیں۔ قریبا یہ مطلب نہیں مقصد یہ ہے کہ مومن کے سامنے جب موت آئی ہے فوراً اس کو اللہ کی طرف سے خوشنودی اور عزت عظمیٰ کی بصیرت دی جاتی ہے تو اس کو آئندہ بڑے والی نعمتوں سے زیادہ کوئی چیز مرغوب نہیں ہوتی اس لئے اس کو اللہ سے ملنے کی غمی و رغبت ہوتی ہے نتیجہ میں اللہ بھی اس کو پسند فرماتا ہے لیکن کافر کے سامنے جب موت آتی ہے اور اس کو اللہ کی طرف سے عذاب اور سزا کی اطلاع ملتی ہے تو آئندہ کوئی بڑے والے عذاب سے زیادہ اس کی نظر میں کوئی چیز قابل غفرت نہیں ہوتی اس لئے وہ اللہ سے ملا پسند نہیں کر تا اور اللہ کو بھی اس کی ملاقات پسند نہیں ہوتی۔ بخاری و مسلم حضرت عائشہؓ کی روایت میں یہ بھی ہے کہ موت اللہ کی ملاقات سے پہلے ہوتی ہے۔

فَإِنْ شِئْنَا فِي عَصَاوُنَا
یعنی اگر میرے نیک بندوں میں شامل ہو جائے نیک بندے وہی ہیں جن میں داخل ہونے کی دعا حضرت سلیمان نے کی تھی اور عرض کیا تھا وَأَدْخِلْنِي بِرُحْمَتِكَ رَحْمَتَكَ لَعَلَّكَ تَرْحَمُنِي اور حضرت یوسف علیہ السلام نے بھی انہیں کے ساتھ شامل ہونے کے لئے عرض کیا تھا فَوَيْلٌ لِّمَنِ كُنْتُمْ ثُلُثًا وَأَنْتُمْ ثُلُثًا وَالْخَفِيفُ بَالِغٌ لِّثِقَتِهِ بلورانی نیک بندوں کے سلسلہ میں اللہ نے انہیں سے فرمایا فَاذْكُرُوا عَصَاوُنَا کُنْ لَكَ عَلَيْهِمْ مُسَلِّطًا۔

فَاذْكُرْنِي میں قائم رہیں گے کیونکہ اگر تم انہیں اور تمہاری کارناموں میں رہیں گے تو انہیں غافل عہدیت کے حصول اور باطل اور بیت نقی کی رسی سے گلو خلاصی اور شیطانی دوسروں سے بچت مل جائے گا سبب یہ کہ اللہ نے (انہیں پرست کی خدمت کرتے ہوئے) فرمایا أَفَتُخَذِرُكَ عَصَاوُنَا اور رسول اللہ ﷺ نے (دو تپا پرست کی خدمت میں) فرمایا نَقِصَ عَبْدُ اللَّهِ بِنَا رُوَالِدْرَاهِمُ وَالْقَطِيفَةُ وَالْخَمِيسَةُ الْخَمِيسَةُ الْخَمِيسَةُ

اللہ نے جس کی اضافت اپنی ذات کی طرف فرمائی اس اضافت کا حکم ہے کہ اس جہت کو دور مری جہتوں سے کوئی خصوصیت نہیں حاصل ہو۔ سعید بن جبیر نے بیان کیا کہ حضرت ابن عباس کی وفات طائف میں ہوئی میں جنازہ میں موجود تھا اہلک ایک ایسا پروردگار کیا جس کی مثل بھی کوئی پروردگار نہیں کیا اور آتے ہی قفس مبارک میں داخل ہو گیا پھر اس کو قفس کے اندر سے نکالا ہوا ہم نے میں دیکھا جب قفس دفن کر دی گئی تو قبر کے کنارہ کسی نے یہ آیت پڑھی يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضُومَةً فَاذْكُرْنِي بِرُحْمَتِكَ رَحْمَتَكَ لَعَلَّكَ تَرْحَمُنِي بلورانی نیک بندوں کے سلسلہ میں اللہ نے انہیں سے فرمایا فَاذْكُرُوا عَصَاوُنَا کُنْ لَكَ عَلَيْهِمْ مُسَلِّطًا۔

ابن ابی ساتم نے حضرت بریدہ کا قول نقل کیا ہے کہ یہ آیت حضرت حمزہ کے متعلق چل ہوئی تھی۔ ابن ابی ساتم نے بروایت ضحاک حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول حضرت عثمان غنی کے حق میں ہوا تھا۔

بعض سو فیہ نے اس آیت کی تفسیر اس طرح کی کہ اے نفس جو تیرے مطہر ہو بیٹا ہے دنیا چھوڑ کر اللہ کی طرف رجوع کر اور سو فیہ کے راستہ پر چل کر اللہ کی طرف چلے واللہ اعلم۔

سورة الفجر ختم ہوئی بحونہ ومنہ تعالیٰ

اَلْحَسْبُ اَنْ لَّكَ مِنْكَ اَعْدٰی ﴿۱۰﴾ کیا اس کا یہ خیال ہے کہ اس کو کسی نے نہیں دیکھا ہے یا اللہ اس کو اس وقت دیکھ رہا تھا جب وہ یامہری کے طور پر یاد رسول اللہ ﷺ کی دشمنی میں داخل خرچ کر رہا تھا۔ اللہ اس سے ضرور باہر ہی کرے گا کہ کہاں سے نکلا اور کہاں خرچ کیا اور لا محالہ اس کو اس کی سزا ملے گی۔ آیت کی یہ تفسیر سعید بن جبیر اور قتادہ کے قول کے موافق کی گئی ہے۔ یعنی کا قول ہے کہ ابو الاشہر جو دشمنی باہر تھا جو کثیر مال خرچ کرنے کا دعویٰ کرتا تھا اس نے اپنے بیان کے مطابق مال نہیں خرچ کیا تھا۔ اس جملہ سے پہلے اَلْحَسْبُ اَنْ لَّكَ مِنْكَ اَعْدٰی کا جملہ سے زجر و انتہار کی تردید تاکہ یہ گروہی نہ ملے۔

اللہ کو انہم کی قدرت ہے اس کے ثبوت کے لئے متعدد ذیل دلیل میں اللہ نے اپنا چند عمومی نصیحتیں ذکر فرمائیں تاکہ منکر بھی اقرار پر مجبور ہو جائے فرمایا۔
 اَللّٰهُ يَجْعَلُ لَكَ عِیْنٰی ﴿۱۱﴾ کیا ہم نے اس کی دو آنکھیں نہیں بنائیں جن سے وہ دیکھتا ہے۔
 وَلَسٰنًا ﴿۱۲﴾ اور کہاں کی زبان نہیں بنائی جس سے وہ بات کرتا ہے۔
 وَتَفْصِیْیْنَ ﴿۱۳﴾ اور دو لب نہیں بنائے جن سے وہ پُر پردہ پڑا ہے اور بولے کھانے پینے اور پوچھنے میں جن سے بڑی مدد ملتی ہے۔

بغوی نے لکھا ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ اے ابن آدم اگر تیری زبان ناجائز چیزوں کے لئے تجھ سے کشاکش کرے تو میں نے اس کے خلاف تیری مدد کے لئے دوڑاؤں گے۔ دے دے تو اس کو اٹھان میں بند کر دے (اور ناجائز بات زبان سے نہ نکال) اور اگر تیری نگاہ ناجائز چیزوں کے لئے تجھ سے کشاکش کرے تو تیری مدد کے لئے میں نے دو نظاف دے دیئے ہیں تو ان نظافوں میں اس کو بند رکھ لو اور اگر تیری شرم کا دیا ناجائز امور کی طرف تجھے کھینچے تو میں نے تیری مدد کے لئے دو پردے دے دیئے ہیں ان پردوں میں اس کو بند رکھ۔

وَهٰذَا بَیِّنَةُ التَّحْجِیْیْنَ ﴿۱۴﴾ اور ہم نے اس کو دو راستے بتا دیئے یعنی دو درجے کے لئے (یہ) کیا چھاتیاں۔ برادیر محمد بن کعب حضرت ابن عباسؓ نے بیان فرمایا سعید بن مسیب اور ضحاک کا بھی یہی قول ہے لیکن اکثر اہل تفسیر کا قول ہے کہ اَلْحَسْبُ سے مراد وہیں خود شرافت و باطن اور بدعت و گمراہی کے راستے مطلب یہ ہے کہ مشکل دے کر اور خفیروں کو بھیج کر ہم نے اچھائی برائی واضح کر دی اب جو شرکار استہدایت کرے گا اور گمراہ ہوگا اس کا کوئی مدد (قیامت کے دن) قبول نہ ہوگا۔

فَلَا اَقْبَحَ الْعُقَبَةِ ﴿۱۵﴾ فلا میں بعض کے نزدیک لا اپنے اصل معنی (نشی) میں نہیں بلکہ حلالہ کے معنی میں ہے کیونکہ جب تک گمراہ نہ ہو لا باطنی پر نہیں آتا اس وقت مطلب اس طرح ہوگا کہ اللہ کی اطاعت میں مال اس نے کیوں خرچ نہیں کیا کہ اس کے ذریعہ سے کھائی کو بخور کر لیا اور زندگی کی حاجت کی کیا اطاعت کی کھائی اور رسول اللہ ﷺ کی بدولت میں صرف کرنے سے اطاعت رسول میں صرف کرنا اس کے لئے بہتر ہو جاتا۔

بعض علماء نے کہاں بلکہ لا اپنے معنی پر ہے لا کا غل اگرچہ لفظ امر نہیں مگر معنوی تعدد ضرور ہے کیونکہ عقہ کے مراد معنی میں تعدد ہے (عقہ سے مراد ہے (۱) فک و (۲) امور اطعام مسکین (۳) اور سوکن ہونا) اصل کلام اس طرح تھا فَلَا فُکَّ وَفَیْءٌ وَلَا اَطْلَعُمْ وَشِیْءٌ وَلَا کَانَ مِنَ الَّذِیْنَ اَشْتَوٰہِمْ نے کسی پردہ کی گویا خلاصی کی نہ مسکین کو کھانا دینے میں سے اور۔

قول الذکر تقدیر پر اس جملہ کا مطلق اَخْلَکْتُ مَا لَا لِیْذَارُ ہو گا اور موخر الذکر تفسیر پر جواب قسم پر عطف ہو گا مطلب یہ ہو گا کہ ہم نے انسان کو اور دونوں ہی کے دکھ میں پیدا کیا اور وہ تحلیل احکام کی کھائی میں داخل ہی نہیں ہو گا اور نہ اس نے اپنی تخلیق کے مقصد کو پورا کیا اَلَمْ تَجْعَلْ لَّكَ عِیْنٰی فَلَسٰنًا الخ کے مضمون پر عطف ہو گا مطلب یہ ہو گا کہ ہم نے اس

کی آٹھویں زبان اور دونوں لب جملے اور دو راستے بھی اس کو بتا دیتے مگر وہ اعانت کی راہ میں داخل ہی نہیں ہوا کہ جس نصیحتوں کا مصروفان کے مصروف میں ہو چاہا اور منعم کے انعام کا شکر کچھ پورا ہو جائے۔

تختہ اصل لغت میں پہاڑی راستہ کو کہتے ہیں۔ انتہام محنت پہلو سرو ہے اور وہ توحید کی پابندی کی مشقت برداشت کرنا۔ قیادہ بعض علماء نے کہا کہ انتہام عقبت سے سرو ہے گمانی کو پکار کر یہ تاویل اور واجب سے عمدہ بر آہو جائے۔ کیونکہ گناہ گار پر گناہ کرنے کا بار اور عوار واجبات کی ذمہ داری پہاڑی گمانی کے مشابہ ہے اور فراغ نفس مذکورہ کو لڑا کر دینا گمانی کو عبور کر لینے سے مشابہت رکھتا ہے۔

حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا ہے: عجب جنم کا ایک پہاڑ ہے حسن (امری) اور قیادہ نے کہا عجب جنم میں ہم سے دور ہے ایک گمانی ہے جس کا عبور اللہ کی اعانت سے ہوگا۔

جہاد، شجاک اور کبلی نے کہا عجب جنم پر ایک پہاڑ ہے مثنوی کی وحدانی طرح (ہدایک اور تین) جس کی چٹھائی اور ایتر اور میدان راہ کی مسافت تین فرسوں کی راہ کے برابر ہے اس کے دونوں طرف سدھن کے کائناتوں کی طرح کائناتوں اور آنکھوں کے ہیں کوئی اس پر سے صحیح عالم نکل جائے گا۔ کوئی فراش اور کھڑیج یا کوئی سرنگوں جنم میں چلا جائے گا۔ پھر کوئی بخلی کی طرح گزر جائے گا، کوئی تیز آمد میں کی طرح، کوئی گھوڑے کے سولہ کی طرح کوئی پیادہ کی طرح کوئی سرینوں کے بل سر کے گاؤں پر کچھ لوگ پھل کر گریں گے اور کچھ زخمی ہو کر جنم میں چلے جائیں گے۔

ابن زب نے کہا اذنیہ فرمایا ہے پھر کیوں راہ نجات پر نہیں چلے راہ نجات کو کسی ہے آئندہ خود ہی اس کو بیان فرمادے۔
وَمَا آذُنُكَ مِمَّا الْعَفْوَكَ
اور تم کو کیا معلوم کہ تختہ کیا ہے تم کو نہ اس کی صورت کا علم ہے نہ اس کی کثرت ثواب کا۔ ابن عبیدہ کا قول ہے کہ جس چیز کے حلق اللہ نے بنا آذناک فرمایا اس کی اطلاع بعد کو دے دی ہو جس چیز کے حلق تباہ کن ہو فرمایا اس کی اطلاع کسی کو نہیں دی۔

اگر عجب سے مراد اعانت ہو تو محبت میں کسی لفظ کو محذوف سامنے کی ضرورت نہیں اور اگر گناہ کا بار سر لو ہو تو محذوف محذوف ہو گا کام اس طرح ہو گا تم کیا جانو کہ گناہ کے راستہ میں وہ لفظ اور اس سے خروج کر لیا ہے۔
فَلَا تَذَبْدِ ۝

فَلَا تَذَبْدِ ۝ فَلَکَ رُفْقٌ مِّنْ غَلَامِ ۝ عام ہے پورا غلام آؤلو کر بلا قیمت دے کر آؤلو کر دینا اس کتاب کی مدد کر دینا کسی غلام کی اگر کچھ آؤلو یا بنی ہو تو بعد از آؤلو ایسی سے اس کی مدد کر سب کو یہ لفظ شامل ہے حضرت برہہ بن عتبہ کی روایت ہے کہ ایک اعرابی نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا مجھے کوئی ایسا عمل بتا دیجئے جو مجھے جنت میں لے جائے۔

ارشاد فرمایا تو نے اگرچہ لفظ بھولا بولا ضرور خواست لی چوڑی کی بروہ آؤلو کر اور گھوٹلا می کہ اعرابی نے عرض کیا کیا یہ دونوں چیزیں ایک ہی نہیں ہیں فرمایا نہیں بروہ آؤلو کرنا یہ ہے کہ تم تمہارا بروہ آؤلو کرو اور گھوٹلا می کا یہ مطلب ہے کہ غلام یا بندہ کی قیمت دے کر اسے میں تمہارے گھوٹلا می میں ہے کہ سرہانی کے ساتھ اپنے کالم رشتہ داری طرف تم خود جو جہاد کر لو اگر اس کی (یعنی غلام آؤلو کرنے کی) تم میں طاقت نہ ہو تو بھوکے کو کھانا کھلاؤ اور پیاسے کو پانی پلاؤ، پھر کام کرنے کا رسم دو اور بری بات سے بازداشت کرو اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو عمر خیر کے علاوہ زبان رو کے دھوکہ دینا ہی شیعہ الایمان۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے مسلمان بروہ آؤلو کر لیا اللہ اس کے ہر عضو کے مقابل آؤلو کر دے والے کے اسی عضو کو دوزخ سے آؤلو کرے گا یہاں تک کہ اس کی شرم گاہ کے مقابل اس کی شرم گاہ کو متعلق ملے۔ عمرؓ نے کہا فَلَکَ رُفْقٌ مِّنْ غَلَامِ ۝ سے تو یہ کر کے اپنے فہم کو آؤلو کر۔

أَوْ لَظَعُفٌ يُّؤْمِرُ ذِي مَسْتَبَدٍّ ۝ لَيْسَ بِنَا تَا مَقْرَبٍ ۝ أَوْ مَسْكِينٌ ۝ ذَا مَسْكِينٍ ۝
مَسْكِينٌ مَشْقُوقٌ اور مشرقہ تینوں بروہان مفتعلہ ہیں مسکین بھوکا ہوا قلوب فی النسب نسب میں قریب ہو اقرب فقیر

ہو گیا انتہائی تنگی کی وجہ سے خاک پر پڑ گیا۔ بھوکے ہونے کی نسبت یوم کی طرف تعلق نہیں (دن بھوکا نہیں ہوتا) پہلری

لَمْ يَكُنْ مِنَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ بِمَا يَأْتِيهِمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ أَنْ يَخْلَوْا بِهِنَّ فَيَتَكَلَّمُوا بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ عُقُوبٌ ۖ
 نمل کے لئے آتا ہے یعنی ہم کے مابعد کا زمانہ اچھ کے زمانہ سے سو کر ہوتا ہے لیکن یہاں ایسا ہوتا نہیں ہے کیونکہ ہر عمل
 صالح کی بناء ایمان پر ہے اگر عمل صالح مع ایمان نہ ہو تو ایسا عمل آخرت میں مفید اجر نہیں دے لے اس جگہ لَمْ کا استعمال پہلری
 ہے یعنی مریجہ کا پندرہ اور بعد ہونا اس کو اور لفظ سے ایمان کے بعد طرح یہ ہونے کو ظاہر کر رہا ہے ایمان بجائے خود مستقل
 (اللہ کی مشیت رکھتا) ہے اور تمام اظہار میں ایمان کے ساتھ مشروط ہیں۔

وَلَا يَخْلَوْنَ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِمَا وَصَّيْنَاهُمْ أَنْ يُخْفُوا ۚ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ عُقُوبٌ ۖ
 پھر سب سے بڑی بات یہ کہ وہ شخص جن لوگوں میں
 سے نہ تھا (نہ اسوا) اور ایمان لائے اور ایک نے دوسرے کو نصیحت کی کتابوں سے بچنے کی اطاعت پر پابندی کی اور وہ حق میں نہیں
 آنے والے مصائب پر عاقبت قدم رہنے کی اور اللہ کے بندوں پر رحم کرنے کی یا ایسے اعمال اختیار کرنے کی جو اللہ کی رحمت کے
 باعث ہیں۔

أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۚ
 اور جن لوگوں نے ہمارے آیات یعنی قرآن کو یا ہماری قائم کردہ دلائل
 سے نفرت کی تو اب اللہ اور جنت علیہ کو نہ مانے
 مَعَهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۚ
 وہی لوگ انہوں میں ہیں جو اللہ کے طرف والے ہیں۔
 وہی لوگ انہوں میں ہیں جو اللہ کے طرف والے ہیں۔

مُؤْتَفِكَةً ۖ وَاصْدُرُوا النَّبَأَ الَّذِي فِيهِ أَنْتُمْ مُنْجَرُونَ ۚ
 بے ہوشی اور غفلت سے نکال دیا گیا ہے میں نے درود و تہنید اور متفعل کروید۔ سورۃ البلد ختم ہوئی۔

بعونہ و معہ تعالیٰ

سورۃ الشمس

یہ سورت مکی ہے اس میں ۱۵ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ﴿۱﴾
 کی روشنی کی قسم کیونکہ اس وقت کی روشنی صاف ہوتی ہے۔ لہذا نے کہا مٹی سے مرلو پور لون ہے حال نے کہا سورج کی گرمی
 مرلو ہے کاموں میں ہے ضحیٰ بمردان غشیۃ دن چڑھ جانا مٹی بغیر مدہ کے اور خلاء کے ساتھ قریب وہ ہے۔
 وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَٰهَهَا ﴿۲﴾
 یعنی چاند کی قسم جب آفتاب کے طلوع کے پیچھے اس کا طلوع ہو ایسی صورت ہر صیبت کے
 نصف لول میں ہوتی ہے۔

یابہ مطلب ہے کہ چاند کی قسم جب آفتاب کے غروب کے پیچھے اس کا طلوع ہو یا چاند کی قسم جب وہ پوری گولائی طور
 کامل روشنی میں سورج کا تابع ہو (یعنی پورا چاند کلا جانے کے بعد) یہی مطلب بیان کیا ہے یہ دونوں صورتیں ۱۳ اور ۱۴ کی
 راتوں میں ہوتی ہیں۔

وَالنَّجْمُ إِذَا جَلَٰهَا ﴿۳﴾
 طرف دن کی نسبت جھاری ہے۔ جیسے صام چھارہ اس کے دن نے روز رکھا۔ ہا ضمیر آفتاب کی طرف اشارہ ہے دن پھیلنے سے
 سورج نکلا ہو جاتا ہے یا ضمیر کاسر شمس کو کہ شمس ہے یعنی جہر کی بات میں یاد دلاؤ۔

وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا ﴿۴﴾
 اور رات کی قسم جب رات سورج کو یا آفتاب کو یا زمین کو یا ملک لے جاتی ہے
 میں اذنا طرف زمان کا تعلق جمود کے نزدیک فعل قسم سے ہے۔ لیکن بحر الامواج کے مختلف نے لکھا ہے کہ لیا کرنا دست
 جس کیونکہ قسموں کا وقوع کن لوقات میں مراد نہیں ہے اس کو قرقر نور نما اور لیل کی صفت قرار دیا جاسکتا ہے۔

کیونکہ طرف زمان فعل کی صفت ہوتا ہے یعنی وقوع فعل زمان میں ہوتا ہے کسی امر ماضی کی صفت نہیں ہوتا۔ اس لئے
 ہر مسلک جمود جہول کی ضرورت ہے اور مضائقہ نہ ہو کہ مطلب اس طرح ہوگا چاند کے اس ابتلاؤ کی قسم جو
 سورج کے پیچھے چلے کے وقت اس کو حاصل ہو یا روزانہ کے اس خود کی قسم جو سورج کو نکلیں کرتے وقت ہوتا ہے اور رات کے

نمودار ہونے کی قسم جو آفتاب پر چھا جانے کے وقت ہوتا ہے اور اس جہول پر طرف زمان مضائقہ نہ ہو کہ لیا کرنا دست
 متعلق ہوگا یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ تینوں آیات میں اذنا طریقہ نہ ہو۔ بلکہ اذنا کا ماضی صیبت ہوتی ہے اذنا یقوم زید اذنا یقعہ
 عہد یعنی مرد کے چلنے کے وقت زید کا قیام ہوتا ہے اس وقت اذنا اپنے اہل سے کہ قسم ہے ہوگا یعنی مقیم ہے۔ بدلہ۔

وَالسَّمَاءُ وَالْأَرْضُ إِذَا تَنَٰفَعَا ﴿۵﴾
 آسمان کی قسم اور اس کی جس نے اس کو پیدا یعنی اللہ کی شان میں کے معنی میں ہے عطاء
 اور لکھی کا یہی قول ہے۔

سوال

اس وقت سوالب لازم آئے گا قسم کے وقت غیر اللہ کی اللہ پر تقدیم سہولت ہے (کیونکہ اللہ کی عظمت کے مقابلہ میں

جواب

اس وقت کوئی سے اعلیٰ کی طرف ترقی ہوگی مگر کمال مایوس ہے (یعنی چھوٹی چھوٹی چیزوں کی تمسیر پہلے کامیں اور آخر میں عظیم الامین ہستی کی قسم کمانی)

زجاج اور فرد نے کہا مصدری ہے یعنی آہن اور اس کے مٹانے (یا بھٹ) کی قسم
واللہ لئن نہ یبجھا لہا
وہ لے لے یا بچانے کی قسم مگر آئندہ آیت۔

وَلَنُقَبِّلَنَّهُمْ مِّنْ أَمْثَلِهَا
میں ہے یعنی جس کی اور اس ذات کی قسم جس نے اس کی تخلیق متوازن کی اور
تقاضا حکمت کے موافق اس کی تخلیق کا فیصلہ کیا۔

فَاللَّهِ بِمَا تُفْعَلُونَ أَعْلَمُ
صاحب کشف کی تفسیر میں بیضاوی نے بھی لکھا ہے کہ آیت مذکورہ میں ما کو
مصدری فرد دینے سے عہدیت میں اختلاف پیدا ہو جائے گا کیونکہ سبھی فعل کو قائل سے مجرد کرنا ضروری ہوگا اور اَللّٰہُ مَعْلُومُ

ہے اس کا مطلق سنا سنی ہوگا تو مصدر پر فعل کا مطلق ہو جائے گا اس لئے ما مصدری نہیں (بلکہ سن کے معنی میں ہے اور)
سنوئی کا قائل اللہ ہے اسی طرح اَللّٰہُ مَعْلُومُ کا قائل بھی وہی ہے لیکن بحر الاموال کے مولف نے لکھا ہے کہ اَللّٰہُ مَعْلُومُ کا مطلق

سنوئی ہے (اس لئے جس طرح ناکہ وہ ہے سنوئی یعنی مصدری ہے اسی طرح اللہم بھی مصدری ہے اس طرح
مصدر پر فعل کا مطلق لازم نہیں آئے گا۔

جس کی تخرین اللہ کثرت و عموم کے لئے ہے جیسے آیت عَلَیْکُمْ تَقْدِیْسُ مَا اَخْصَرْتُمْ میں ہے یا اللہ علمت کے
لئے ہے اور ایک فرد مراد ہے یعنی حضرت آدم کا جس عطاء نے کیا تھا جن کو انہی مراد ہیں۔ الباقی انہی مراد ہیں تو تقویٰ کا معنی یہ ہے کہ اللہ

نے ہر شخص کے لئے خیر و شر اور اطاعت و معصیت کا راستہ کھول دیا تاکہ خیر اور اطاعت کو اختیار کرے اور شر و معصیت سے
پرہیز کرے۔ حضرت ابن عباسؓ سے لکھا مطلب مروی ہے۔

لیکن سعید بن جبیر اور ابن زید نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اللہ نے انسان کے لئے بدکاری یا تقویٰ کو لازم کر دیا
ہے اس کے دل میں وہی میلان پیدا کر دیتا ہے جو انسان چاہتا ہے یا جس کو تقویٰ کی توفیق دیتا ہے اور دل میں تقویٰ پیدا کر
دیتا ہے یا جس کو بدکاری کے لئے بے پردہ چھوڑ دیتا ہے اور دل میں بدکاری کی تکلیف کر دیتا ہے زجاج نے اسی مطلب کو پسند

کیا ہے۔
حضرت عمر بن خطابؓ کی روایت ہے کہ حبیبہ حبیبہ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے تو فرمائیے کہ کج
کلی لوگ جو کچھ عمل اور مشقت کرتے ہیں کیا یہ کوئی پہلے سے فعل شدہ امر اور گزشتہ تقدیر کے موافق ہے یا آئندہ ہونے والے

احتمالی امور ہیں جو فی الواقع آتے ہیں اور بصورتہ تقدیر ان لوگوں پر حجت قائم ہو جاتی ہے حضور ﷺ نے فرمایا۔ نہیں بلکہ یہ
فیصلہ شدہ امر اور سابقہ تقدیر ہے اور اس کی تعدیل اللہ کی کتاب میں موجود ہے وَلَنُقَبِّلَنَّهُمْ مِّنْ أَمْثَلِهَا فَالَّذِیْنَ هُمْ أَجْرُہَا وَ

تَقْوَاهَا۔ رواہ مسلم
حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمام آدمیوں کے دل ایک دل کی طرح رہیں گی جتنی

میں ہیں جو ہر چاہتا ہے ان کو موڑ دیتا ہے اس کے بعد آپ نے فرمایا اے دلوں کو بچھو دینے والے ہر دے دلوں کو اپنی اطاعت
کی طرف موڑ دے۔ مسلم۔

نہج کو تقویٰ سے پہلے ذکر کرنے کی وجہ ملاوہ غایت کجی کے یہ بھی ہے کہ نفس کا لہجہ اسوہ ہونا اصل ہے (اور پرہیزگار
نہی جانا بعد کی چیز ہے)

اور دوسرا اور تیسرا ان دو تعلق علماء قسم ہے اور اس کے بعد والے دو میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک وہ بھی قسم کے

لے ہر حال تین میلہ والا عطف کے لئے نہیں ہیں ورنہ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا عَمَلًا مِّمَّا نُهُوا عَنْهُ قَالُوا ذَلِكُمْ شَأْنٌ عِزٌّ لِّيَ وَآلِئِكَ أَصْحَابُ الْأُفْجَاءِ ۚ لَا يَأْتِيهِمُ الْغَمُّ ۚ (سورۃ النہس)۔
 عطف لازم آئے گا کیونکہ اللیل واو قسم کی وجہ سے مجبور ہے اور اِذَا فَعَلُوا عَمَلًا مِّمَّا نُهُوا عَنْهُ فعل قسم کی وجہ سے منصوب۔ اب
 وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا عَمَلًا مِّمَّا نُهُوا عَنْهُ عطف کے لئے فرمایا جائے گا تو یہ دو فعل کا بھی قائم مقام ہو گا اور حرف جر کا بھی۔
 آیات یہ ہے کہ صرف یہاں تو قسمیہ اور باقی عطف کیونکہ پہلی قسم کی تکمیل کے بغیر اس کے اندر دوسری قسم کو داخل
 کر دیا جائے نہیں اور او عطف صرف دو قسم کے قائم مقام ہے لیکن دو قسم باو قسم اور فعل قسم کے مجموعہ کے قائم مقام ہو تا ہے
 اسی لئے دو قسم کے ساتھ فعل قسم کو ذکر کیا جائے نہیں۔ گویا دو قسم کا عمل نصب بھی ہے اور جر بھی یہ ایسا ہی ہے جیسے ایک عامل
 کے دو عمل ہوتے ہیں (ضرب زید عمرو۔ ضرب عامل ہے زید کو فاعل ہونے کی بناء پر زید اور عمرو کو مفعول ہونے کی وجہ
 سے نصب ایک ہی وقت میں دیتا ہے)۔

پس دو معمولوں پر دو چیزیں کا عطف ہو جائے گا اور یہ بالاتفاق جائز ہے جیسے ضرب زید عمرو او بکی خالد اس
 باتوں کی اس وقت ضرورت پڑے گی جب ظروف کا تعلق فعل قسم سے فرمایا جائے لیکن مولف کراہی مولیٰ کی تفسیر پر تو اس
 توجیہ کی کوئی ضرورت ہی نہیں ہے۔
 قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴿۱﴾
 تفسیر میں کی طرف راجع ہے (مگر مَنْ زَكَّاهَا کہے اور ہا تفسیر مومن کا جس کی وجہ یہ ہے کہ سن سے واصل میں نفس ہی مراد ہے
 (اور نفس مومن ہے))

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا میں نے خود سنا حضور ﷺ آیت قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا کی تشریح میں فرمایا ہے تھے دو نفس
 کا مایاب ہو گیا جس کو اللہ نے پاک کر دیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو یہ من طریقہ ہو۔

مسلم۔ ترمذی۔ نسائی اور ابن ابی شیبہؓ نے حضرت زید بن ابی حمزہؓ کی طرف سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
 انہی میں تیری پناہ چاہتا ہوں بے کسی سے کسی سے بڑی سے زیادہ بڑھاپے سے اور عذاب قبر سے الٹی میرے نفس کو تقویٰ و
 طہارت حاصل فرما تو سب سے بڑھ کر نفس کو پاک کرنے والا ہے تو نفس کا کار ساز اور مولیٰ ہے انہی میں تیری پناہ چاہتا ہوں اس علم
 سے جو قائمہ بخشندہ ہو اس دل سے جو خشوع والا ہو اس نفس سے جو سیر نہ ہو اور اس دعا سے جو قبول نہ ہو۔

آیت کا مطلب اس تفسیر پر ہے ہو گا کہ جس نفس کو اللہ نے اپنی مقابلہ جلوہ نشینوں کے ذریعہ سے رزائل سے پاک کر دیا
 یہاں تک کہ وہ اللہ سے اور اللہ کے احکام سے رضامند ہو گیا اس کی پناہ اور اطاعت سے اطمینان اتمد ہو گیا اس کے منوعات سے
 اور ان تمام امور سے جو اللہ سے روکنے والے ہیں مجتنب بن گیا وہی کا مایاب ہو گیا۔ حسن بصریؒ نے آیت کا مطلب اس طرح
 بیان کیا کہ جس شخص نے اپنے نفس کو پاک کر لیا اس کو صالح بنایا اور اللہ کی اطاعت پر آمادہ کر لیا وہ کا مایاب ہو گیا۔ گویا حسن
 بصریؒ کے نزدیک ان کی تفسیر منہج کی طرف راجع ہے۔ اول الذکر تفسیر پر ہے ان لوگوں کی حالت کا بیان ہو گا جو مومن اور اللہ کی
 محبت میں (ان کا اپنا ارادہ کچھ بھی نہیں رہتا اور موخر الذکر تفسیر پر ہے ان لوگوں کی حالت کا بیان ہو گا جو حیثیت الہی کا فروہ
 کرتے ہیں۔ اللہ جس کو چاہتا ہے برگزیدہ بنا دیتا ہے اور جو اس کی طرف رجوع کرے اس کو اپنا ارادہ پہنچاتا ہے۔

یہ آیت قسم کا جواب ہے (یعنی اسی بات کو ظاہر کرنے کے لئے مذکور بالا تفسیریں کھائی گئی ہیں لیکن ثواب قسم ہونے کی
 بناء پر قد سے پہلے لام آنا ضروری ہے اس کے جواب میں کراچان نے کہا کہ کلام سابق کا طویل خود لام کا بدلہ ہو گیا کیا جب اللہ
 نے لوگوں کو کوشش اور سعی طبع کے ساتھ نفس کو پاک کرنے پر ابھارتا ہے چاہا تو کسی تفسیریں کھائیں جن سے خالق کا وجود اور
 اس کا لڑائی الہی ہو تا اور اس کی صفات کاملہ کا ثبوت دلائل کی روشنی میں واضح ہو گیا اور اس طرح قوت نظریہ (فکر عقیدہ کی
 طاقت پرانی اعلیٰ چوٹی پر پہنچ گئی اور فصول کے ذیل میں اللہ نے اپنی ہر حکمت آیات رحمت کا ذکر فرمایا تاکہ انسان لوئے شکر
 میں پوری توجہ کے ساتھ شکر ہو جائے اور یہ تھا اور جہاں علیہ کے کمال کا ہے۔ علم عمل کی تکمیل پر ہی اللہ کی طرف سے

حضرت صلواتی نے فرمایا تین روز تک تو تم ذکر کی سے میرا اندوڑو پہلے دن صبح کو تہجد سے چہرے زرد ہو جائیں گے اور
دوسرے دن سرخ اور تیسرے دن سیاہ اور تین روز کے بعد تم سب ہلاک کر دیے جاؤ گے۔
فَكَذَّبْتَ عَنْ عِقْدِ غَيْثٍ رَجَعْتُمْ
تین روز کے بعد اللہ نے تم لوگوں سے لعن کو عاقبت کر دیا۔ موقوف الاموالج نے
لکھا ہے کہ ذہنیت کا سنی ہے جو میں اکھاڑ ہلاک کر دیتا۔
عطاء اور مقاتل نے ترجمہ کیا ہے کہ اللہ نے ان کو چار یعنی ہلاک کر دیا۔ قاسموس میں ہے عددہ غصہ کرنا اور ذہنیت
علیہ اس نے غصہ سے کلام کیا ذہنیت غلبہ کا معنی گھیر لے جو ہر طرف سے احاطہ لینا بھی کیا گیا ہے۔
لنا کے گناہ یعنی غیبر کی تکذیب اور کوئی کو قتل کرنے کی وجہ سے۔
یہاں سب کی جہاں ایک ہی گردی ہلاکت عام کر دی ہے جو بڑا کوئی زعمونہ بجا
ذَلَّاتٌ يَخْتَلِفُ أَعْيُنُهُنَّ
تفاوت کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہے یعنی اللہ کو اس جہاں یا نمود کی بربادی کے
اتہام کا کوئی اندیشہ نہ تھا کہ وہ کسی قدر رحم فرماتا (اور کسی کو ذمہ چھوڑ دیتا)۔
فَمَا كُنَّ يَخْلِفُ لَهَا رَدًى لَمَّا لَاحَظَ خَلْفَ الْخَلْفِ حَسِيرٌ
اس کے نتیجے کی طرف سے اس کو کچھ خوف نہ ہوا۔ ذہنیت ہالائیت کے قائل سے یہ جملہ حال ہے اور واقعہ یہ ہے۔
اس طرح تھا اِذَا ذُكِّرْتُ أَنْشَاقُهُمْ وَأَلَا يَخْتَفُونَ خَلْفَهُمْ
یعنی سب سے بڑا بد بخت کو قتل کرنے کے لئے فوری تیار ہو گیا اور
اس کے نتیجے کی طرف سے اس کو کچھ خوف نہ ہوا۔ ذہنیت ہالائیت کے قائل سے یہ جملہ حال ہے اور واقعہ یہ ہے۔

سورۃ الشمس ختم ہوئی۔

(یعونہ ومنہ تعالیٰ)

بے چارہ وہ شخص ہے جس کے پاس میر لاکر گیا جائے اور وہ مجھ پر درود پڑھتے ترخہ و سائی اور علی و حاکم ابن حبان اور اس
 وَاسْتَغْفِرْهُ ۝
 سے لاپرواہ ہو گیا۔

وَلَا تَكُن مِّنَ الْكَافِرِينَ ۝
 تَسْتَكْبِرُ تَارَةً أُخْرَىٰ ۝
 اور سب سے اچھی بات (یعنی کلمہ توحید و رسالت) کو نہ مانا دعوت قرور دیا تو
 ہم اس کو ایسی خصلتوں کی توفیق دیں گے جو اس کو شادی شدت اور دوزخ
 کی طرف لے جائے گی یعنی ان اعمال کی توفیق دیں گے جو اللہ کو پسند نہیں ہیں۔ معاف کرنے (طہرانی کی تفسیر میں) کا اہلانی
 کے کام کرنا اس کے لئے دشوار ہو جائے گا۔

حضرت عائشہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی ایسا شخص نہ ہو جس کی جنت والی اور دوزخ والی جگہ نہ
 لکھی ہو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ تو پھر کیا ہی تقدیر لکھے پر اسکو کر کے ہم عمل نہ جو دوزخ فرمایا کے چار توفیق ہر
 ایک کو ایسی کی جس کے لئے اس کو پیدا کیا گیا ہو گا جو خوش نصیب ہو گا اس کو اہل سعادت کے اعمال کی توفیق مل جائے گی
 جو بد نصیب ہو گا اس کے لئے اہل شقت کے اعمال عمل کروائے جائیں گے یہ فرماتے کے بعد آپ نے پڑھا فَاَنَّا نَمُنُّ اَعْطٰی
 وَ اَنْفَعٰی وَ حَسْبُكَ بِالْحَسَنٰی فَسَيَسُوْرُ بِالْحَسَنٰی متفق علیہ۔ بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے امیر بن عقیق سے
 حضرت بلالؓ کو ایک غلام اور دس لوہے (چاندی) کے کر خرید لیا (پھر آکر دیا) تو اس کے متعلق سورۃ التلیل اِنَّا سَخَطْنٰکَ
 اَنْتَی تَمُکَ بَدَلِ ہوئی حضرت ابو بکرؓ نے بھی ایک سخی کی بھی اور امیر نے بھی۔ (ایک نے جنت کے لئے دوسرے نے صرف
 دوزخ کا فائدہ کے لئے) حضرت امین سمعہؓ سے بھی یہ روایت آئی ہے انہی اہل باطن نے ہناد حاکم بن ابی اسحق نے حضرت امین
 میں اس کا قول نقل کیا ہے کہ ایک آدمی کا بھور کا درخت تھوڑے کی کوئی شاخ ایک عابد غریب آدمی کے گھر کے کمرے کے کمرے
 بھی اور درخت کا مالک گھر میں چلے تو دھڑکنے کے لئے درخت کے اوپر چڑھا تو چونکہ چلنے سے بھی گر پڑے تھے اور غریب
 آدمی کے بچے کو اٹھا لیتے تھے لیکن وہ شخص درخت سے اتر کر وہ بھور کے بیگول کے ساتھ سے زمین لیتا تھا کہ اگر کسی کے من
 میں مجبور ہوئی تھی تو اس کے من میں بھی اٹھایا ڈال کر کھل لیتا تھا۔

اس غریب نے اس کی شکایت رسول اللہ ﷺ سے کی فرمایا تو جا پھر حضور ﷺ درخت کے مالک سے ملے اور فرمایا مجھے اپنا
 درخت دے دے جس کی شاخ فلاں شخص کے گھر میں ہے مجھے جنت میں اس کے عوض ایک درخت خرما ملے گا اس نے
 جواب دیا میں دے تو دینا اور میرے پاس بکثرت درخت اور بھی ہیں مگر کسی درخت کا پھل اس درخت کے پھلوں سے زیادہ اچھے
 پسند نہیں۔

یہ جواب دے کر درخت کا مالک چلا گیا اس شخص کو ایک تیسرا آدمی من رہا قادی حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور
 عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا اس درخت کے عوض مجھے اور چھ یعنی جنت کا درخت دے دیں گے جو آپ اس درخت کے مالک کو
 دے رہے تھے فرمایا میں اس بات میں کر یہ تیسرا آدمی جا کر درخت کے مالک سے ملا اور اس آدمی کے پاس بھی تیسرے درخت
 تھے درخت کے مالک نے کہا کیا تم کو معلوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس درخت کے عوض مجھے جنت کا ایک درخت دے رہے
 تھے مگر میں نے کہہ دیا کہ دے تو دیتا مگر میں اس کے پھل پسند نہیں۔ میرے بہت درخت ہیں مگر کسی درخت کا پھل اس درخت
 کے پھل سے زیادہ اچھے پسند نہیں اس تیسرے شخص نے کہا تو کیا تم اس کو بیچنا چاہتے ہو درخت کے مالک نے کہا نہیں مگر میری
 مراد کے موافق اگر وہ قیمت دے دیں تو دے دوں گا مگر میرا خیال ہے کہ وہ اتنی قیمت نہیں دیں گے اس نے پوچھا وہ کتنی قیمت
 ہے مالک درخت نے کہا اس کے عوض چالیس درخت لوں گا اس شخص نے کہا یہی قیمت مانگ رہے ہو یہ کہ اگر خاموش ہو گیا
 پھر بروا ش چالیس درخت دوں گا اگر گرج کر دے ہو تو اس بات کا کسی کو کوئی چارہ اور درخت کے مالک نے اپنی قوم والوں کو بلوا کر اس
 بیچ کا شاہد بنایا اس کے بعد وہ شخص خدمت گرائی میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اب وہ درخت میرا ہو گیا اور میں

حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کرنا ہوا یہ سن کر رسول اللہ ﷺ اس غریب مکان والے کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا اب یہ درخت تیرا ہو گیا (یعنی میں نے تجھے دے دیا) اس پر اللہ نے (سورۃ) وَالْقَلِيلِ اِذَا يُفْعَلُ شَيْءٌ قَاتِلْ فَرَمَانِ ابْنِ کَثِیْر نے کیا یہ روایت بہت ہی غریب ہے۔

بخاری نے بھی اس حدیث کی روایت ہے یہ حدیث بیان کی ہے لیکن اس روایت کی حدیث اس طرح ہے کہ درخت والے نے حاضر ہو کر اپنے پڑوسی کے بچوں کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی کہ وہ میرے درخت کے پھل لے لیتے ہیں حضور ﷺ نے اس سے فرمایا پھر درخت میرے ہاتھ چلتی درخت کے عوض فروخت کر دے اس نے انکار کر دیا اور چلا گیا پھر اس کی ملاقات ابوالدحداح سے ہوئی اس پر (سورۃ) وَالْقَلِيلِ اِذَا يُفْعَلُ شَيْءٌ قَاتِلْ ہوئی۔

پہلی روایت صحیح ہے یعنی حضرت ابو بکر کثور امیہ بن خلف کے متعلق آیت کا نزول صحیح ہے کیونکہ سورت کی ہے اگر کسی درخت کے مالک اور ابوالدحداح کے متعلق نزول ملا جائے تو اس کو مدنی کہنا پڑے گا۔ لیکن اگر دوسری روایت کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو اس طرح تشریح کی جائے گی کہ آیت کا نزول ابوالدحداح کی مدح میں ہو اور تقدیر بائیسویں سے مراد ہے رسول اللہ ﷺ کے وعدہ کی تصدیق یعنی ابوالدحداح کی طرح جس نے اپنا مال دیا اور دوزخ سے بھی اور رسول اللہ ﷺ کے وعدہ کو سچا پایا تو ہم اس کے لئے جنت کو سبب حصول بھاریں گے اور چونکہ خصوصیت مورد ہے جو وہ عظیم میں عموم تھا اس لئے وعدہ جنت کے بعد جمل استغناء اور تکذیب کرنے والے کے لئے وعید عذاب بھی ذکر کر دی اور فرمایا اِنَّا مِّنْ لَّجِنٍ وَّاسْتَفْسٰی وَكَذٰبٌ بِالْبَعْثِ قَسْبِیْرٌ لِّلْعٰثِرِیْنِ لیکن یہ وعید اصل مالک درخت کے لئے نہ ہو گی وہ تو انصاری تھا اللہ کے ثواب اور جنت سے لاپرواہ نہ تھا نہ تو توحید و رسالت کو غیر صحیح سمجھتا تھا نہ درخت کو بیٹے سے انکار سوجب دوزخ ہو سکتا ہے صرف فرض زکوٰۃ سے انکار سوجب جہنم ہے۔

اور جب وہ ہلاک ہو گا تو اس کا مال اس کو کوئی فائدہ نہیں وَمَا یُعْطِیْ عَنْهُ مَالًا اِذَا شَرُوْهُ ⑤ پہنچانے کا مالی کے لئے ہے استفہام انکاری کے لئے تَرْدِیْ ماضی (باب تھمیل کردی) (لہذا) یعنی ہلاکت اور ہلاکت سے مراد ہے استحقاق عذاب یا ردی کا معنی ہے کہ بائیسویں جب قبر کے گڑھے میں یا جہنم میں گرے گا فائدہ اور ابوالدحداح نے دوزخ میں گرنے کا معنی بیان کیا ہے۔

اِنَّ عَلَیْکُمْ اِنْ کَانَ لَفَتْ تَاکید کا معنی ظاہر کر رہا ہے یہ شک ہم پر لازم ہے یعنی ہم نے اپنی نفعاء سابق کی وجہ سے یا اپنے حکم کے متھکا کے بموجب خود ہدایت کا ذمہ لے لیا ہے (یعنی قیامت خدا پر کوئی چیز لازم نہیں لیکن چونکہ اس نے اول میں خود فیصلہ قضای کر دیا ہے وعدہ کر لیا ہے اس لئے وہ خود ذمہ دار بن گیا ہے)۔

لَا تُهْذِبِ ⑥ حق کا رستہ تار یا یعنی دلائل کو اتارنا (جو عقلی ہیں اور آسمانی شریعتوں کا بیان اللہ کی طرف سے راقص و کھانے والا ہے یہ قول جان اور قیود کا ہے فراموشی کو) یعنی الی قرار دیتے ہوئے کہا کہ جو شخص راہ ہدایت پر چلتا ہے اس کا راستہ خدا پر ہی (یعنی خدا تک ہی) پہنچتا ہے۔ جیسا کہ دوسری آیت میں آیا ہے وَعَلٰی الْغٰیظِ تَنْصِبِیْلِ اللّٰہِ عَنِ سَبْحِ سیدھا راستہ پہنچتا ہے یعنی جو اللہ تک پہنچنا چاہتا ہے وہ سیدھے راستہ پر ہوتا ہے مراد یہ کہ جو ہدایت کے راستہ پر چلتا ہے وہ اللہ تک پہنچ جاتا ہے۔

وَلَا یُکَلِّمُ الْغٰیظَ وَالْاُذٰی ⑦ آخرت اور دنیا ہر دہائی ہی ہے یعنی ہماری ہی ملک ہے اور ہماری ہی غلویں ہیں جو شخص مالک کو چھوڑ کر دوسرے سے مال کا غلاما لگنے میں غلطی کرے گا۔ یا یہ مراد ہے کہ چونکہ ہم ہی مالک اور خالق ہیں اس لئے ہدایت یافتہ لوگوں کو ہم ہی ثواب دیں گے تم لوگ ہدایت یافتہ نہ ہونے سے ہر ایک تمہارا نقصان نہ ہو گا۔

فَاَنذَرْتُکُمْ نَارَ الْکَلْبِ ⑧ فاء سہمی ہے اللہ کا مالک دلائل اور خالق کو تینوں کا سبب توحیف ہے ہمیں میں تم کو ہر گزئی آگ سے ڈارنا ہوں جس میں صرف

لَا يَهْدِيهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ

ہے اس لئے کافر میں داخل ہے اور وہ مسلم قاسم بھی جس کی منظر تہذیب نہ کی جائے۔

جو رسول اللہ کی تہذیب کے چار ایمان سے روگردانی کرتا ہے یہ اشقی کے بعض افراد یعنی کافر کی ملت ہے کیونکہ مسلم قاسم تہذیب رسول اور ایمان احمدی نہ کہنے ہوں اس قید کی وجہ سے حکم رد قول بدلت کو شامل نہ ہو کیونکہ عادتاً اور معمولاً ایمان کا تقاضا نہیں ہے کہ مومن اشقی نہیں ہو تا ایمان پر بیز گہری اور مصلحت لیا جاتا ہے۔ یہ نصیب اور تہذیب عموماً کافر ہی ہوتا ہے جس قس کو تہذیب اور اعراس کی قید سے متبرک کرنا اکلہ ولفہ کے طور پر ہے جیسے آیت **وَرَأَيْتُمُ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا بَلَغَتِ الْمُدَّةَ** (میں گور میں ہونے اور پر بردار رہنے کی قید و نالاب کے لئے احقر ہی نہیں کیونکہ تمام و کمال اب و پر بردار ہی ہوتی ہیں بلکہ اللہ کا اکلہ ہے بلکہ اہل کفر کو کہ تہذیب مرگئی ہو گئی کفر یاد رکھنے میں تہذیب معلوم ہوتی ہو واقع میں تہذیب نہ ہو جیسے حرمت کا عقیدہ رکھنے کے باوجود مخدعات کا تہذیب لفظ تہذیب دونوں کو شامل ہے یہاں کہا جائے کہ تہذیب لسانی اور قس ہو جو کفر اور نفی ہے یا قس لہ و کذب ہو دل ایمان پر مطمئن ہو اور زبان بھی مقرر ہو لفظ تہذیب میں مومن ہے ہر طرح کی تہذیب اس میں داخل ہے۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ اشقی اس جگہ تفصیل معنی میں ہی مستعمل ہے اور اس سے مراد کافر ہی ہے (مگر روایت میں تو مسلم قاسم بھی جائے گا پھر دخول جنم کافر میں کیوں کیا گیا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس جگہ داخلہ جنم سے مراد عام داخلہ نہیں بلکہ فردی اور دوامی داخلہ مراد ہے (اور یہ صرف کافر کے لئے ہی ہو گا کسی لئے بدلت کے لئے اشقی یعنی کافر ہو گا مسلم بدلت بھی جنم میں اگرچہ داخل ہو گا لیکن اس کا داخلہ دوامی نہ ہو گا اس توجہ کے بعد آیت کا عمومی صر (یعنی صرف کافر کا ہی داخلہ جنم ہوتا) صحیح ہو جاتا ہے۔ بعض نے کہاں توجہ صحت کی ضرورت ہی نہیں ہے کیونکہ **لَا يَهْدِيهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ** (یعنی صرف کافر کا ہی داخلہ جنم ہوتا) صحیح ہو جاتا ہے۔ (صرف نادر کی طرف راجع نہیں ہے) مطلب یہ ہے کہ بجز اشقی ہوتی شکل ذل آگ میں صرف کافر جائے گا ہر قاسم مسلمان وہ بھی اگرچہ جنم میں داخل ہو گا مگر بجز اشقی آگ میں داخل نہ ہو گا کافر کی آگ سے اس کی آگ کا درجہ کم ہو گا یعنی جنم کے پالائی طبقہ میں مسلم قاسم کا داخلہ ہو گا۔

میرے نزدیک **لَا يَهْدِيهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ** سے مراد کافر ہی ہے اور ہر (کافط بھی اپنے مومن ہے کہ تہذیب نیا کی آگ بھی بجز اشقی اور شعلہ زن ہوتی ہے تو جنم کی آگ جو دنیا کی آگ سے ہر حال زیادہ تیز ہے خود اشقی ہی ضرور ہر ضرور شعلہ زن ہوگی (جنم کی آگ خلو ہلائی طبقہ کی ہی ہو التہاب و اشتعال سے خالی نہیں ہو سکتی) مگر آیت میں صر (عقلی نہیں کہ صرف کافر ہی جنم میں جائیں گے بدلت مومن نہ جائیں گے بلکہ کاشانی ہے یعنی رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں جو مومن موجود تھے وہ جنم میں نہیں جائیں گے (وہ کو آیت کے عموم حکم سے نکالنا مقصود ہے لیکن آیت بتا رہی ہے کہ کوئی صحابی جنم میں نہیں جائے گا کیونکہ یا جماع نکل سنت ثابت ہے کہ تمام صحابہ عادل تھے (کوئی قاسم نہ تھا)

اللہ نے بھی فرمایا ہے **وَمَنْ كَانَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ** ہر ایک سے اللہ نے جنت کا وعدہ فرمایا ہے۔ دوسری آیت میں (صحابہ کو خطاب کرتے ہوئے) فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَتُخْرَجُوا مِنْكُمْ** تیسری آیت میں ہے **مَنْ خُفِيَ الدُّنْيَا** اور اللہ نے رسول اللہ ﷺ کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خُذْ حِذْرَكَ فَتُخْرَجُوا مِنْكُمْ**

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس مسلمان نے مجھے دیکھ لیا اس کو آگ میں گرنے کے بدلہ دوزخ میں جلا دیا۔ یہ بھی حضور ﷺ نے فرمایا **إِنَّمَا هِيَ كَالْجَمْرِ** یا ہم **إِنَّمَا هِيَ كَالْجَمْرِ** میرے صحابہ متدلوں کی طرح ہیں جس کے نیچے چلو گے بدلت ہوا گے۔ رواہ ترمذی من **عَرَبِيْنَ الْخَلَابِ** اگر کسی صحابی سے کسی گناہ کا صدور ہو بھی گیا وہ قبول تو کیا ہوا ہی کم ہے پھر

بیت

فیلانی سے بدل ہے یا فیلانی کے قاتل کی حالت کا اقلید ہے یعنی وہ مصداق خیر میں اس غرض سے مال خرچ کرتا ہے کہ وہ اللہ کے نزدیک پاک ہو جائے اور یا قاری اور شہرت ملے اس کے پیش نظر نہیں ہوتی۔ یا بیشتر کئی باب تفصیل سے واحد نہ کہ مصداق عاقب کا صیغہ ہے اور اس سے مراد ہے زکوٰۃ دینہ چونکہ مضمون مخالف ہمارے نزدیک قائل اعتبار نہیں اس لئے آیت سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ جو اقلی نہ ہو یعنی قلی ہو وہ جہنم میں جائے گا اور شامی (اگرچہ مضمون مخالف کا اعتبار کرتے ہیں) مکران کے نزدیک بھی اس جگہ قلی کا داخل جہنم ہونا غیر مجتہد ہے کیونکہ آیت کا نزل ایک واقعہ کے سلسلہ میں ہوا ہے گویا یہ کلام اس واقعہ کا بیان ہے کہ چونکہ باطنی اہل تفسیر یہ آیت حضرت ابو بکر صدیق کے متعلق نازل ہوئی تھی اور اس سے غرض یہ تھی کہ حضرت ابو بکر صدیق انبیاء کے علاوہ سب لوگوں سے زیادہ مکمل ہیں انہیں سے انبیاء کا استثناء بھی ہم نے عقل اور اجماع علماء اور مختلف نصوص شرعیہ کی ظاہر سے کیا ہے اور نہ اس جگہ لفظ لام استثنائی میں ہے اور حضرت ابو بکر کے اہل الناس ہونے کی صراحت ہے)

آیت میں لفظ اقلی استثنائی نہیں کہ قلی کے جہنم میں داخل ہونے کا حکم بطور مضمون مخالف سمجھا جائے اور اگر اقلی کے مخالف قلی کو مانا بھی جائے اور مضمون مخالف کے طور پر قلی کا جہنم میں داخل ہونا سمجھ بھی لیا جائے تب بھی قلی سے مراد وہ شخص ہو گا جو صرف شرک سے مجتنب ہو شرک اور محاسن سب سے پرہیز کرنے والے (جو اقلی کے درجہ تک ابھی نہ پہنچا ہو) اس حکم میں داخل نہ ہو گا (اور صرف شرک سے بچنے والے کو عذاب جہنم ہونا جائز ہے)

امکانی حاتم نے عروۃ کی روایت سے لکھا ہے کہ حضرت ابو بکر نے ایسے سات کلم (خرید کر) آزاد کئے تھے جن کو مسلمان ہونے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا تھا اس پر آیت وَتَسْتَبِیْہُا الْاَنْفُی الْکُوْبُ الْخِیَالُ نازل ہوئی

میں کتا ہوں تو اس صورت میں انھیں لام عدوی ہو گا (اور مضمون حضرت ابو بکر صدیق کا نام ہے بروایت عامر بن عبد اللہ بن زبیر لکھا ہے کہ ابو قحافہ نے ابو بکر سے کہا میں دیکھتا ہوں کہ تم کمزور غلاموں کو خرید کر آزاد کرتے ہو جو آزاد ہونے کے بعد تمہاری کوئی بد نہیں کر سکتے اگر تم طاقتور مردوں کو خرید کر آزاد کرو تو وہ تمہاری حفاظت بھی کریں اور تمہاری خدمت بھی کریں حضرت ابو بکر صدیق نے فرمایا میں اس چیز کا طالب ہوں جو اللہ کے پاس ہے یعنی جنت اس پر آیت فَاتَّخَذَ مِنْ اَعْطٰی ذَا الْاَنْفُی الْخِیَالُ آخر صورت تک نازل ہوئی عمر بن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ حضرت بلال کے باپ کا نام رہاں اور اس کا نام حاجات تھا آپ خاندان نبوی میں سے کسی کے غلام تھے مگر آپ اسلام میں آئے اور پاکیزہ دل والے تھے امیر بن خلف جتنی دوسرے میں آپ کو باہر نکال کر مکہ کی بدولی میں پشت کے من لٹا دیتا تھا اور لوہے سے سینہ پر ایک بڑا بھروسہ رکھتا تھا پھر کتا تھا تو عمر رضی اللہ عنہ کو اور نہ ہی حالت میں سر جاسے گا (مرنے تک یوں ہی رہا کتا) مگر حضرت بلال اس تکلیف میں بھی ادا ہوا کرتے تھے

عمر بن اسحاق نے بروایت ہشام بن عروۃ عروۃ کا قول نقل کیا ہے کہ ایک روز حضرت بلال نبی طرف سے حضرت ابو بکر کا زور والو بلال کے ساتھ بھی حرکت کر رہے تھے حضرت ابو بکر کا مکان بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے محلہ میں ہی تھا آپ نے امیر سے فرمایا اسے چارے کے معاملہ میں تم کو ذرا نہیں ٹھک امیر نے کہا تم ہی اس کو اس معیت سے رہاؤ بلال اور

حضرت ابو بکر نے فرمایا میں ایسا کروں گا میرے پاس ایک بڑا طاقتور قوی حبشی غلام ہے میں اس کے عوض وہ غلام تم کو دیتا ہوں امیر نے کہا میں نے جاؤ کہہ کر لیا حضرت ابو بکر نے اپنے غلام کو دے دیا اور بلال کو لے کر آزاد کر دیا پھر ہجرت سے پہلے ہی حضرت بلال کے ساتھ چھ ایسے ہی غلام اور بھی آزاد کئے بلال راوی ہیں تھے ان میں سے ایک عامر بن قیس تھے جو بدر میں شریک تھے اور پھر معونہ کے واقعہ میں شہید ہوئے ایک ام حبشہ تھی آزادی کے وقت میں کی گواہی دینی تھی جس پر قریش کہتے تھے کہ آزادی نے اس کی نگاہ کو دی ایک ام حبشہ کی بیٹی چونکہ یہ دونوں بلال بنیہا خاندان مولدہ کی ایک عورت کی بیٹیاں تھیں اور ان کی مالک وہ تھیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تم کو آزاد نہیں کروں گی حضرت ابو بکر نے اس

سے فرمایا اری ظلال کی ماں انا دونوں کا بزرگ اس کر دے اس نے جواب دیا تم ہی ان کا خوش دے کر ان کو آزاد کرو حضرت نے
یو چھایا قیمت لے لی اس نے یکم قیمت بتائی حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا میں نے (اس قیمت پر ان کو لیا ہو یہ دونوں آزاد ہو۔
نئی سول کے خاندان کی ایک لونڈی تھی جس کو اسلام کی وجہ سے دکھ دیئے جاتے تھے۔ حضرت نے اس کو بھی خرید کر
آزاد کر دیا۔ سعید بن مسیب نے کہا مجھے اطلاع ملی ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے جب بلال کو خریدنے کی خواہش کی تو امیہ بن خلف
نے جواب دیا میں بلال کو بیچتا ہوں مگر سلاش کے عوض بچوں کا سلاش حضرت ابو بکرؓ کا غلام قتل حضرت ابو بکرؓ کے پاس دس
بر لرو دینا اور بہت باہمی غلام اور مویشی تھے آپ نے سلاش کو مسلمان ہونے کی ترغیب دی تھی اور فرمایا تھا کہ اگر تو مسلمان
ہو جائے تو یہ سب مال تیرا ہو گا لیکن سلاش نے انکار کر دیا تھا آپ کو اس سے قرت ہو گئی۔
جب امیہ نے بلال کو سلاش کے عوض بیچنے کا اظہار کیا تو حضرت ابو بکرؓ نے اس کو قیمت دیا اور چارہ کر لیا اس پر
مشرک کہنے لگے بلال کا یہ بکرہ کوئی احسان ہو گا جس کی وجہ سے ابو بکرؓ نے یہ سودا کیا اس پر مندر جدول آیت نازل ہوئی۔
وَمَا لَاحِقًا جَنَّةً وَجَنَّةً مِّنْ تَعْمِدٍ نَّجْدَى ﴿۱﴾
تو اس کا بدلہ دیا جاتا۔

بر لرو نے حضرت امین زہیریؒ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ یہ آیت حضرت ابو بکرؓ کے حلق نازل ہوئی تھی پورا جملہ نبیؐ
کے قائل سے حال ہے یا منصف ہے اور ایک دعویٰ سول کا بزرگ ہے۔ (سول ہو سکتا تھا کہ ابو بکرؓ پر اس غلام کا کچھ احسان ہو گا
جس کے بدلہ میں حضرت نے اس کو خرید کر آزاد کیا تو اس توہم کو دور کرنے کے لئے فرمایا کہ کسی کا ابو بکرؓ پر کوئی احسان نہ تھا کہ
وہ مال خرچ کر کے اور اس کو خرید کر آزاد کرے اور اس طرح احسان کا بدلہ لایا جائے۔

إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ﴿۲﴾
یا تو استثناء مطلق ہے بلکہ اپنے رب برتری کی خوشنودی کی طلب میں
اس نے لیا کیا یا استثناء متصل ہے مگر معنی متعذر ہے یعنی وہ کسی غرض کے لئے اور احسان کا بدلہ چکانے کے لئے ایسا
نہیں کر تا سولہ اس کے کہ اپنے رب کی مرضی طلب کرتا ہے اور اس کی خوشنودی کا خواستگار ہے۔

وَلَقَدْ سَبَّحْتَ ﴿۳﴾
لہذا اللہ اس کے اس فعل سے ضرور راضی ہو گا یا وہ اللہ کی عطا کردہ جزا اور عزت سے
آخرت میں خوش بھی ہو جائے گا یہ آیت حضرت ابو بکرؓ کے حلق اسی طرح ہے جس طرح رسول اللہ ﷺ کو خطاب کر کے
اللہ نے فرمایا ہے وَلَقَدْ سَبَّحْتَ ﴿۳﴾ فَتَرَىٰ

انبیاء کے علاوہ حضرت ابو بکرؓ کا سب لوگوں سے زیادہ متقی ہونا چاہیے کہ آپ سب سے افضل بھی تھے کیونکہ اللہ نے
فرمایا إِنْ أَكْرَمْتَ لَتُكْرَمَ عِندَ اللَّهِ أَفْضَلُكُمْ ﴿۴﴾ اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ معزز تم میں سے وہی ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو۔ اجماع
اہل سنت بھی اسی پر ہے۔ حضرت امین عر نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کے نکاح میں ہم حضرت ابو بکرؓ کا ہم پہ کسی کو نہیں سمجھتے تھے
آپ کے بعد حضرت عمرؓ تھے پھر حضرت عثمانؓ تھے پھر ابی بنی محبابؓ کو ہم یوں ہی مجبور دیتے تھے کسی کو کسی پر فضیلت نہیں دیتے
تھے۔ بخاری۔

محمد بن حنفیہ نے حضرت علیؓ سے پوچھا رسول اللہ ﷺ کے بعد سب سے افضل کون تھا فرمایا ابو بکرؓ پوچھا پھر کون فرمایا
عمرؓ بخاری۔

ہم نے اس بحث کی پوری تفصیل اور اس سلسلہ کی احادیث سے تھوڑی روایات اجماع اپنی کتاب التبیان السلول میں جمع کر
دی ہیں۔

سورۃ النیل ختم ہوئی۔ بعونہ ومنہ تعالیٰ

سورۃ الضحیٰ

یہ سورت کئی ہے اس میں ۱۱ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

پندرہویں اور سلم نے اپنی اپنی صحیح میں لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کچھ پہلو ہو گئے اور ایک دور اسی نماز کو اٹھ نہ سکے یہ دیکھ کر ایک عورت کہنے لگی محمد ﷺ معلوم لیا ہوتا ہے کہ تمہارا شیطان تم کو چھوڑ گیا اس پر متعدد جہ ذیل آیات کا نزول ہوا بخوبی پتہ لگتا ہے کہ انہوں نے یہی حضرت جناب سے بیان کیا کہ جس عورت نے مذکورہ بالا بات کہی تھی وہ ابوسب کی بیوی ام جمیل تھی۔ حاکم نے حضرت ذہب بن ارقم کی روایت سے بیان کیا کہ کچھ دنوں رسول اللہ ﷺ یوں ہی رہے آپ پر وحی نازل نہیں ہوئی تو ابوسب کی بیوی ام جمیل نے کہا یہ ہی نظر آتا ہے کہ عمر سے ساتھی نے تجھے چھوڑ دیا اور تجھ سے نفرت کرنے لگا اس پر اللہ تعالیٰ نے اس کی اصلاح فرمائی۔

سید بن منصور نے حضرت جناب کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس حضرت جبریلؑ کے آنے میں کچھ دیر ہو گئی شرک کہنے لگے اس نے عمر کو چھوڑ دیا اس پر آیات مذکورہ کا نزول ہوا ابن جریر نے شرح ابن عبد اللہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ حضرت خدیجہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے کہا تمہارا شیطان ہے کہ آپ ﷺ کی بے مبری دیکھ کر آپ ﷺ کا رعب آپ سے ہٹا رہا ہے اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔ دونوں مذکورہ روایتیں سرسری ہیں اور راوی دونوں کے ثقہ ہیں۔ حافظ ابن جریر نے لکھا ہے بظاہر ایسا مسطوم ہوتا ہے کہ ام جمیل اور حضرت خدیجہؓ دونوں نے یہ بات کہی تھی مگر اول نے خوش ہو کر رسول دوسری نے درد مندگی کے اظہار کے لئے۔

ابن ابی شیبہؒ وغیرہ نے ایک ایسی سند کے ساتھ بیان کیا ہے جس میں ایک بھول شخص نے حضرت بنی سمرہ قریشی کا قول نقل کیا ہے اور شخص نے اپنی ماں کا اور اس کی ماں نے اپنی ماں کا اور یہ عورت رسول اللہ ﷺ کی خالہ تھی کہ کہنے کا ایک بچہ رسول اللہ ﷺ کی کوٹھڑی میں ٹھس آیا اور آپ کے تحت کے نیچے جا چھا اور مر گیا اس کو وجہ سے (پھر روزیکہ رسول اللہ ﷺ پر وحی نہیں آئی آپ ﷺ نے فرمایا غور کرو کہ تو میری کوٹھڑی میں کیا کیا بات ہو گئی میرے پاس جبریلؑ نہیں آتے میں نے اپنے دل میں کہا مجھے کوٹھڑی کی مستانی کرنی اور جھانڈ دینی چاہئے چنانچہ میں جھانڈنے کے تحت کے نیچے چل گیا اور اس مردہ بچہ کو نکالا اس کے بعد میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اس وقت میری آپ کی ریش مہلک میں لرزہ مٹا اور آپ کا قاعدہ ہی تھا کہ وحی کے نزول کے وقت آپ پر لرزہ طاری ہو جاتا تھا پس اللہ نے دعا کی... برزخ میں تک نازل فرمائی حافظ ابن جریر نے لکھا ہے کہ اس کے بچہ کا وجہ سے جبریلؑ کے آنے میں تاخیر ہوئے کی روایت تو مشہور ہے مگر اس قصہ کا واقعی کے نزول کا سبب ہونا غریب بلکہ شیعہ جو قائل قبول نہیں۔

بخاری نے لکھا ہے کہ اٹھارہویں کی مدت کے حلقہ خلفہ ولایات آئی ہے ابن جریر نے ۴۳۰ھ اور مقاتل نے چالیس روز کی قیام کی ہے مقاتل نے کہا اس پر شرک کہنے لگے کہ محمد ﷺ کے رب نے عمر ﷺ کو چھوڑ دیا تو (اس کے رو میں) یہ سورت نازل ہوئی۔ حضرت ابن عباس کا قول بھی روایت ابن مردویہ بھی کیا ہے جب جبریلؑ آئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا آپ نہیں آتے میں تو آپ کا مشکل قاتل بن گیا ہے جواب دیا مجھے آپ کے پاس آئے کامیابی شوقی قاتل حکم کا بارہا ہوں ہم خود آپ کے حکم کے بغیر نہیں آتے۔

وَالصَّحْفِ ۝ قسم ہے وقت چاشت کی باتوں کی۔ بعض کا قول ہے کہ کھنے سے مراد دن ہے اس لئے کہ لیل کے مقابل قیام سے اللہ نے فرمایا ان یا تبہم بالسنۃ ضحیٰ یعنی دن میں قیام اور مقابلے کی کدورت مٹی مرلو ہے یعنی سورج کے چڑھنے کا وقت اس وقت کی خصوصیت کی وجہ سے بعض لوگوں نے یہ بیان کیا ہے کہ سردی میں گرمی میں جاوے میں موسم گرمیاں ہر موسم میں اس وقت اعتدال کیفیت بنتی ہے۔

وَالْکَلْبِ اِذَا اسْتَجٰی ۝ اور رات کی قسم جب وہ چھا جائے۔ اِذَا ظرفی فعل قسم محذوف سے متعلق ہے یا لیل سے پہلے مضاف محذوف ہے یعنی حصول اکمل حصول سے اِذَا کا تعلق ہے یا اللیل کی صفت ہے لیکن بتقدیر مضافاً یا اِذَا ظرفیہ نہیں ہے بلکہ وقت کے معنی میں ہے۔

مٹی کا ترجمہ حسن نے کیا ہے اقبل بظلام مٹی کو لے کر آئے یعنی تاریکی کے ساتھ اتنی رات کی قسم عوفی کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ فرمائی کہ قول نبیؐ نے ابھی نے ذہب ترجمہ کیا یعنی جاتی رات کی قسم عطاء اور شہاک نے کہا رات کی قسم جب ہر چیز کو وہابی تاریکی سے احوال لے چاہدے کہ باطل ٹھیک ہو جائے قیام اور ابن عسک نے کہا جب اس کی تاریکی ختم ہو جائے کہ اس کے بعد اندھیرے میں رہا کرتی نہ ہو۔

یا یہ مراد ہے کہ رات کی قسم جب لوگ اس میں سکون پزیر ہو جائیں اور انہیں غاسوش ہو جائیں لیل مساج و رات جس میں سکون پیدا ہو جائے بحر مساج ساکن سمندر۔ گزشتہ سورت میں لیل کا ذکر ہمارے پہلے کیا تھا کہ رات دن سے واقع میں پہلے آئی ہے اس جگہ مٹی کا ذکر لیل سے پہلے کیا اس لئے کہ رات پر دن کو فضیلت ہے۔

مَا دُوِّنَ لَكَ رِیَاضٌ ۝ یعنی تہمدے رب نے تم کو باطل نہیں چھوڑ دیا تم سے قطع تعلق نہیں کر لیا۔ وَمَا فَتَنَّاکَ ۝ اور تم کو مغشوش نہیں بنایا تم سے فتنہ نہیں ہو گیا یہ جملہ اصل میں تافؤ لاک تہمدے کہ فتنہ مفعول محذوف کر دی گئی کیونکہ وہ تہمدے میں مفعول موجود ہے مزید ذکر کی ضرورت نہیں یا قطع قیامت کے لحاظ سے مفعول کا ذکر نہیں کیا گیا۔

وَلَا یُخَوِّرُکَ خَیْرٌ لَّکَ مِنْ اَلَّذِیْ ۝ اور آخرت تہمدے لئے دنیا سے بہتر ہے ممکن ہے یہ آیت گزشتہ آیت سے پیار ہو دیا مٹی کی وجہ سے کہ آیت مَا دُوِّنَ لَكَ رِیَاضٌ کے ضمن میں یہ بات آگئی کہ اللہ وحی بھیج کر تم کو اپنے ساتھ ملائے رکھے گا۔ تم حبیب خدا ہو اور اس سے زیادہ اور کیا ہو سکتی ہے اب اس آیت میں بتایا کہ آخرت میں تہمدہ اور جو اس سے بڑا ہو گا وہ تہمدے لئے اس سے بہتر ہوگی تمام انبیاء کی سرکاری حاصل ہوگی مقام محمود عطا کیا جائے گا جس پر پہلے اگلے سب رشک کریں گے۔ تہمدہ امت دوسری امتوں کی شاہد ہوگی۔ آخرت میں رسول اللہ ﷺ کے خصوصی انصاف کا ذکر ہم سورۃ بقرہ کی آیت اِنَّکَ الرَّسُوْلُ لَقَدْ کُنَّا بَعْضُہُمْ عَلٰی بَعْضٍ مِّنْکَ ۝ یعنی کے ذیل میں کر چکے ہیں۔ بغوی نے فرمایا ابی شیبہ حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم لیل بیت کے لئے اللہ نے دنیا کے مقابلہ میں آخرت کو ترجیح دی ہے۔

یا آیت کا یہ معنی ہے کہ دوسری حالت پہلی حالت سے تہمدے لئے بہتر ہوگی اور انجام امر اعتدال سے اچھا ہو گا یعنی بزرگی اور کمال میں تم برابر رہتی رہتے رہو گے۔ صوفیہ کا قول ہے جس کے دونوں دن برابر ہوں (دوسرے دن پہلے دن سے بہتر ہو گا) کہلے میں ہے۔

وَلَسَوْفَ یُعْطِیْکَ رَبُّکَ فَتَرْضٰی ۝ یہی نے دلائل میں طبری نے لوسٹ میں اور حاکم وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ امت کے آئندہ فوہات (ممالک کی فتح و دولت کی کثرت) اقتدار کا حصول و غنوی کا سرکاری وغیرہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے (تکلف کی حالت میں) لائے گئے آپ کو ان سے خوشی حاصل ہوئی اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی یُعْطِیْکَ میں دوسرے مفعول کو اس لئے حذف کر دیا کہ کسی نعمت کو ذکر کرنے سے خصوصیت پیدا ہو جاتی اور

دوسری قسموں سے محدودی کا شیعہ پیدا ہو تا اور عموم مفعول کا فائدہ حاصل نہ ہوتا۔

مطلب یہ ہے کہ اللہ تم کو کثرت عنایت سے نوازے گا۔ شنو لی پر فتح اللہ پر کامل مومنوں کی کثرت۔ تمام عالم میں دین کی اشاعت آخرت میں شفاعت کثرت ثواب اور ایسی ایسی نعمتیں کہ ان کی حقیقت سے اللہ کے سوا کوئی واقف نہیں۔ درجات قرب میں سب سے اونچا دو درجہ اور سب سے بڑی نعمت یہ کہ کمال نبوت کے درجہ کے مطابق اپنے وید اور سے نوازے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے اور شاہ فرمایا میری امت میں سے ایک بھی اگر دوزخ میں رہ گیا تو میں راضی نہیں ہوں گا۔ حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت میں اپنی امت کی شفاعت کروں گا (اور اللہ ان کو بخش دے گا) یہاں تک کہ میرا رب نہ اداے گا محمد ﷺ کیا ثواب راضی ہو گیا میں عرض کروں گا ہاں میرے رب میں راضی ہو گیا۔

عطاء کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا قول کیا ہے کہ یٰٰعِزُّیْکَ یٰٰکَرِیْمُکَ کا معنی یہ ہے کہ اللہ تجھ کو شفاعت کی اجازت عطا فرمائے گا اور تیری امت کو تیری شفاعت سے بخش دے گا یہاں تک کہ تو راضی ہو جائے گا۔ حضرت علیؓ اور حضرت امام حسنؓ سے یہی تفسیر مفعول ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمروؓ دین عاصی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دعا کی اُمی میری امت کو بخش دے میری امت کو بخش دے اور دے لے اللہ نے حکم دیا جبریلؓ عمرہ ﷺ سے جا کر کہہ دے کہ تیری امت کے معاملہ میں ہم تجھے راضی کر دیں گے تجھ کو کو کثرت دین ملے۔

عرب بن شریح کا بیان ہے کہ حضرت ابو جعفر محمد بن علیؓ (زین العابدینؓ) کے میں نے خود سنا فرمایا ہے تجھے کہ اے کر وہاں عرق تم کہتے ہو کہ قرآن میں سب سے زیادہ امید دلانے والی آیت کیا ہے؟ اَوَّیُّ الْيُنٰی اَسْتَوْفُوا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوْا مِنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ ہے اور ہم اہل بیت کہتے ہیں کہ اللہ کی کتاب میں سب سے زیادہ امید آفریں آیت وَتَسْتَوِيْکَ رَحْمَتُکَ فَرَحْنٰی ہے۔

تُسُوْفٌ میں لام کو بعض علماء نے ابتدا سے قرار دیا ہے یعنی مبتدا مفعول ہے اور خبر پر لام آیا ہے اصل کلام وَتَسْتَوِيْکَ رَحْمَتُکَ فَرَحْنٰی لام تاکید کے لئے نہیں ہے کیونکہ مضارع پر بغیر فون تاکید کے لام تاکید نہیں آتا۔ اکثر علماء کے نزدیک یہ لام تاکید ہے لام ابتداء نہیں ہے اسی لئے خوف کے ساتھ کیا ہے لام ابتداء خوف کے ساتھ نہیں آتا۔

آئندہ آیات میں اللہ نے ان چند احکامات کا ذکر کیا ہے جو شروع فروع کی سے اپنے رسول پر اس نے مبذول فرمائے تھے تاکہ آئندہ جن مہربانوں کی امید ہے ان کو ان احکامات سے پیروی کیا جائے فرمایا۔

اللّٰہُ یَحْیِیْہُکَ وَیَمِیْتُہُکَ کیا اللہ نے تم کو حیات میں جلاہا احکامات میں نہیں پیدا۔ پیچیدہ (مضارع) وَتَسْتَوِيْکَ ہے اور وجود کا معنی ہے عظیم (اس نے چاہا اور تھا) اور مفعول ہے یا وجود ہے تو ہے مگر وجد دجور سے مشتق ہے اور وجود کا معنی ہے پائناں وقت تھا حال ہوگا۔ استعمال انکار لگی کے لئے ہے اور انکار لگی اثبات کو مستلزم ہے اس سے فرض ہے مطالب سے افرار کرنا مطلب یہ ہے کہ اللہ نے تم کو حیات میں اپنی جب تمہارا پسر کر گیا تو تم کو خدا نے قادر پر پلا پاپ نے نہ تمہارے لئے مال چھوڑا تھا کوئی تمہارا اس جملہ میں نہاؤ تَعْلٰیکَ کے معنی کی تاکید ہے۔

تَعْلٰی ذٰی جہاں اس نے تم کو پیدا کیا یعنی تمہارے عطا طلب کیسے تمہارا عطا کیا اور اس کو تمہارا کفیل مقرر کر دیا بغیر نے بحوالہ تہذیب حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے اللہ سے ایک درخواست کی تھی لیکن اگر نہ کی ہوتی تو میرے نزدیک بہتر ہو تا میں نے عرض کیا تھا پروردگار تو نے سلیمان بن داؤد کو بڑی حکومت عطا فرمائی اور ظال کو ظالان چیز دی۔ اللہ نے فرمایا محمد ﷺ کیا میں نے تجھ کو نبی کی حالت میں نہیں پیدا اور پھر کیا تجھے تمہارا نہیں دیا میں نے عرض کیا ہے شک پروردگار (تو نے یہ انعام فرمایا)

اللہ نے فرمایا کیا میں نے تجھے تھیرا کر بھیج دیا میں نے عرض کیا ہے شک میرے رب تو نے ایمانی کیا اللہ نے فرمایا۔ کیا میں نے تجھے تھیرا نہیں پیدا اور پھر کیا میں نے عرض کیا ہے شک پروردگار تو نے ایمانی کیا بعض

روایات میں اتنا زیادہ ہے کہ کیا ہم نے تیرا سینہ کھول کر تیرا لہ تجھ سے دور نہیں کر دیا میں نے عرض کیا ہے شک میرے رب (تو نے ایسا کر دیا)۔

اکثر لوگوں کا خیال ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ سے مل دو دولت کی دعا میں لے کر تھی کہ آپ مفلس تھے اور توہم والے مفلس کی عار دلاتے تھے۔ یہاں تک کہ بعض لوگوں نے یہ بھی کہہ دیا تھا کہ اگر تم کو دولت کی خواہش ہے تو ہم تمہارے لئے اتنا مال جمع کر دیں گے کہ کئے کے بڑے خوش حال لوگوں کی طرح تم بھی ہو جاؤ گے۔ حضور ﷺ اس بات سے رنجیدہ ہوئے اور خیال کیا کہ میرے اخلاص کی وجہ سے لوگ میری تکذیب کرتے ہیں اس لئے آپ ﷺ نے اللہ سے اس طرح کا سوال کیا اللہ نے مسئلہ دینے کے لئے اپنے چند احسانات بیان فرمائے اور دولت مند بنادینے کا وعدہ فرمایا مگر یہ توجہ بالکل درست نہیں کیونکہ اللہ نے اپنے رسول ﷺ کو جو عزت و شان عنایت کی تھی اس کا قصداً تھا کہ دنیا کی وہ بیکل چیزوں کی ملک خدا سے نہ کہتے۔ دوسری وجہ یہ کہ آیت وَجَدَكَ غَالِيًا قَاتِلًا فَكَفَىٰ مِّنْ أَغْنٰی اُمْنٰی کا مینہ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ نے آپ کو فنی ہولناقی عطا اور فنی ہو جانے کے بعد فنی ہونے کی درخواست ناممکن ہے۔ تیسری وجہ یہ کہ اگر اللہ سے اس قسم کی درخواست کی ہوتی تو اللہ تعالیٰ ضرور عطا فرماتا مالاںکہ (آپ ﷺ بھی مالدار نہیں ہوئے ہیں) آپ ﷺ کے گھر والے تمام دروز جو کہ روٹی سے میر نہیں ہوئے اسی حالت میں آپ ﷺ کی وفات ہو گئی۔ حضرت عائشہ کے قول سے یہی معلوم ہوتا ہے۔ بخاری و مسلم۔

صوفیہ نے اس مقام کی تفسیر کرتے ہوئے کہا ہے کہ دروز میر میں صوفی کے سامنے دو دعا تھیں تھیں (۱) ایک مال تو وہ ہوتا ہے کہ صوفی کا تعلق مخلوق سے بالکل منقطع ہو جاتا ہے اور کامل توجہ اللہ ہی کی طرف ہو جاتی ہے اس حالت کو صوفی مرحوم دروز میر اہل اللہ یا میری اللہ کہتا ہے (۲) دوسرا حال وہ ہوتا ہے کہ صوفی مخلوق کو اللہ کی طرف بلا تا ہے لوگوں کو ہدایت کرتا ہے اس لئے مخلوق کی طرف توجہ کرتا ہے بظاہر ایسا نظر آتا ہے کہ وہ اللہ سے کٹ کر مخلوق کی طرف متوجہ ہو گیا مگر گہری نظر سے دیکھنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ اس کا اللہ سے کامل تعلق نہیں ہوتا بلکہ یہ تعلق تو بنجم محبوب ہوتا ہے اور اسی کی مرضی سے ہوتا ہے اس لئے یہ تعلق بھی اتصال کا حکم رکھتا ہے اور حقیقت میں یہ وصل ہی ہوتا ہے بلکہ وصل کا اعلیٰ درجہ ہوتا ہے اس مرتبہ کو صوفی نزول اور میر من اللہ باللہ کہتا ہے مگر یہ حالت صوفی کی بڑی بے چینی اور اضطراب کی ہوتی ہے ایسا مظلوم ہوتا ہے کہ چٹائی کو سمندر سے نکال کر خشک میدان میں ڈال دیا گیا ہے اور وہ تڑپ رہی ہے ہم کئی جگہ ذکر کر چکے کہ جس عارف کی نزولی حالت زیادہ کامل ہوتی ہے اس کی تسخیر و بدایت بھی زیادہ ہمہ گیر اور عمومی ہوتی ہے اہل تصوف کا قول ہے کہ حضرت نورؑ نزولی کمال کے مرتبہ پر فائز نہیں تھے اسی لئے سارے نور پر بس کی زندگی میں چند آدمی مومن ہوئے یعنی اہل سفینہ اور رسول اللہ ﷺ کو خدوئی مرتبہ پر درجہ اکمل حاصل تھا آپ کا ہمہ درجہ اس کمال میں کوئی نہ تھا اس لئے صرف ۲۳ سال کی مدت میں آپ کا دین دنیا میں پھیل گیا اسی کے ساتھ آپ کا مردی کمال بھی اتنا بلند اور دلشاد تھا کہ قاب قوسین کو فانی کے درجہ پر پہنچ گئے۔

شیخ اکبر رحمہ اللہ بن ابن عربی نے لکھا ہے کہ نور کی دعوت کا لوگوں نے انکار اس وجہ سے کیا کہ آپ کو لوگوں سے کامل مناسبت نہ تھی (یعنی آپ کو کمال پہنچ حاصل نہ تھا) اور رسول اللہ ﷺ کی دعوت پر لوگوں نے ایک بھی کیے نہ کہ آپ کی دعوت کی بنیاد کمال مناسبت کے ساتھ تھی (یعنی آپ کو کمال پہنچ کا درجہ حاصل تھا) لیکن اسی خدوئی کمال ہی کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ سخت ممکن اور پریشان رہے تھے۔ یہی مطلب ہے رسول ﷺ کے اس ارشاد کا مَا اَوْذَىٰ اَحَدٌ سَلَمًا اَوْ ذِي عِلْمٍ جِئْتُكُمْ وَكَمْ دِیَا مِیَا اِیَّا کُم مِّنْ اَمْرِی وَاَمِنْ عَدُوِّی وَاَمِنْ عَسَاکِرِی وَاَمِنْ اِیْمِی فِی طَلَبِی وَاَمِنْ اَمْرِی۔

اگر اس حدیث کا یہ مطلب نہ قرار دیا جائے تو کوئی اور توجہ ممکن نہیں کیونکہ حضرت نورؑ کو تو سوچاں برس دیکھ اٹھانے پڑے اور حضرت عیسیٰؑ کو انی لای لای مٹی کہ آپ کو آسمان پر اٹھایا گیا اور حضرت حمی کو غیر اس راہ میں شہید کر دیئے گئے اس مطلب کی روشنی میں معلوم ہوتا ہے کہ غالباً سورہ فاعلیٰ نور ام شرع کا نزول رسول اللہ ﷺ کو منسلک رہنے کے لئے ہوا اس

وقت ابتدائی دور تھا آپ کی فردی حالت کا آثار تھا پھر آپ کو اپنی حالت اجتماعی محسوس ہوئی آپ نے خیال کیا کہ کیا میں اللہ سے بالکل کٹ گیا ہوں مخلوق کی طرف ہیر اورخ ہو گیا اس خیال کی وجہ سے شاید اس بات سے بھی ہوتی کہ دینی کے عارضی رک جانے کا یہی زمانہ تھا اس لئے آپ کو سخت ترین رنج تھا یہاں تک کہ صحیح بخاری میں آیا ہے کہ آپ ﷺ کئی بار اس لڑوے سے نکلے کہ پیادوں کی چوٹیوں سے اپنے آپ ﷺ کو گرلوں لیکن جب بھی بچے گرنے کے لڑوے سے پہاڑ کی چوٹی پر پہنچے جبرمیلانے ندروی تھے آپ ﷺ اپنے پیغمبر اللہ کے رسول ہیں۔

حضرت خدیجہ نے آپ ﷺ کی بے چینی کو دیکھ کر ہی کہا تھا کہ آپ ﷺ کا رب آپ ﷺ سے تھا ہو گیا ہے رسول اللہ ﷺ اس حالت کے زائل ہو جانے کے خواستگار تھے جس میں خالق سے قطع نظر مخلوق کی طرف میلان ہو گیا تھا اور جس کو حضور ﷺ نے اللہ کی طرف سے بالکل ترک کر دیا تھا کچھ لیا تھا اور اسی کا آپ کو رنج تھا اور دل سے خواہش مند تھے کہ اللہ سے دوامی تعلق برقرار ہو جائے۔

اس تفصیل کی روشنی میں آیت **وَمَا ظَنُّكَ يَا مُعَذِّبُ** کا مطلب یہ ہو گا کہ یہ قرآنی حالت جو تم کو پیش ہے ترک تعلق اور ناراضگی نہیں کہ آپ ﷺ رنجیدہ ہوں بلکہ یہ کمال عروج و وصل ہے اگرچہ ظاہر میں نزول و فراق ہے تسمیہ ہر دوسری حالت پہلی حالت سے بھرتی ہوئی تسمیہ احوال میں مضبوطی و سستی نہیں آنے کی بجائے دوسری زندگی میں تم کو غیر منقطع و وصل اور دیدار حاصل ہو جائے گا بلکہ تعلق کا عزم ہو گا نہ تعلق کی طرف تسمیہ توجہ نہ فراق کی تکلیف اور دنیا و آخرت میں اللہ تم کو تسمیہ پر پھندہ کرے اور محبوب چیز حمایت فرمائے گا۔

وَوَجَدَكَ اور اللہ نے تم کو پایا (یا جان لیا) اس کا مطلب **الَّذِينَ يَجِدُكَ** کے معنی پر ہے کہ تم اللہ نے پیدا کیا (اعطای معنی اور معنی شہد ہے اور اس کا معنی بھی وجد کا ہے جس کا مطلب خبر پر ہو گیا انتقام پر نہیں ہوں) **خَدَّائِكَ** ملاقات نبوت اور احکام شریعت سے بے خبر اور ان تمام علوم سے لاعلم جن کو جاننے کا وسیع سوانحل کے (مسی طور پر عقل) نہیں اسی مفہوم کی مثل آیت **وَلَقَدْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَئِنْ كُنْتُمْ تَذَكَّرُونَ** **وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کا مفہوم ہے حق، خدا کا اور ایمان کیسے کہ یہ الہامی کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ (آیت کا مطلب اس طرح ہے) تم پر تھے چھوٹے تھے خوبصورت تھے کہ تم کو تو انوں میں داخل ذکر تھے ہمارے تم کو روزگار دیا تھا پھر روزگار چھڑا کر تسمیہ روزگار بعد از طلب کے پاس تم کو واپس دے دینے لائی تھی۔

سعید بن مسیب نے بیان کیا کہ حضرت خدیجہ کے غلام مسرہ کے قافلہ میں ابو طالب کے ساتھ رسول اللہ ﷺ بھی موجود تھے ایک ہدیک رات میں جبکہ آپ لوگٹی پر سوار جا رہے تھے اپنا آپ کی لوگٹی کی ممدائیں نے پکڑ کر راستہ سے اس کا رخ موڑ دیا اور حضرت جبرمیلانے اگر انہیں پر پھونک دی کہ وہ جیش میں جا کر اور رسول اللہ ﷺ کو قافلہ کی طرف لوڑا۔

بعض نے کہا **وَجَدَكَ خَدَّائِكَ** کا یہ معنی ہے کہ تم اپنے نفس سے بھی واقف نہ تھے بعض صوفیہ نے اس طرح تشریح کی کہ اللہ نے تم کو عاشق محبت پایا تسمیہ عشق حد سے آگے بڑھ چکا تھا جذب کی حالت کو حلال بلور کیا یہ کہا جاسکتا ہے کیونکہ تہذیب اکثر غلام راستہ پر پڑنا چاہتا تھا **خَدَّائِكَ** سے مراد ہے تہذیب کا حد میں کیا ہے کسی چیز کی محبت تم کو اندھا نہ کر دیتی ہے یہی آیت میں سبب (غلام) سے سبب (جذب) سے مراد ہے جیسا کہ آیت میں آیا ہے **أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِائِدًا وَرَبِّهِ** اللہ نے آسمان سے رزق امدا یعنی بارش (رزق مسبب ہے بارش سبب حضرت موسیٰ کے بھائیوں نے اپنے باپ (حضرت یعقوب) کے متعلق کہا تھا **إِنَّا كُنْزٌ خَلَايَ كُنْزِينَ** اور **لَنْكُ قَبِيضٍ خَلَايَ كُنْزِينَ** (یعنی عشق موسیٰ کی کمل ہوئی اور پر اللہ پاگئی)

معمر کی صورتوں نے عزیز معمر کی بیوی کے متعلق کہا تھا **وَأَوْدَتْهَا عَيْنٌ فَفَسَدَ قَدْ شَقَقَهَا حُسْنًا** **إِنَّا كُنْزٌ أَهَابِي**

نہ لگتی تھیں وہ اپنے غلام کو رہنما ہی ہے۔ غلام پر دول سے شیفہ ہے اس کو علی ہوئی دیا گیا میں دیکھ رہی ہیں۔
 قَوْلُہٗ ۱۰ یعنی تم کو شفا دینا چاہئے تاکہ تمہارے دلوں پر عید لکھ سکے پھر دیکھا کہ تم کو پتہ چلا یا اپنے نفس اور حال کو
 پہچانے کا راستہ بنا جس نے اپنے نفس کو پہچان لیا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا محبوب کے وصل کا راستہ بنا یا یہاں تک کہ
 قَاتِلٌ قُوْتُہٗنِ اَوْ اَدْنٰی کے مقام پر تم پہنچ گئے۔

وَوَجَدَ لَکَ عَآلَمًا ۱۱ اور تم کو عالم ملا۔
 قَاتِلُہٗ ۱۲ کہ تم کو دیا وہ عجز کے مال کے ذریعہ سے یا تمہاری منافع کی وجہ سے یا مال غنیمت کے ذریعہ سے۔ ان
 تمام معانی کی صورت میں فناء سے مراد ہے اعیان کو دور کر دینا خواہ تمہوے مال کے ذریعہ سے ہی ہو۔ نصاب ذکر کا مالک بنا
 دینا مراد نہیں ہے۔ حقائق نے کہا اللہ نے رزق دے کر تمہارے دل کو مخلوق کی طرف سے بے نیاز کر دیا۔ فرما نے اسی مطلب
 کو پسند کیا ہے اور صراحت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی مال و صلاح کی وجہ سے فانی نہ تھے بلکہ آپ ﷺ کا دل فانی تھی اور نفس
 کی فانی اصلی تھا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو کی روایت سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کامیاب ہو گیا وہ شخص جو اسلام لایا اور اس کو بظہر
 ضرورت رزق مل گیا اور اللہ نے اس کو قناعت عطا کر دی۔ مسلم۔
 قَاتِلُہٗ ۱۳ یہاں سے سورت کے آخر تک معترضہ جملے ہیں پر رسول اللہ ﷺ کے یتیم
 اور عائل یعنی نادر ہونے کے ذکر کے ذیل میں یتیم اور سائل کے احکام کا ذکر کر دیا اور یہاں فقیر سائل کا ذکر اس وجہ سے کیا کہ
 نادر اکثر سائل ہوتا ہے اور رسول اللہ ﷺ کو عطا کیا حکارنے فنی بنائے اور چاہت دینے کا ذکر ہے کہ مذکور بالا آیات میں لکھا تھا اس
 لئے آسمان پر نبوت کا علم دیا۔ فرما اور عذاب نے لائقہ کا معنی یہ بیان کیا کہ یتیم کے مال پر زبردستی قبضہ نہ کرو اور اس کی کمزوری
 کو دیکھ کر اس کا مال نہ لے لو جیسا کہ عرب کرتے تھے عزت کی وجہ سے خطاب اور رسول اللہ ﷺ کو ہے مگر ممانعت کا رجوع است
 کی طرف ہے۔ حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمانوں کا وہ مکان بہتر ہے جس میں کسی یتیم سے
 اچھا سلوک کیا جائے اور مسلمانوں کا وہ ترین مکان وہ ہے جس میں کسی یتیم سے بدسلوکی کی جائے حضور نے اپنی دونوں اگلیوں کو
 جو ذکر ان سے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا جنت میں اور یتیم کا سر پرست اس طرح مشغول ہوں گے۔ بنوی و ابن ماجہ و البخاری فی
 الاماریہ ابوہریرہ فی التلمیذ۔

وَاَنۡتَ السَّابِقُ ۱۴ قَاتِلُہٗ ۱۵ سائل کو نہ بھڑک۔ اہل تفسیر نے لکھا ہے مطلب یہ ہے کہ مدد و ترہ پر جو
 سائل آئے اس کو نہ بھڑکنا۔ انہوں نے یہ کہہ کر تم بھی بھڑکنا چاہتے ہو تو اس کو کھانا دے دو ورنہ نرمی اور خوش قلبی کے ساتھ اس کو
 واپس کر دو۔ اس آیت کے ذیل میں حسن نے کہا کہ طالب علم اگر بھڑکے تو اس کو نہ بھڑک۔
 حضرت امین معبود کی روایت ہے جس نے مستحقین علم سے علم کو چھپا یا قناعت کے دل اس کو علم کی کام لگائی جائے
 گی۔ تفسیر دوم (یعنی حسن بصری کے قول) کی بناء پر اس آیت کی واضح و قاطع تفسیر یہ ہو گی اور لغت لفظ
 مرتب ہو گا (یعنی دوسرے مجموعہ کے قول حصہ کا تعلق بول مجموعہ کے بول حصہ سے اور دوسرے مجموعہ کے دوسرے حصہ کا
 تعلق بول مجموعہ کے دوسرے حصہ سے علی الترتیب ہو گا) لیکن بول اللہ کر تفسیر پر اس جملہ کا تعلق و وجہ تک غلطی سے
 ہو گا۔

وَاَنۡتَ بِنِعْمَتِ رَبِّکَ تَکُونُ ۱۶ یعنی تیرے خدا کا شکر لو کرو و لفظ تیرے مرتب کی صورت میں اس
 جملہ کا تعلق و وجہ تک غلطی سے ہو گا۔
 قَاتِلُہٗ ۱۷ قَاتِلُہٗ ۱۸ یعنی اپنے رب کی عطا کی ہوئی نعمت کا شکر لو کرو۔ عن ابن عباس نے اپنے باپ کی روایت
 سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کھانے والا پھر کھانے کا شکر لو کرو گے والا بھوک پیاس وغیرہ پر صبر کرنے والے روز و دل

فصل

بنوی نے لکھا ہے کہ قرأت اہل مکہ میں مستون ہے کہ سورۃ انفصاح سے ختم قرآن تک ہر سورت کے آخر میں اللہ اکبر کہا جائے میں نے لاسم بقرام ابو نصر محمد سے اسی طرح قرأت سنی تھی اور انہوں نے ابن کثیر کی قرأت کا سلسلہ اپنوا کر کیا تھا اور ابن کثیر نے مجاہد ابو مجاہد نے حضرت ابن عباس سے اور حضرت ابن عباس نے حضرت ابی بن کعب سے یعنی مسلسل روایت کی تھی۔ اس کے علاوہ ایک اور سلسلہ اسناد بھی ابونصر نے بیان کیا تھا (اور دونوں اسنادوں سے بیان کیا تھا) مگر جب تم ایسے کو قسم کر تو اللہ اکبر کو میں تک کہ خاتمہ قرآن تک ہر سورت کے آخر میں یہی کہنا دوں گا کہ ابن کثیر نے ابی بن کعب سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس سے پڑھا آپ نے مجھے اسی طرح کہنے کا حکم دیا اور حضرت ابن عباس نے فرمایا ہم کو حضرت ابی بن کعب نے یہی حکم دیا اور حضرت ابی نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے قرأت کی جواب دے مجھے یہی حکم دیا۔

والنصیح کے آخر میں عجیب کہنے کی وجہ یہ ہے کہ جب کچھ مدت کے لئے دو رکعت کی تو مشرک کہنے لگے عہ کے شیطان نے عمر بن الخطاب کو چھوڑ دیا وہ ان سے رخصت ہو گیا رسول اللہ ﷺ یہ سن کر ممکن ہوئے اس وقت والنصیح چل ہوئی اور نزول وحی کی خوشی میں حضور ﷺ نے عجیب کہی۔ پس صحابہ نے اس عجیب کو بطور سنت لے لیا۔

بنوی نے جو کچھ بیان کیا تیسیر میں ابو عمر دوفی نے بھی اسے سب بیان کیا ہے مگر بیان میں تقدیم تاخیر ہے دوفی نے روایت بنی ثوابین کثیر پوری اسناد کے ساتھ بیان کیا ہے کہ ابن کثیر دوفی کو قسم کر کے عجیب کہتے تھے اور ہر سورت کے آخر پر یہی کہتے تھے یہاں تک کہ *قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْعَالَمِیْنَ* کو ختم کر کے بھی عجیب کہتے تھے اگر سورت کے آخری کلمہ کا آخری حرف متحرک ہو جیسے *اِذَا حَسْبُکَ لَوْ وَاَلْتَائِیْکَ لَوْ اَلَا اَسْتَوِیْ* تو اللہ اکبر کی مزدور مل کو حذف کر کے عجیب کو سورت کے آخری حرف سے ملا دیا جائے اور آخری حرف ساکن ہو جیسے *فَاَوْعَدْتَ* یا *وَعَدْتَ* یا *وَعَدْتَ* کے ساتھ ہو جیسے *ثَوَانِیْ* اور کچھ اور پیش کنندہ تو حرف ساکن اور نون تو بین کو ذمہ کے ساتھ پڑھا جائے اور اللہ اکبر کے ساتھ اس طرح ملا دیا جائے اب اگر چاہے تو اللہ اکبر کے بعد دوسری سورت کے لئے *بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ* شروع کرے اور چاہے تو عجیب کو *بِسْمِ اللّٰهِ* کے ساتھ ملا کر پڑھے مولیٰ تقدیر پر *بِسْمِ اللّٰهِ* کا آغاز سورت سے وصل ہی کیا جائے گا فصل دوسرے میں۔

دوفی نے کہا کہ بعض اہل تجوید آخر سورت کو ختم کرنے سے بعد اللہ اکبر شروع کرتے ہیں اور اللہ اکبر کو دوسری سورت کی دوفی سے ملا کر پڑھتے ہیں۔ نقاش نے بروایت ابو ربیع بڑی کاکلی عمل نقل کیا ہے اور علی فارسی نے بھی اسی طرح پڑھا ہے۔ دوفی کی بیان کردہ یہ تفصیل بنوی نے مقدمہ ذکر کی ہے اور دوفی نے مؤخر میں کہا کہ میں نے دونوں طریقوں سے قاری صاحب مصری اور شیخ الفراء شیخ عید الفائق سے پڑھا ہے۔ شیخ صاحب مصری نے صرف اللہ اکبر کہنے کی بجائے *لا اِلهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اللّٰهُ اَکْبَرُ* پڑھا بیان کیا تھا۔

اگر سورۃ انفصاح شروع کرنے سے پہلے عجیب پڑھ چکا ہو تو انہاس ختم کرنے کے بعد عجیب پڑھے۔ اگر عجیب کو پہلی سورت کے آخر سے وصل دے کر کہا ہو تو دوسری سورت کے آغاز سے بھی قطع نہ کرے بلکہ جس عجیب کو پہلی سورت سے ملا کر پڑھا ہے اس کو دوسری سورت کی *بِسْمِ اللّٰهِ* سے ملا دے اور *بِسْمِ اللّٰهِ* کو دوسری سورت سے بھی وصل کر دے اور اگر پہلی سورت کے آخر سے عجیب کو قطع کیا ہے تو دوسری سورت کی *بِسْمِ اللّٰهِ* سے وصل کرے یا قطع دونوں کا اختیار ہے۔ اسی طرح اس دوسری سورت کو *بِسْمِ اللّٰهِ* سے متصل پڑھنا مفصل دونوں طرح درست ہے۔ واللہ اعلم۔

سورۃ انفصاح ختم ہوئی۔ بحسب وعدہ تعالیٰ

سورۃ الانشراح

یہ سورت مکی ہے اس میں ۸ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللَّهُمَّ تَنْشِئْ لِي صِلَةً ①
 نبوی نے حضرت امین عباس کا قول نقل کیا ہے کہ یہ جملہ اور اس کے بعد
 اسے پہلے آیت اَلَمْ تَجْعَلْ لِي صِلَةً قَائِمًا وَوَجَّعْتَ لِي غَالِيًا فَاطْنِي سے وابستہ ہیں اگر یہ
 روایت صحیح مانی جائے تو پھر یہ بات مکی ہوئی ہے کہ مذکورہ سابق حالت میں عیسیٰ رسول اللہ ﷺ کی درخواست کے بعد اس سورت
 کا بھی نزول ہوا خواہ سوال واقعی آپ ﷺ نے کیا ہو یا سوال فرض کیا جائے ہر حال آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ ہم نے تمہارا سینہ
 کھول دیا جس کے اندر جو راہیں ایسے علوم صلاحت اور معارف وسیع سلجھ گئے جو کسی دانشمند کو دانش کے ذریعہ سے حاصل نہیں ہو سکتے
 تھے اور دل کے اندر اللہ کی طرف کامل توجہ بھی پیدا کر دی گی (تا کہ مرتبہ عروج کی تکمیل ہو جائے) حضور کامل کے ساتھ
 مخلوق کی طرف بھی اس کا دعویٰ اور تبلیغی روح کر دیا گیا تاکہ مرتبہ نزول بھی حاصل ہو جائے جس حالت نزول میں بھی تمہارا
 اتصال اللہ سے نہیں ہے کہ تم کو اس کا رخ ہو۔

اس عالم شہود میں رسول اللہ کا دور مرتبہ شرح صدر ہوا ایک بار توبہ پین میں ہوا تھا جیسا کہ حضرت انس کی روایت سے
 مسلم نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بچوں کے ساتھ کھیل رہے تھے اچانک جبریل آگئے اور آپ کو پکار کر زمین پر گر کر اپنے
 حجر کر دل نکالا اور دل کے اندر سے خون کا لہر اٹھال ڈالا اور کہا دل کے اندر یہ شیطان کا حصہ تھا جس کو میں نے نکال ڈالا پھر
 ایک خشک مٹی زحرم کے پانی سے دل کو دھویا اور دل کو جوڑ کر دہرا دیا کی جگہ رکھ دیا اور سینہ جوڑ دیا پچھ دوڑے ہوئے رسول
 اللہ ﷺ کی ماں یعنی اودودہ جانے والی کے پاس پہنچے اور کہا تمہارے ﷺ کو گل کر دیا گیا۔ لوگ اپنے کو گئے تو آتے ہوئے مل گئے مگر
 آپ کا رنگ اترا ہوا تھا حضرت انس کا بیان ہے کہ سینہ مہلک پر میں (کھال کو جوڑ کر سینے کا نشان دیکھا تھا۔

دوسری بار شق صدر شب معراج میں ہوا جیسا کہ یحییٰ میں حضرت انس نے حضرت ابوذر کے حوالہ سے بیان کیا کہ
 رسول اللہ ﷺ نے معراج کا واقعہ ذکر کیا اس تذکرہ میں یہ بات بھی تھی کہ حضور نے فرمایا جبریل نے ہاتھ لیا اور میرا سینہ چاک
 کیا پھر زحرم کے پانی سے اس کو دھویا پھر حکمت ایمان سے بھر دیا اور اسے کا خشک لاکر میرے سینے میں الٹ دیا پھر سینہ کو بند کر
 دیا۔

یحییٰ میں حضرت کی روایت بحوالہ حضرت مالک بن مسعود آئی ہے کہ حضور نے صحابہ سے بیان کیا کہ جبریل نے اس
 کے اور اس کے درمیان یعنی مٹی کے گزے سے بچنے کے بالوں تک سینہ چاک کیا پھر دل کو باہر نکالا پھر ایمان سے بھرا ہوا
 سونے کا ایک خشک لاکر دل کو دھویا پھر اس کو ایمان سے بھر دیا پھر دوبارہ دل کو اس کی جگہ رکھ دیا ایک اور روایت میں آیا ہے پھر
 سینہ کو زحرم کے پانی سے دھویا پھر اس دل کو ایمان و حکمت سے بھر دیا۔ (الحدیث)

میں کہتا ہوں جس لوحے کو رسول اللہ ﷺ کے دل سے نکال دیا گیا فتوہ عصری اور نقشبانی اور قلیبی مذاہن تھے جو غرض
 کو لہذا ہاں وہ ہونے پر اور اعضاء جسم کو گناہوں پر امداد تھے۔

وَوَضَعْنَا عَنَّا وَدَّوْلًا ②
 اس کا حلف اَلَمْ تَنْشِئْ پُر ہے کیونکہ (الم تشرح میں استقام و تدری ہے
 اور اللہ علی کے لئے شہادت لازم ہے اس لئے) اَلَمْ تَنْشِئْ کا معنی ہو گیا فَتَرَحَّنَا لَكَ صَلَواتِکَ پور کا اصلی لغوی معنی ہے

میرا اللہ نے فرمایا کہ لا زور یعنی کوئی پہلا نہ ہو گا کہ اس پر عمل کیا جائے۔ یہاں مجھے یہی سبق مل رہا ہے۔ یعنی نیابہ۔ بدایا تو تم غرق ہو رہے تھے۔

اور جو کلمہ اٹھانے کا یہ کلمہ
جس نے ممکن بنایا تھا اور آپ کی قوتِ مہربانہ اور اللہ نے سورۃ الضحیٰ اور النجم میں فرمایا ہے کہ
اور یہ کلمہ کو دور کر دیا اور آپ کے دل کو فرما اور طبعیت کو سکون حاصل ہو گیا اور مظلوم ہو گیا کہ وہ فریق (دینی کی بندش) اختلاص کلی
اور یہ اٹھانے کی وجہ سے نہ تھا بلکہ حکمت اور منفعت کے ذریعہ اتر چکا تھا اور اللہ نے اپنا احکام فرما دیا یا بار سے مراد ہے
شرعی احکام کا بار۔ دعوتِ حق۔ تبلیغ احکام کو لئے اور اس اور ممنوعات سے بازداشت کو تک تکالیف شرعیہ کی پابندی بڑی ہو شولہ ہے
دیکھو کہ آج کلہ میں اور بہادر بنے اس بدکار اٹھانے پر رہا مہندی کا ہر نہ کی اور اس کو اٹھانے سے ڈر گئے۔
اللہ نے فرمایا ہے **وَإِنَّمَا كُنْزُ الْكَلِمَةِ عَلَى الْخَاسِرِينَ** جس جب اللہ نے ایمان و علم سے رسول اللہ ﷺ کا سینہ کھول دیا
اور دل کے اندر جو شیطان حصہ تھا اس کو دور کر دیا اور قلبی خیرات جو فطرتِ نفوس میں داخل ہیں دور کر دیں تو شرعی تکالیف
آپ کے لئے مرغوب و محبوب اور فطری ہو گئیں یہاں تک کہ حضور ﷺ نے فرمایا میری آنکھ کی خشکی (یعنی دل کا سکھ) اور
راست (امت) کو اس کی کوئی کمی ہے۔ کیا مراد ہے جس کو اللہ نے ازالہ ہر سے تعبیر فرمایا ہے صوفیہ کے نزدیک ایمان حقیقی ہے اور صوفی
جو کہتا ہے کہ صوفیہ سے تکالیف شرعیہ سادہ ہو جاتی ہیں اس قول کی مراد بھی یہی ہے (کہ تکالیف شرعیہ تکالیف نہیں رہتیں
بلکہ مرغوب اور محبوب اور راست آفریں ہو جاتی ہیں) یہ لفظ مراد ہے یعنی شرح صدر اور ازالہ ہر کا درجہ رسول اللہ ﷺ کو ظاہری
طور پر اور علی الاعلان حاصل ہوا تھا مگر اولیاءِ امت کو آپ کے وسیلہ سے باطنی طور پر حاصل ہو جاتا ہے یعنی عالمِ مثال میں اس
مرحیہ کا تصور ہوتا ہے مگر یہ بات نفس اور تعسبات کی شکلِ فناء کے بعد حاصل ہوتی ہے نفس کی نامور نمود مٹ جانے کے بعد
یہ صوفیہ کو شرح صدر اور ایمان حقیقی کی بشارت دی جاتی ہے حضرت محمدؐ نے یہی فرمایا ہے اور دوسرے مشائخ کرام کے
الفاظِ حق سے بھی ہم نے یہی استفادہ کیا ہے۔

لغو خات سے بھی ہم نے کیا استفادہ کیا ہے۔
عبداللہ بن مسعود اور ابو عبیدہ نے (تفسیر آیت کے حقائق) کہا ہم نے تم پر نبوت کا بار بڑا کر دیا اور فریضے نبوت کی بوائی کی
کو خفیف بنادیا یہ مطلب بھی تفسیر دوئم کے مناسب ہے۔
بعض لوگوں نے کہا آیت کی مراد یہ ہے کہ دور جاہلیت میں جو لغزشیں تم سے ہو گئی تھیں ہم نے ان کو ساتھ کر دیا (یعنی
معاف کر دیا) مگر یہ مطلب غلط ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی شانِ حد و لغزش سے بلند و برتر تھی بعض علماء نے کہا زور سے مراد
ہر قدر قہر کو کہا جائے اور اقل کو ترک کر دیا جائے یہ محض تکلف ہے۔

یہ ہے کہ قاضی کو کیا جائے اور اہل کورٹ کو کیا چاہئے۔ یہ محض لفظ ہے۔
 یعنی جس بارے میں تمہاری ہیئت کو بھاری کیلوری کر دیا تھا ہم نے اس کو دور کر
 دیا جس طرح زیادہ دیر کی ہو جہ لاوے۔ سے الائن شری کی جہ ہمت کی آواز پیدا ہوئی ہے جس کو بغض کہا جاتا ہے اسی طرح جو زیادہ دیر
 لانے سے جو تمہاری ہیئت سے آواز پیدا ہوئی محض اسی کو ہم نے دور کر دیا۔

پہلے سے جو قسمدار پشت سے اور پچھلے سے فرق ہو تو مطلب کی وضاحت کے لئے کسی تکلف کی ضرورت نہیں ہے۔ جملہ وژدہ کی صفت ہے اگر وژدہ سے مراد غم فراق ہو تو مطلب کی وضاحت کے لئے کسی تکلف کی ضرورت نہیں ہے۔ جملہ وژدہ کی صفت ہے اگر وژدہ سے مراد غم فراق ہو تو مطلب کی وضاحت کے لئے کسی تکلف کی ضرورت نہیں ہے۔

کیونکہ غم فراق نے حضور ﷺ کی کسر کو کمزور کر دیا تھا۔ اور اگر وژدہ سے انعام شریعہ کی مشقت مراد ہو تو یہ معنی ہو گا کہ اگر تمہارا شرح صدور کرتے اور بار باریک نہ رہتے تو قطعی انعام کی مشقت قسمدار پشت کو کمزور بنا دیتی اور واجب الادا حق کو تمام اولاد کر سکتے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا اگر اللہ کا فضل نہ ہوتا تو ہم لوہو است زبانی نہ صدقہ دیتے نہ نماز نہ پڑھتے۔ چونکہ تکالیف شریعہ کی مشقت دنیا میں علیٰ پشتِ فحشی کی موجب بود لوائے فراغ سے ناس ہے اس لئے انقضائے بیعت باضی فرمایا اور رسول اللہ ﷺ معصوم تھے مگر نہ صرف آخرت میں قوت برداشت تو نہ دینے والے ہوں گے اس لئے آخرت کے لحاظ سے مستقبل کا بند ذکر کرنا مناسب ہے۔

مُذَرِّعًا لَكَ ذِكْرَكَ ﴿٥﴾

بخاری نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ

میں حضرت جبرئیل سے آیت وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ کے معنی پوچھے حضرت جبرئیل نے کہا، اللہ فرماتا ہے کہ جب میرا ذکر کیا جائے گا تو میرے ساتھ تیرا ذکر بھی کیا جائے گا۔

میں کہتا ہوں اس آیت اور حدیث کا تقاضا ہے کہ علماء اعلیٰ (اسلمی مائیک) بحسب اللہ کا ذکر کرتے ہیں تو اسی کے ساتھ محمد ﷺ کا بھی ذکر کرتے ہیں اور یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا نام ساقی عرش پر لکھا ہوا تھا سورۃ البقرہ میں ہم لکھ چکے ہیں کہ بنوئی نے اپنی اسناد سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ لوح محفوظ کے وسط میں لکھا ہوا ہے لا الہ الا اللہ وعدہ سورۃ الاسراء محمد ﷺ عبیدہ رسولہ، ایک اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اسلام اس کا دین ہے اور محمد ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں۔ اللہ ع۔

عطاؤ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ آیت میں (ذکر سے مراد) ان، اکامت تشدد اور خطبہ نمبر (میں) رسول اللہ ﷺ کا ذکر ہے اگر کوئی شخص اللہ کی عبادت اور تقدیر کرے اور محمد رسول اللہ ﷺ کی رسالت کی شدت نہ دے تو اس کے لئے بالکل سب سے سب سے وہ کافر قرار دیا ہے کہ حضرت حسان بن ثابت کے شعر ہیں۔ ترجمہ۔

اللہ نے اپنے پیغمبر کے ساتھ اپنے نبی ﷺ کا نام ملا دیا ہے جبکہ پانچوں وقت لقون میں اشد کتاب اور ان کی عزت افزائی کے لئے اپنے ہی نام سے ان کا نام نکالا ہے پس مالک عرش تو محمود ہے اور وہ محمد ﷺ ہیں۔

بعض علماء کا قول ہے کہ رفعت ذکر نبی یہ ہے کہ آپ کے لئے اللہ نے (ازل میں) تمام انبیاء سے بیباق لیا تھا اور آپ پر آیات لائے کو لازم کیا تھا اور آپ کی فضیلت کا اقرار کر لیا تھا۔

قُلْ اِنَّ سَعَةَ الْعِشْرِ تُشْرَانِ یعنی جس دشواری میں آپ ہیں اس کے ساتھ بڑی سولت بھی ہے۔ سیرا میں عوین بيسر کی محنت کو کاہل کر دیتی ہے۔

یہ جملہ صحیح کلام مخدوف کی علت سے گویا اصل کلام یوں تھا کہ آپ پر جو دشواری پڑی ہے اس سے آپ رنجیدہ نہ ہوں کیونکہ عمر کے ساتھ شیشو بھی آئے گا۔ بعض لوگوں نے دوسری آیت میں شیشو کی عوین کو عودہ کی تاکید اور امید کی تقطیر کے لئے قرار دیا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ یہ قوسر نو عودہ ہے (عودہ سابقہ کی تاکید نہیں ہے) مطلب یہ ہے کہ عیشو کے ساتھ ایک دوسرا شیشو بھی آئے گا۔

عبدالرزاق نے اپنی تفسیر میں فور حاکم نے مستدرک میں اور تاجی نے شعب الایمان میں مرسل حدیث نقل کی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم کو بشارت ہو۔ بيسر قمار کے لئے آپ چاہا ایک دشواری دو آسانوں پر ہرگز غالب نہ آئے گی۔

اس حدیث کو ابن مرددہ نے بھی ضعیف سند کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے امام مالک نے مولانا میں اور حاکم نے (مستدرک میں) اس حدیث کی شاہد ایک اور حدیث نقل کی ہے جو عمرؓ پر موقوف ہے حاکم نے لکھا یہ اسناد میں حدیث کی تمام شدوں سے زیادہ صحیح ہے۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا اگر عسری سورہ کے اندر بھی ہوگی تو بيسر اس کی تلاوت میں سورہ کے اندر بھی جائے گا۔ ایک عسری دوسرے بھی غالب نہیں ہوگا۔ علماء لغت عربی کا قول ہے کہ اگر کسی لفظ کو بصورت معرف دو بار ذکر کیا جائے تو وہ بعد لول لفظ ہی ہو تا ہے (یعنی دوسرے لفظ سے مراد پہلے لفظ کے معنی کی تاکید ہوتی ہے) خواہ پہلا لفظ معرف ہو یا کمرہ کیونکہ اصل لغت میں الف لام عموماً ہی ہوتا ہے (یعنی اور استغراقی اور طبعی جنوی حیثیت رکھتے ہیں) اور اگر پہلے کمرہ بصورت کمرہ دو بار ذکر کیا جائے تو دوسرا پہلے سے غیر ہوتا ہے (یعنی دوسرے لفظ سے لول لفظ کے معنی کی تاکید نہیں ہوتی بلکہ کوئی جدید معنی مراد ہوتا ہے) خواہ لول لفظ معرف ہو یا کمرہ کیونکہ کلام کو کمرہ اور تاکید پر محمول کرنے سے معنی مراد لول اولیٰ ہے۔

شیخ الاماموں میں آیا ہے کہ اگر ہزاروں پیہ (اپنے ذمہ ہونے کا کسی نے اقرار کیا اور دوسرے نے اقرار کیا مگر مکرر نہ ہو تو وہ سب کی قید و گواہی تو صرف ایک ہزار روپیہ اس کے ذمہ ثابت ہوں گے اور اگر بلا قید لگائے دوسری مرتبہ اقرار کیا تو دوسرے ہزار روپیہ ہو جائیں گے۔ یہ لامعظم کام مکمل ہے مگر مجلس اگر ایک ہی ہو (تو قید لگانے کیلئے سے کوئی فرق نہیں پڑتا حالانکہ ایک ہی ہزار کا اقرار کرنا جائے گا)

میں آتا ہوں دوسرے اقرار کو اول اقرار کی تائید اس وقت کہا جائے گا کہ اس کا قرینہ موجود ہو (ورنہ اصل کلام میں اسے یاق ہی ہے جتنی مرتبہ اقرار کرے گا ہر مرتبہ کا کلام مستقل اقرار کرنا جائے گا۔)

ایک شبہ

مذکورہ بالا ضابطہ پر یہ اعتراض ہو تا ہے کہ ان مع الفلاس سیفان مع الفلاس سیفان دو نفل جگہ القادس سے ایک ہی سوار اور دونوں جگہ سیف سے لگ لگ دو کھولیں سرلو نہیں ہوتیں (بلکہ دوسرا کلام پہلے کلام کی تائید ہو تا ہے۔)

ازالہ

ہم کہتے ہیں کہ اگر تائید کا قرینہ موجود ہو تو دونوں فقراتوں سے مراد ایک ہی معنی ہو تا ہے (اور قرینہ نہ ہو تو تائید نہیں ہوتی) یہ ہو تا ہے کہ اور پیش کردہ مثل میں قرینہ (اتحاد مجلس سیفان عبارت و غیرہ) موجود ہے (اس لئے دونوں جگہ ایک ہی معنی مراد ہے) لیکن آیت میں (وقت کے اعتبار سے) دونوں جگہ میں درست ہیں (تائید بھی اور اختلاف بھی) مگر رسول اللہ ﷺ اور صحابہ نے جو تفسیر فرمائی اس نے صحیح تائید کی نہیں کروئی (اس لئے المعسر سے مراد وہی عنبر لولہ ہے اور ہنتر سے مراد دوسرا پیسر ہے۔)

بخاری نے ایک اور تفسیر کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت میں ایک عمر کے ساتھ دوسرے کا مرلو ہوا اس وجہ سے نہیں کہ مکہ بصورت مکہ و مکہ و مکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا تعلق گزشتہ کلام سے ہے گزشتہ کلام میں رسول اللہ ﷺ کو تسلی دی تھی اور خصوصیت کے ساتھ دنیا میں پیسر اور عطا عطا کرنے کا وعدہ فرمایا تھا پانچ اس وعدہ کو اللہ نے پورا بھی کیا۔ رسول اللہ کو فرار دست ہادیا منتخب استیلا آپ کے زیر اقتدار گردیں یہاں تک کہ (بعض حالات میں) آپ نے دودو سولونٹ ایک ایک شخص کو عطا کئے اور شیخ تیس تیس شخصوں کو عطا فرمایا۔

إِنِّي مَعَهُ انْعَبِرُ يَوْمَئِذٍ
یہاں فاء عاطفہ ہے نہ واؤ۔
اس میں تمام مومنوں سے وعدہ ہوا کہ رسول اللہ ﷺ سے بھی وعدہ ہے مگر مومنوں سے وعدہ ہے کہ عسیر دنیوی کے بعد پیسر اخروی ملے گا اور رسول اللہ ﷺ سے وعدہ ہے کہ ایک عسیر کے بعد پیسر دنیوی اور ایک پیسر آخرت میں حاصل ہو گا۔ رسول اللہ ﷺ نے جو فرمایا تھا کہ ایک عسیر دوسرے پر مگر غالب نہ ہو گا اس کا مطلب یہ ہے کہ دنیوی عسیر اگر ایک پیسر یعنی دنیوی پیسر پر غالب آ بھی جائے (اور مومن دنیا کے اندر مدعا الحرجت میں رہے) تو آجائے آخرت کے پیسر پر غالب نہیں آسکتا۔ آخرت کا پیسر ہی عظیم الشان اور لازوال ہے۔

بخاری نے لکھا ہے کہ العسیر میں الف لام عید کی ہے اور دوسرے العسیر میں جنس والہ و علم بعض نفل تفسیر نے اس کی تفسیر میں کہا ہے کہ العسیر سے مراد وہ ناداری اور شدت و صعوبت ہے جو شرکوں کے افعالوں سے رسول اللہ ﷺ کو پہنچی تھی اور آپ نے اس کا شکوہ اللہ سے کیا تھا اور پہلے پیسر سے مراد ہے اس حالت کا داخل ہونا فقر کی بجائے غنا۔

بخاری نے لکھا ہے کہ العسیر سے مراد ہے سید کی بچی۔ پشت چمک پور قوم کی مگر ان کی طرف سے قوت پائی۔ اور پہلے پیسر سے مراد ہے شرع صدور بوجہ در گردین قوم کا ہدایت کی توفیق پانچواں اطاعت کرنا اور دوسرے پیسر سے

سب کے نزدیک ثواب آخرت مراد ہے۔ مفسرین نے لکھا ہے کہ اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا کا معنی ہے اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا یعنی کی جگہ تک استعمال یہ بتانے کے لئے ہے کہ عسر کے بعد یسر کا حصول اتنا متصل ہے کہ گویا دونوں ساتھ ہی ساتھ ہیں۔

پھر سے نزدیک العسر سے مراد ہے مقام نزول میں مخلوق کی طرف توجہ کرنا (اور کلب کا کھل کر وقت رخ خالق کی طرف نہ ہونا) جس کا رسول اللہ ﷺ کو ملال اور دکھ تھا اور یسر تول سے مراد ہے اسی مقام نزول میں خالق کی طرف رخ ہونا کیونکہ خدائی حالت میں بظاہر صوفی کا رخ خدا کی طرف نہیں ہوتا مخلوق کی طرف ہوتا ہے مگر حقیقت میں وہ خدا کی طرف سے رخ گرداں نہیں ہوتا بلکہ اسی کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور دونوں رخوں کی وجہ سے اس کو شرعاً صمد حاصل ہوتا ہے بلکہ مخلوق کی طرف توجہ ہوتی ہے کیونکہ جب کہ صوفی اس یسر کو میر من اللہ باللہ کہتا ہے (یعنی اللہ کی طرف سے رخ کو مؤثر مخلوق کی طرف کرتا ہے) مگر اللہ کے حکم سے اور اس کی رضا کے موافق اس صورت میں فقط مع اپنے حقیقی معنی پر ہے یعنی پہلے جملہ میں مع مقدمات کے لئے یہ ہے لیکن دوسرے جملہ میں یہ ملک مع کا استعمال مجہول ہے (اور مع جیسے بعد کے لایا گیا ہے)۔ اس توجہ پر یہ مطلب ہو گا کہ تم پر نچیدہ ہو یہ عسر اور مخلوق کی طرف توجہ جو تمہارے لئے موجب حزن ہے اسی کے ساتھ یسر اور خالق کی طرف توجہ بھی ہے آخرت میں تمہارے اور اللہ کے درمیان کوئی حجاب نہ رہے گا اور غلوں میں توجہ سے کوئی مانع نہ ہو گا۔

فَاِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ⑥

تامل تفسیر نے لکھا ہے کہ انصَب کا معنی ہے تھکان مطلب یہ ہے کہ جب تم دعوت مطلق سے فارغ ہو تو عبادت کی محنت کرو تا کہ مذکورہ سابق نصیحتیں جو ہم نے تم کو عطا کی ہیں اور آنکھوں میں نصیحتوں کا وعدہ کیا ہے ان سب کا شعر لیا ہو اور یہ مطلب ہے کہ جب ایک عبادت سے فارغ ہو تو دوسری عبادت کی محنت کرو کوئی وقت عبادت سے خالی نہ چھوڑو۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اہل جنت کو اس وقت کا السوس ہو گا جو یہ وعدا کے بغیر دنیا میں امن کا گزرا ہو گا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، شاکر، متعلق اور کلینی نے یہ معنی بیان کئے کہ جب فرض عبادی مطلق نماز سے فارغ ہو تو وعاد کرنے کے لئے محنت کرو اور رب سے مانگنے کی طرف رغب ہو یعنی تشنگی کے بعد سلام پھیرنے سے پہلے اسلام کے بعد شغلی سے کامیاب تشنگی سے فارغ ہو تو اپنی دنیا اور آخرت کے لئے دعا کرو۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا جب قرآن کی ادائیگی سے فارغ ہو تو نماز شب میں محنت کرو۔ حسن اور زید بن اسلم نے کہا جب دشمن سے جھگڑنے سے فارغ ہو تو عبادت کے لئے محنت کرو۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمام جہاد احمق سے لوٹ آئے اور جہاد اکبر کی طرف متوجہ ہو گئے اس حدیث کا بھی یہی مطلب ہے۔

مفسرین کی روایت سے مجاہد کا قول کیا ہے کہ جب امور دنیا سے فارغ ہو تو عبادت رب میں محنت کر کہ ابن حبان کی روایت سے کلینی کا قول آیا ہے جب تنفیخ رسالت سے فارغ ہو تو اپنے لئے اور اہل ایمان کے لئے استغفار کرو ان امور توں میں کہ شہادت آیت سے اس آیت تک ہر اس طرح ہو گا کہ گزشتہ آیات میں عبادت کا اہلک تھا اور وقت موجب شکر ہے لہذا محنت کے شکر یہ میں عبادت کرو تا کہ تفسیر کے مطابق اس آیت کا مطلب اس طرح ہو گا کہ جب دعوت مطلق سے فارغ ہو اور مرتبہ نزول کامل کا بھی مقصد ہے تو مرتبہ مزوج مقام شہاد کی طرف اٹھو۔

اس وقت انصَب کا معنی ہو گا یا تنصِب اور انصَب کا معنی ہے ارتقاع صحاح میں ہے کہ نصب النبی کا معنی ہے کسی چیز کو رکھنا جیسے علیہ السلام یا پھر کو ایک خاص ذریعہ میں رکھنا کا موسیٰ میں ہے کہ نصب اہلہ میں سے ہے نصب النبی کسی چیز کو نیچے رکھنا اور انصَب (نصب) سے انصَب (ازم) اور انصَب آیا ہے۔ فلان نصباً اٹھ ہوئے سیدہ و علی وغیرہ۔ نصب المغرب کو انصاف تفسیر کے بموجب رسول اللہ ﷺ کو کسی ہی پیام ملی ہو گا جیسے آیت اِنّی

سَمِعَ الْغَمْسِ يُسْتَرَأَىٰ ۖ
كَذَٰلِكَ زَيَّنَّا ۖ فَاذْعَبْ ۚ

یہ فائنٹیب حلف تفسیری ہے یعنی اللہ سے مانگنے کی رغبت کرو۔ دوسرے سے
مت مانگو۔ عظام نے (اس جملہ کی تفسیر میں) کہا اور مخ کے خوف اور جنت کی رغبت رکھتے ہوئے اللہ کے سامنے زہری کرو۔
بعض نے اس طرح معنی کیا کہ اپنے تمام احوال میں اللہ ہی کی طرف راغب ہو۔ زجاج نے کہا اپنے میلان طبع کو خدا کے واحد کی
طرف کر لو۔

إِلَىٰ زَيْتِكُ فُلٌ مَّذُودٌ ۖ مَعْنَىٰ فَلَزَعَبُ إِلَيَّ زَيْتِكُ ۖ فَاذْعَبْ ۖ میں کہتا ہوں کہ دوسرے راغب
ہونے کا حکم اس لئے دیا کہ پہلی رغبت تو اللہ کے اعمال اور صفات کی جانب ہونی چاہیے اور دوسری رغبت اللہ کی ذات مجرّد کی
طرف جو تمام کیفیات اور افعال سے سزا ہے۔

نوٹ: مقام نزول میں اَلَمْ تَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ کی قرأت اور مقام عروج میں مَتَبَّحِ اسْمُ زَيْتِكَ الْاَعْلَىٰ کی
قرأت (حصول مرتبہ کے لئے) سزا ہے۔ اس کا بیان ہم سورۃ الاعلیٰ میں کر چکے ہیں۔ (سورۃ الانشراح قسم ہوئی)۔

بَعُونَهُ وَمَنَّهُ تَعَالَىٰ

سورۃ التین

یہ سورت مکی ہے اس میں ۸ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ ﴿١﴾
حضرت ابن عباس، حسن بصری اور اجماع، عطاء، مقاتل اور کلین نے کہا (التین اور الزیتون سے مراد) مکی انجیر ہیں جن کو تم کہاتے ہو اور مکی زیتون کے پھل ہیں جن کا روغن لگاتے ہو۔ انجیر کی قسم کمانے کی خصوصیت یہ بیان کی گئی ہے کہ یہ ایسا سیدہ ہے کہ اس کے اندر خشکی نہیں ہوتی گویا جنت کے پھلوں کے مشابہ ہے۔
ثانی نے اور ابو نعیم نے طب میں ایک مجمل احوال کے ساتھ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی ہے کہ انجیر بواسیر کو کھود دیتا ہے اور نفوس کو فائدہ دیتا ہے۔ زیتون ایک بزرگ درخت ہے جس کا پھل روغن ہوتا ہے اور روغن سالن کی جگہ بھی استعمال ہو سکتا ہے۔ عکرمہ نے کہا مکی اور زیتون دو پہاڑ ہیں۔ قتادہ نے کہا تین وہ پہاڑ ہیں جس پر مشن آباد ہے اور زیتون مسجد بیت المقدس ہے۔ ابو محمد بن کعب نے کہا صحاب کعب کی مسجد تین ہے اور ایلیہ زحان ہے۔

وَالْحَافِظِينَ الْيَتَامَىٰ ﴿٢﴾
محفوظ رکھنے والے یتیموں کو یعنی حفظ قرآن و احباب۔ جس کا معنی ہے خوبصورت یا اچھا۔ مقاتل نے کہا جس پہاڑ پر پھل اور درخت ہوں اس پہاڑ کو یعنی زبان میں حبیبین اور سبیتا کہتے ہیں۔ عکرمہ نے کہا وہ خط جہاں طور واقع ہے اس کو حبیبین اور سبیتا کہا جاتا ہے۔ بعض نے اس کو سریال لفظ کہا ہے جس کے معنی ہے مجھے درختوں کا بھڑا۔ کسی نے معنی لفظ کہا ہے بچھوڑنے کا سبب۔ کسی نے برکت یعنی برکت والا پہاڑ قرار دیا ہے۔ کہا (یافث بصورت) پہاڑ نکلیں گے کہا سببین کا معنی ہے درخت یعنی درختوں والا پہاڑ۔ بعض نے کہا یہ ایک خاص پتھر ہوتا ہے اس قسم کے پتھر کو طور کے قریب تھے اس لئے طور کی پیشین کی طرف اضافت کر دی گئی۔

وَهَٰذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ﴿٣﴾
الْأَمِينُ لائت والام۔ الامن مال کائنات کی حفاظت رکھتا ہے (امن کے پاس مال محفوظ اور مامون رہتا ہے) اس لئے اس کو امن کہتے ہیں (امن سے مشتق ہے اور اسم فاعل کے معنی میں ہے یعنی جو اس میں داخل ہوتا ہے اس کو یہ شہر امن دیتا ہے یا اسم مفعول کے معنی میں ہے یعنی جو اس میں داخل ہوتا ہے مامون ہوتا ہے۔
بلد امن سے مراد کہ ہے جاہلیت اور اسلام دونوں زمانوں میں مکہ مقام امن تھا اللہ نے ان چیزوں کی قسم اس لئے لے رکھی کہ (یہ تمام مقامات برکت والے ہیں) انجیر اور زیتون کی پیدائش گاہ حضرت ابراہیم کی ہجرت گاہ انبیاء کی قرآن مجید اور نبیل وحی کا مقام ہے طور ہی جگہ ہے جہاں حضرت موسیٰ کو پیکر کیا تھا اور مکہ میں تو اللہ کا بابرست گھر اور رسول اللہ کی پیدائش گاہ اور منورہ دی ہے۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ ﴿٤﴾
فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴿٥﴾
ہم نے انسان کو بہترین آدمی کے طور پر پیدا کیا (انسان سے جس انسان مراد ہے۔ کوئی اور) بہترین ساخت میں۔ تقویم بروزن یعنی قیام اور قوام سے ماخوذ ہے قیام اور قوام اس چیز کو کہتے ہیں جس سے کسی چیز کا ثابت اور قوام ہو۔ صحاح میں لکھا ہوا ہے کہ قوام وہ چیز ہے جس سے کسی چیز کا تحقق (یعنی حقیقت کی ساخت) ہو انسان کے اندر ہر چیز کی ساری چیزیں موجود ہیں اس میں عالم روح کی ہر ذرہ حقائق مکی ہیں اور عالم خلق کے عناصر جس میں نور، لہس، پختہ بھی جو عالم حاضر کی بنیاد ہے اسی جامعیت کی وجہ سے کل منہل کی خصوصیات اس میں

موجود ہیں۔ اس کے اندر کلی صفات بھی ہیں اور درندوں کے لوصاف بھی اور چوپائوں کی کیفیات بھی اور شیطان کی خبیثات بھی۔ ان صفات کاملہ سے متصف ہے جو انکی حیات علم قدرت اور وہ شتوائی پرانی کلام اور محبت غرض تمام صفات الوہیت کا پر توہیں۔ اور عقل سے آراستہ ہے یہ انور علی اور صفاتی اور ذاتی کا کامل ہے اسی لئے اس کو خلعت خلافت پسلیا گیا اور اسی کے لئے پاپی جلالہ فی الارض خلیفۃ فرما گیا۔

اَحْسَنُ تَقْوٰیہ کا ترجمہ بعض لوگوں نے اَحْسَنُ صورت کیا ہے کیونکہ تقوٰیہ مصدر ہے جس کا معنی ہے معتدل (متوازن) بخلاف قَامِس میں ہے قومیت میں نے اس کو معتدل بنادیا۔ قوام اور مستقیم سید صاحب اور آیت میں مصدر اسم مفعول کے معنی میں ہے یا قوم (بروزن فعل) کے معنی میں ہے یعنی انسان کو بہترین صورت اور متوازن اور مستقامت میں بنایا کیونکہ علوہ انسان کے ہر چوپایہ کی فطری ساخت واز کوئی کے ساتھ ہے صرف انسان اور وہ ذات اور صاف جلد والا ہے اور اپنے ہاتھ سے کھانا کھاتا ہے۔

پھر ہم نے اس کو کر دیا۔

تَقْوٰیہ

یعنی نے رعایت مقام اس کو کر دیا ہے جو عموم فطری کے لئے مفید ہے (یعنی سب نچلوں سے نیچے اور اگر اس کو عموم فطری کے لئے نہ قرار دیا جائے تو مسئلہ ہو گا جو جزئیہ کے حکم میں ہوتا ہے (یعنی بعض سائنس سے اسلئے اس وقت جائز ہو گا کہ بعض نیچے طبقہ والے انسان سے بھی اسلئے ہو لے۔

آیت خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ اَحْسَنِ تَقْوٰیہ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ اَسْفَلَ سَافِلِیْنِ کی تائید اس فرمان نبوی ﷺ سے ہوتی ہے جو صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے آیا ہے کہ ہر بچہ کی پیدائش فطرت اسلام پر ہوتی ہے۔ پھر اس کے باپ اس کو یسوی بنادیتے ہیں یا عیسائی بنادیتے ہیں یا مجوسی بنادیتے ہیں فرق آیت و حدیث میں اتنا ہے کہ آیت میں انسان کو اسلئے بنادیتے ہیں کہ انسان اللہ نے انہی طرف کی ہے لیکن یہ نسبت تحقیق ہے کیونکہ بندوں کے افعال کا خالق اللہ ہی ہے اور حدیث میں یسوی بنادیا عیسائی یا مجوسی بنادینے کی نسبت باپ کی طرف کی ہے مگر یہ نسبت کسی کے لیے کہ انسان اپنے اعمال کا کاسب (قائل) ہے۔

سائنسین سے مراد شاید وہ درندے جو نہ لے اور شیاطین ہیں جن کی سرشتی استعداوی اللہ نے پست بنائی ہے کہ ان کے لئے کسی انسانی کمال کو حاصل کرنا ممکن ہے نہ مر جب قرب اور دور و محبت تک چھ ساطل کی مع سام سائنسین ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ (اگرچہ درندے جو نہ لے پرندے وغیرہ ذی عقل نہیں مگر شیاطین جنات تو حامل عقل ہیں) غیر ذی عقل پر صاحب عقل کو تھلیل دے دی گئی ہیں انسان جب اپنی صلاحیتوں کو جلا کر دیتا ہے۔ شکم کا شکر نہیں کھا کاسلیاں اور رضاء خداوندی کے اسباب فراہم نہیں کرنا اور کفر و ناشکر کو اختیار کرتا ہے جو غضب الہی کی موجب اور دای ہے تو اللہ اس کو ہر حیث سے زیادہ خبیث ہر ذیل سے زیادہ ذلیل اور کٹوں سوراں بلکہ شیطانوں سے زیادہ بد حال اور بد حال کر دیتا ہے حضرت انسؓ کی حدیث میں آیا ہے کہ کافر کے لئے جنت کی طرف ایک درجہ کھول دیا جاتا ہے وہاں جنت اور موجودات جنت کو دیکھتا ہے اور اس سے کہا جاتا ہے کہ جہنم کی طرف سے سوز دیا ہے پھر دوزخ کی طرف ایک درجہ کھول دیا جاتا ہے۔

مسئلہ درجہ ہے جس میں کل یا بعض کی کوئی علامت نہ ہو مگر امتثال و تقویٰ کا دور ظاہر ہے کہ اگر مسئلہ کو کلیہ قرار دیا جائے گا تب کلیہ کے ذیل میں جزئیہ صادق آئے گا اور اگر کلیہ نہ قرار دیا جائے گا جزئیہ ملے جائے گا تب تو جزئیہ کا صادق ہونا ظاہر ہی ہے مثلاً انسان علوم میں الف لام میم ہے اور یہ مسئلہ ہے اب اگر ہر انہی علوم ہو تو بعض انسان درجہ اولیٰ علوم ہوں گے اور جزئیہ ضرور صادق آئے گا اور اگر بعض انسان علوم ہوں بعض کلام حق بھی جزئیہ صادق ہو گا اس وجہ سے مسئلہ کو جزئیہ کی قوت میں کہا جاتا ہے۔

اس حدیث کو ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے نقل کیا ہے۔ لکھا کرتے کی وجہ سے کہ مومن کو پوری سرت اور کافر کو کامل حسرت ہو۔ بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت میں کوئی اس وقت تک نہ جائے گا جب تک اس کو اس کی دوزخ والی جگہ نہ دکھائی جائے۔ یہ دوزخ والی جگہ اس کے لئے اس وقت ہوتی جب وہ بدی کا مرتکب ہو جائیگا۔ اس لئے کیا جائے گا کہ وہ زیادہ شکر ادا کرے اور دوزخ میں کوئی اس وقت تک نہ جائے گا جب تک اس کو اس کی جنت والی جگہ نہ دکھائی جائے۔ یہ جگہ اس کے لئے اس وقت ہوتی جب وہ نیکو کار ہو جائیگا۔ اس کی حسرت جو سامنے کے لئے کیا جائے گا۔

لیکن شیاطین (اور جانوروں) کی حالت ایسی نہیں ہوگی کہ وہ ان کے اندر جنت میں داخل ہونے کی (فطری) صلاحیت ہی نہیں ہے۔ حسن عابد اور قنودہ نے اس مسئلہ میں سے کہ دوزخ قنودہ کے لئے ہے کہ دوزخ کے (مختلف طبقات ہوں گے) بعض درجہ جنت بعض سے افضل ہوں گے اور اعلیٰ نے کہا کہ جنت میں اس کو دوزخ کی طرف خیر و غیرہ کی بدترین صورت میں لے جائیں گے۔
 اَلَا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَآٰیٰتٍ لِّمَنْ اَعْيٰنٌ وَ عَقْلٌ لِّمَنْ اَعْيٰنٌ
 جنت کو طے کر جائیں گے اور بدترین حالت کی طرف ان کو لے جایا جائے گا۔
 فَلَمَّا فَكَّكْنَا بَیْنَہُمْ سَبْعَ صَعَادَاتٍ مَّا لَاحِلٌ مِّنْہُمْ مِّنْ شَيْءٍ
 لہذا وہ لوٹا ہوا گیا ایسا اور ہو گا جس کا ان پر احسان نہیں کیا جائے گا۔ فلسفہ میں

فہم نے انسان کو احسن تعزیم یعنی متوازن ترین صورت اور بدست ترین حالت میں پیدا کیا کہ جو کچھ وہ چاہتا ہے اس کو بہت آسانی سے حاصل کر سکتا ہے۔ تمام حیوانات جگہ جگہ شیاطین اور جنوروں کے مطیع فرمان ہیں پھر انسان کو بھی انسان کے بعض افراد کو اختیار کی بدترین حالت اور بدترین عمر کی وجہ سے ساقطوں سے بھی اسلئے بنادیا۔ ساقطین (بدست اور نچلے) سے مراد وہ ہیں۔ بدست کمزور اور پانچ اور بچے (زیادہ بڑھا کوئی ان سے بھی نیچے بنتی جاتا ہے) کیونکہ ہر فرشتہ کے ہوش و حواس جب درجہ درجہ بدلتی جاتے کمزور ہو جاتے اور اہل غلبہ غالب آجاتے تو وہ ہر کمزور سے زیادہ کمزور ہو جاتا ہے اس تفسیر پر اَلَا اِنَّہُ لَیُنْزِلُ اِلَیْکُمْ مِّنْہُمْ مِّنْ شَیْءٍ مِّنْطَبَعٍ مَّا کُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ لیکن ہر گز اور استدراک یعنی اس خیال کو دفع کرنے کے لئے جو جو کلام سے پیدا ہوتا ہے خیال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب عام انسان کی یہ کیفیت ہو جاتی ہے تو اختیار کی پوز حاصل کر سکتا ہوئے کے بعد مومن بھی ایسا حال ہو جاتا ہو گا اور ایسی زندگی مومن کے لئے وہی ہو جاتی ہوگی اس خیال کو دور کرنے کے لئے فرمایا کہ ہاں جن اہل ایمان نے اس ہنگامہ عمر کو پہنچنے سے قوت اور جرات کی حالت میں نیک اعمال کئے ہوں ان کا اجر (بہتر) سالی اور ضعف جسمانی و عقل کی وجہ سے) مستحق نہیں ہو جاتا ہے۔ اہل صالحہ قوت و جرات کی حالت میں عیسے کی اس ہنگامہ عمر میں پہنچنے کے بعد ان کے لئے لکھے جاتے ہیں۔ شفا کے لئے کہا (یعنی) اگر بغیر عمل کے۔

کوئی کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا قول آیا ہے جس کو ابن جریر نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کچھ لوگ ہنگامہ عمر کو پہنچ گئے تھے جب ان کے ہوش و حواس درجہ درجہ قوت کا عزم رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا تو اللہ کی طرف سے ان کی حذر دہی میں یہ فیصلہ قرار ہوا کہ ان کو سامان خطا ہونے سے پہلے جو (ایک) اعمال انہوں نے کئے تھے ان کے لئے (اس بد حواسی کے زمانہ کے اعمال کا) اجر (بھی دیا جائے)۔

بنو نے مگر یہ کہ قول لکھا ہے کہ جب اللہ نے اس شیخ قوت کا خاتمہ (حواس) بہترین اعمال پر کر دیا تو بددیواری عمر سے اس کو کوئی ضرر نہیں پہنچے گا۔

عاصم اہول نے روایت عمرہ حضرت ابن عباسؓ کا قول بیان کیا اَلَا اِنَّہُ لَیُنْزِلُ اِلَیْکُمْ مِّنْہُمْ مِّنْ شَیْءٍ مَّا کُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ (یعنی کہ) لوگ جو قرآن پڑھتے ہیں ان کو ہنگامہ بدترین عمر تک نہیں پہنچایا جائے۔ جلال اللہ بن علی نے لکھا ہے کہ مومن اگر اتنی عمر کو پہنچ

جائے کہ عمل سے عاجز ہو جائے تب بھی اس کے لئے عمل کا اجر لکھا جاتا ہے۔ حضرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب مسلمان جہان میں مصیبت میں مبتلا ہو جاتا ہے تو اللہ فرمے تو حکم دیتا ہے کہ اس کے لئے (اب بھی کوئی نیک عمل لکھ جو وہ (صحت کی حالت میں) کرنا تھا۔ حضرت عمرؓ سے بھی ایسی ہی حدیث مروی ہے دونوں روایتیں بنوئی نے نقل کی ہیں اور بخاری نے مرسلہ سے اس کے بارے میں ایسی ہی حدیث حضرت ابو موسیٰؓ کی روایت سے بیان کی ہے۔

ایک سوال: بلاغت کلام کا تقاضا ہے کہ مخاطب اگر کسی حکم کا منکر ہو (اور اس حکم کو ثابت کرنا مقصود ہو) تو درجہ انکار کے مطابق ثبوت حکم کو چلتی سے بیان کیا جائے اور اسی قدر حرف تاکید کا استعمال کیا جائے (اور اگر مخاطب منکر نہ ہو تو کلام کو سادہ و سنجیدہ میں بغیر تاکید کے بول دیا جائے) انسان کا بہترین صورت میں حقوق ہونا اور پھر کسی بھی کا بکارہ عمر کو پناہ اور کفر ہو جانا مکمل ہوئی بات ہے اس کا کوئی بھی منکر نہیں پھر کیونکہ کہ اللہ نے اس کلام کو حکم اور لام تاکید اور حرف تاکید کے ساتھ سو کہ کیا (یہ تاکید بلاغت کے خلاف ہے)

جواب: اگر کسی چیز کی دلیل واضح ہو اور دلول کا انکار کیا جائے تو کیا دلیل کا انکار ہو گا کیونکہ ایک دوسرے کو مستلزم ہے۔ احوال انسانی کا تقاضا دوسری زندگی اور جزا ہونے کی واضح دلیل ہے جس جو شخص دوسری زندگی اور جزا کا منکر ہے وہ کوئی احوال انسانی کے تغیر کا منکر ہے کافر دوسری زندگی کے منکر تھے تو کیا انسانی احوال کے تغیر کا بھی ان کو انکار ہو اس لئے کلام کو تاکید کے ساتھ پیش کیا۔

﴿مَنْ جَاءَكَ يَتَوَدَّدُ بَيْنَكَ بَيْنَكَ﴾ اس آیت میں کلام کا رخ مود کر انسان کو مخاطب کیا اور فرمایا اے انسان کیا جاتا ہے کہ تو کذب جرائد کر رہا ہے یا یہ مراد کہ کسی چیز نے حق کو کذب بنایا ہے کہ تو یہ خلاف حق۔ حشر خیر اور جزا کا منکر ہے یا بدجو یہ کہ تیرے اندر خود ایسی عقل و دلیل موجود ہیں کہ جس نے حقے میں یہ کیا اور طاقتور بنایا پھر کفر کر دیا اور مردہ بنایا۔ وہ دوبارہ حق کو زندہ کرنے اور کفر کے لئے کی مزا اچھوڑنے پر قادر ہے۔

اس صورت میں استہدام جزا اور انکار کے لئے ہو گا یعنی حقے کذب جزا کرنا کرنی چاہئے یا خطابہ رسول اللہ ﷺ کو ہے اور مانع کے لئے ہے یا استہدام انکاری کے لئے۔ نفی کے لئے ہو گا تو یہ مطلب ہو گا کوئی چیز تم کو جھٹلانے والی نہیں اور استہدام کے لئے ہو گا تو یہ مطلب ہو گا کوئی چیز تمہاری دروغ گوئی پر دلالت کر رہی ہے یعنی جب تمہاری چال پر عمل کر لیں موجود ہیں تو کوئی چیز تمہارے قول جزا کو مجموعہ قرار دے سکتی ہے۔ (معنوی لحاظ سے) اس آیت کی تفسیر آیت ﴿لَا تَقُولُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْكُمْ﴾

بعض علماء کا قول ہے کہ آیت میں نہا بمعنی مٹنے ہے اور استہدام تعجب کے لئے ہے یعنی تمہاری چال کی ان شہادتوں کے بعد کون شخص تم کو مجموعہ کہہ سکتا ہے۔

﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِآخِذِهِمْ﴾ (یعنی منوی حیثیت سے اس کی تاکید ہے) مطلب یہ ہے کہ وہ خدا جس نے خلق کی اور پھر انسان کو اسل ترین بنایا وہ مخلوق اور تہہ کاسب سے بڑا حاکم نہیں اور جب ایسا ہے تو کیا وہ دوبارہ زندہ کرے اور سزا دے اور اپنے کی قدرت نہیں رکھتا (مشرور رکھتا ہے) کیا یہ مطلب ہے کہ کیا اللہ سب سے بڑا حاکم نہیں (مشرور ہے) کہ نہایتی تمہارے اور ان لوگوں کے درمیان فیصلہ کرے گا جو تمہاری کذب پر کرتے ہیں۔ کذا قال مقاتل۔

پھر حال یہ جملہ یا تو رسول اللہ ﷺ کی نسلی جنسی کے لئے ہے کہ کفار جو صرف خدا اور خصوصیت کے زیر اثر تمہاری کذب پر کرتے ہیں اس سے تم کو کبیدہ خاطر نہ ہونا چاہئے یا کافروں کے لئے (عذاب کی دھمکی ہے) یا جملہ گزشتہ جملہ کی صلت کی بجائے ہے مطلب یہ ہو گا کہ اے انسان حقے کذب نہ کرنی چاہئے کیونکہ اللہ انہم الیٰسین ہے وہ حقے عذاب دینے کا حکم دے دے گا۔

محمد ﷺ میں یہ سن کر ہماگ کر چلا جاتا ہوں اور قے کہا ایلک کیا کرو چنگ رک کر سنو پھر اگر مجھ سے بیان کرو اس کے بعد جب تم ہوئے تو کسی نے پکارا محمد ﷺ آپ رک گئے تو کسی نے کہا کو بیسم اللہ الرحمن الرحیم اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى رَسُوْلِكَ الْاَعْلٰی شَیْخِ الْاِسْرَی سورت تک پھر اس نے کہا کو لا الہ الا اللہ علیہ۔

صحیح بول روایت ہے بخوی نے کہا بتی درست ہے اور مجبور سلف و خلف کا ہی پرانہ ہے اللہ شکر جو نزول میں ولول کہا گیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ وہی کے عارضی مصلحت کے بعد سب سے پہلے اللہ عزوجل ہوئی اور سورہ کا فتح کی ادایت کے قول کا مطلب یہ ہے کہ سب سے پہلے پوری سورت پکی نازل ہوئی (اقرء کی تو صرف پانچ آیت نازل ہوئی تھیں کیا یوں کہا جائے کہ سورہ کا فتح کی لویت اضافی ہے جس کی آخر و اول اللہ شکر کے بعد باقی قرآن سے پہلے اس کا نزول ہوا۔

غار حرا میں گوشہ گیر ہونے کی مقدمہ مدت میں مختلف اقوال ہیں۔ لیکن میں کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ حرا میں ایک مہینہ مختلف ہوا اور وہ مہینہ تمامین اسماں نے برت میں ہی کو نقل کیا ہے اور نور کا کافی سے مراد یہ ہے کہ اس سے زیادہ مدت کی روایت صحیح نہیں سو راہین مصعب نے چالیس روز کی مقدمہ بتائی ہے مگر یہ شخص حزو رک اللہ علیہ ہے۔

بعض لوگوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے چلہ پر قیاس کیا ہے اور دلیل میں یہ فرمایا کہ نبوی بھی پیش کیا ہے کہ جس نے اللہ کے لئے ایک چلہ خالص کر لیا اس کے دل سے حکمت کے چشمے برآمد ہو کر زبان پر آجاتے ہیں اس حدیث کو ابو نعیم نے حلیہ میں ایوب کی روایت سے بیان کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے اسی طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کی میقات پر قیاس کرنا بھی ضعیف ہے کیونکہ حضرت موسیٰ کے لئے تو ایک مہینہ کی میقات کا تھا پھر اللہ نے دس راتیں بڑھا کر چالیس راتیں پوری کر دیں اور یہ بحال ایک عارض کی وجہ سے کی تھی اللہ نے خود فرمایا ہے وَوَاغْنِیْ عَنْکَ مَا مَوْسٰی کَلٰہِیْنِ لَیْلَۃً وَآغْنِنَا حَاطَیْعَہٗ فَمَنْ یَسْتَفِیْکَ اَوْ یَجِیْعَ لَیْلَۃً۔

رسول اللہ ﷺ غار میں کس طرح عبادت کرتے تھے اس کی تفصیل میں اختلاف ہے کسی نے شریعت نور (کسی نے) شریعت ابراہیم اور کسی نے شریعت یحییٰ کے مطابق عبادت کرنا ظاہر کیا ہے مگر یہ سب غلط ہے کیونکہ آپ اہی تھے صحیح کہ آپ کی عبادت صرف یہ تھی کہ آپ خلق سے ریکو ہو گئے تھے حق کی طرف جھک گئے تھے اور مراۃ قلمی کرتے تھے۔ مسلمانوں نے کہا کہ نزول وحی کے بعد کرۂ بیدار ہوئے کا جو ذکر حدیث میں آیا ہے وہ جبریل کے خوف سے نہ تھا حضور ﷺ کی شان تو اس سے بہت اعلیٰ تھی اور آپ بڑے ثابت القلب تھے بلکہ اس خوف کی وجہ سے کرۂ بیدار ہو گیا تھا کہ آپ کو اللہ کے ملاوہ دوسرے کے مشعل میں مصروف ہونا پڑا بعض لوگوں نے کہا ہار نبوت کے اٹھانے سے آپ پر کرۂ ملاوی ہو گیا تھا۔

ابو نعیم کی نقل کردہ روایت میں آیا ہے کہ جبریل اور میکائیل دونوں نے حضور ﷺ کا سینہ ہاک کیا اور دعویٰ تھا پھر دونوں نے کہا تھا افرۃ یا نسیم زینک و لغ۔

مسئلہ: اس قصہ سے ثابت ہوتا ہے کہ جسم اللہ ہر سورت کا جڑ نہیں ہے۔ لیکن ابن جریر کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول کیا ہے کہ پہلے جب جبریل نازل ہوئے تو انہوں نے کہا محمد ﷺ اللہ کی پناہ ان کو آپ نے کہا استعذ باللہ من الشیطان الرجیم پھر جبریل نے کہا کو بیسم اللہ الرحمن الرحیم پھر کہا افرۃ یا نسیم زینک (اللہ ہی) خلق یہ روایت صحیح کے مقابلہ میں شیعہ ہے۔

فائدہ: مسئلہ نے ذکر کیا ہے کہ قطار وحی کی مدت (احادیث میں) صحیحہ امام احمد کی روایت شعیب سے آئی ہے کہ چالیس سال کی عمر میں نبوت کا نزول ہوا نبوت کے تین سال تک ہر نیکل ساتھ رہے اور آپ کو کسی بات اور کسی چیز کی تعلیم دیتے ہوئے مگر ہر نیکل کی زبانی قرآن مجید نہیں نازل ہوا جب تین سال گزر گئے تو جبریل کا تعلق آپ کی نبوت سے ہوا اور تین سال تک جبریل کی زبانی قرآن مجید ہر ماہ وحی کے ساتھ نازل ہوا رسول اللہ ﷺ کے زنجیر رہنے کا بیان ہم سورہ نوح کی تفسیر میں کرتے ہیں۔

کا نکات کا مقصد ہے۔

(۳) انسان ہی کا عین شریعہ کا مختلف اور متوالیہ ایہ کا نام اور اول ہے وہی دوسروں کے حال اور اپنے حال میں فرق سمجھتا ہے جس اپنے احوال کے تغیر کو دیکھ کر صانع کی ہستی پر استدلال اس کے لئے حضرت علیہ کے حصول کا قریب ترین ذریعہ ہے (اس لئے اس کی تخلیق کا بیان ہے)۔

یہ بھی احتمال ہے کہ پہلے مخلوق کا حصول محذوف ہو یعنی خلقت اس نے تم کو یہ اکیلا سوال ہو سکتا تھا کہ کس چیز سے پیدا کیا تو دوسرا اہل بطور اختلاف فرمادیا کہ جس انسان کو خلق سے پیدا کیا (یاں تہمدی تخلیق بھی ممکن سے ہوتی) یہ بھی احتمال ہے کہ پہلے جملہ کا حصول انسان محذوف ہو اور دوسرا خلق الانسان اس کی تاکید اور توضیح ابہام ہو اور اس سے عظمت انسان کا اظہار مقصود ہو اور تخلیق انسانی کے متعلق کلام کو مخاطب کے دل نشین بنانا غرض ہو۔ یہ بھی ممکن ہے کہ انسان سے مراد رسول اللہ ﷺ کی شخصیت مبارک ہو اور خصوصیت ذکر کی وجہ آپ کا شرف ہو یا اس وجہ سے آپ ﷺ کی خصوصیت ہو کہ آپ علی کلام کے مخاطب ہیں۔

وَبَشِّرِ عَلِيًّا ﴿۱﴾ عَلِيٌّ عُلْفَتُہِی مَعِہُ ہِیَ الْاِنْسَانُ چونکہ جس سے (جس کے اندر رجحیت کا مضمون ہے اس لئے بجائے تخلیق کے خلق بھینہ چیز ذکر کیا خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ تُرَابٍ اَوْ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ کہنے کی وجہ باتو متعلق کلیات کے بموجب کی رعایت ہے یا تخلیق کیفیت جو مختلف درجوں سے گزرتی ہے فن تمام درجوں میں دستی دور کو اختیار کرنے سے تمام احوال تخلیق کی طرف اشارہ ہے کیونکہ (سب سے پہلے انسان سنی سے بنایا گیا پھر انسانی بدن کے اندر بچنے والی غذا میں کثیر تغیرات کے بعد مٹی کی شکل اختیار کرتی ہیں پھر نطفہ بست خون ہو جاتا ہے پھر جلد خون یونی بن جاتا ہے پھر ہڈیاں بنتی ہیں پھر ہڈیوں پر گوشت کا لباس پہنایا جاتا ہے پھر روح پھونکی جاتی ہے اور انسان ہو جاتا ہے۔ جلد خون یعنی تو نماز ہونے کا ذریعہ مابین دور جب ہے اور اس سے گزرتا اور آئندہ تغیرات کی طرف اشارہ ہو جاتا ہے۔

اِنَّہٗ رَکِبٌ تَاکِیْدٌ اور مبالغہ کے لئے (دوبارہ جازمہ قرمیا اولیٰ الفرقہ مطلق ہے اور دوسرا تنبیہ کے لئے یا نماز میں (قرآن پڑھنے کا حکم دینے کے لئے یہ بھی ممکن ہے کہ یا تم تک اس الفرقہ سے متعلق ہو اور پسلا الفرقہ فعل لازم کی طرح استعمال کیا گیا ہو اس وقت الفرقہ کا معنی ہو گا کہ وہی بن جاؤ گیادوسرا الفرقہ جملہ مستند ہو گا جب رسول اللہ ﷺ نے کہا تھا میں تمہیں پڑھوں گا اور کس طرح پڑھ سکے ہوں (جبکہ میں پڑھا ہوا نہیں ہوں) اس کے جواب میں اللہ نے فرمایا پڑھو اور ہم اللہ کے قرآن پڑھو اس مطلب کی تفسیر پر رسول اللہ ﷺ کا قول ماننا بقاری جو جبر علیا کے افراد کہنے کے جواب میں قبل استعمال یہ ہو گا اور مابقی کے لئے نہیں بلکہ سوال کے لئے ہو گا اور (جابر) معنی کے محاورہ کے مطابق بھاری میں پڑا زائد ہو گی اور بقاری انا کی خبر ہو گی (یعنی کیا میں قاری ہوں کیا میں پڑھا ہوا ہوں) یہ بھی احتمال ہے کہ پہلی مرتبہ جو رسول اللہ ﷺ نے مانا بھاری فرمایا تھا میں اس نئی کے لئے ہو اور جبر علیا کے دبانے کے بعد جو فرمایا میں استعمال ہو رہا ہے۔

وَنَزَّلْنَا الذِّکْرَ ﴿۲﴾ اَوَّلًا عَلَیْہِ ہِیَ رَبِّکَ جَبَدُ اے اَلَّا کَرَمُ مبتدا کی صفت ہے یا خبر ہے اَوَّلًا کَرَمُ کا معنی یہ ہے کہ (ساری نکات میں) جس کرم کا ذکر جانا جائے وہ ہر ایک سے زیادہ کرم ہے خواہ کرم کا وجود (واقعی ہو) محض قرآن ہو کیونکہ وہ بغیر کسی (واقعی) غرض کے انصاف اور اسے مقامات سے دتا ہے کہ اس کی کئی اور شہر ممکن نہیں اور بندوں کی بدلتی شرک یا شہری لغو فارسی کی اس سلسلہ میں پروہ نہیں کہ حسب یہودیوں کو برداشت کرتا ہے پھر یا تو (کامل حق کا ہوں) کو مخالف کر دیتا ہے یا تو ہی انتقام کو نہیں لیتا یا جو دیگر (بندوں کی) فرمانداری کو) جانتا ہے اور فوری سزا دینے کی پوری قدرت اس کو ہے (دہلی آخرت میں اگر چاہے گا تو سزا لوگ) یا کرم (اسم تھمیل) سے مراد ہے کرم (صفت خیر)۔

علماء نے کہا ہے کہ صفات خداوندی میں اصل اور فعل کا ایک ہی معنی ہے یعنی حقیقت میں اللہ ہی کرم ہے اس کی ذات و صفات میں کوئی شریک نہیں دوسرے چونکہ اللہ کی صفت کرم رحمت کا آئینہ ہے اس لئے جہاں ان کو کرم پھر یہ سمجھو غیرہ

کہہ دیا جاتا ہے۔
 اَلَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۖ يَخْتَارُ
 یعنی علم الخلق بالعلم اللہ نے کلم سے کلم کا علم کا مفعول مخرّج ہے اور بالعلم کا تعلق اسی مفعول سے
 نکلتا ہے اور دور کی چیزوں کی اطلاع ہو سکے۔ سب سے پہلے تعلیم تحریر کا ذکر تحریر کی مصلحت کو ظاہر کر رہا ہے کیونکہ سیکھنے کی اصل
 فرض یہ ہے کہ سیکھنے والا یاد رکھے اور علم ہی ہو اور علم کا حفظ اکثر تحریر کی وجہ سے ہی ہوتا ہے۔ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ سب
 سے اول کلمے والے حضرت ادریس تھے (یعنی تحریر حریفی حضرت ادریس کی ایجاد ہے)
 میں کہتا ہوں کہ بظاہر بالعلم اللہ سے متعلق ہے یعنی کلم کے ذریعہ سے اللہ نے علوم سکھائے جو کلم کے تعلیم بالعلم پر
 طریقہ تعلیم سے مقدم ہے اس لئے سب سے پہلے اسی کا ذکر کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سب سے پہلے اللہ نے علم کو پیدا
 کیا۔ اللہ ہے۔ یہ ذکر سورۃ النحل میں کر دیا ہے۔
 الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ یُورِثُ الْکِتَابَ یُورِثُ الْکِتَابَ یُورِثُ الْکِتَابَ
 یعنی یہ سورہ جملہ دوسری صفت ہے جو حکم کے معنی کی وضاحت کے لئے لایا گیا ہے کیونکہ علوم سکھانے والا اور اقدار علوم کے ذریعہ کی
 تعلیم دینا اللہ کا ایک کام ہے۔
 عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ
 قلم کے لئے (انبیاء کے پاس کوئی سبقی (اولیاء نور) صلوات اللہ علیہم اجمعین) علوم و خواص کے کچھ بچوں میں بدیہی علوم پیدا کئے
 (یعنی) ان میں منزل میں خبریں کو بھیج دیا۔ خبر متواترہ کے ذریعہ سے اطلاعات ہمہ جہتیں اور ہر تمام ذریعہ سے انسان کو وہ علوم
 سکھائے جن سے وہ واقف تھا۔
 اَمَّا الْاَکْمَرُ فَاُولَئِیْ کُوْنَتِکِی عِلْمَکِی
 سے بدل ہو گا۔ عَلَّمَ بِالْقَلَمِ جملہ کلم کے تعلیم مفعول مقصود یعنی اس لئے کوئی خاص مفعول ذکر نہیں کیا گیا علم کو بالعلم کے
 ساتھ متعین کر دیا اور کلم اَلَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ میں مفعول تو ذکر کر دیا گیا مگر بالعلم کی شرط ذکر نہیں کی۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ
 دوسری کائنات انسانی علم کا ایک حصہ ہے (انسان کو دوسری کائنات سے زیادہ علم دیا گیا ہے) کیونکہ پہلی آیت سے تو معلوم ہوتا
 ہے کہ انسان ہو یا دوسری مخلوق (ہاں تک کہ غیر سب کو کلم کے ذریعہ سے علم دیا ہے اور کلم سے دیا ہوا علم تمام کلام لوح محفوظ
 میں لکھا ہوا ہے کوئی چھوٹی بڑی نور نہ ہو کلم چیز ایسی نہیں کہ لوح محفوظ سے چھوٹ گئی ہو سب لوح محفوظ میں لکھی ہوئی موجود
 ہے لیکن انسان کو دیا ہوا علم کتب لوح محفوظ کے علاوہ بھی ہے اللہ نے فرمایا وَعَلَّمَ اَدَمَ الْاَسْمَاءَ کُلَّهَا (اگر علم تو سب صرف
 دی ہوتا تو لوح محفوظ میں تحریر ہے تو فرشتے آدم کے سوال کا جواب کیوں نہ دے سکتے حقیقت ذات باری تعالیٰ کا علم حصولی
 جس میں کہ لوح محفوظ میں اس کی ساری ہو سکے اور کلم اس کو لکھ لے وہ تو علم حصولی کی ایک شاخ ہے بلکہ اس کائنات سے اور علم
 حقیقت خداوندی کے بعد انسان کو ذات مہم کے سوائے کچھ حاصل نہیں ہوتا ایک شاعر کا قول ہے۔
 فَاِنْ مِنْ جِوْدِکَ الدُّنْیَا وَمِنْ قَبْلِهَا وَمِنْ عِلْمِکَ الْعِلْمِ وَالْقَلَمِ دِیَانُورِ کُوْنِیْ دِیَانُورِ
 حکمت کا ایک جزء ہے اور علم لوح قلم تیرے ہی علوم کا ایک حصہ ہے۔
 جِلْدُ وَرِیْثِکَ الْاَکْمَرُ یُورِثُکَ فَاُولَئِیْ کُوْنَتِکِی عِلْمَکِی
 کما تو آپ سے کہا گیا اور تو ورثہ کَ الْاَکْمَرُ الَّذِیْ عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ یَعْلَمْ یعنی اپنے ہی رب کریم کی عدا
 کے ساتھ جو جس نے کلم کے ذریعہ سے علوم کی تعلیم دی اور آدم پر بھی کو وہ معلوم سکھائے جن سے وہ واقف تھا وہی علم کو
 بھی پڑھا سکھائے گا اگرچہ تم مجھ سے ہو سکتے نہیں ہو۔ یہ بھی احتمال ہے کہ انسان سے مراد وہ ہے جو علم سکھائے ہوں۔ گویا رب رسول
 اللہ ﷺ نے مانا بتایا کہ ادریس (زہرید) ہجر میں نے آپ کو پکڑ کر انی اندر لے کر دیا کہ آپ نے طاقت ہو گئے اور ادریس کو

تین بار اقرو کہنے سے اللہ نے تپ کو لوہیں و آخر میں سب کے علوم حاصل فرما دیئے کیونکہ بندوں کے تمام افعال کا ماحق تو اللہ ہی ہے (یعنی نہ جاننے والے کو علم دیتا ہے اور نہ بڑھ سیکھنے والے کو بڑھاتا ہے) لہذا ہر اپنے انعام کا ذکر کیا اور فرمایا **عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَم** ایک اور آیت میں آیا ہے **وَعَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَعْلَمُونَ** یعنی تم کو وہ علم عطا کیا جس سے تم باخبر تھے۔
 ایک شبہ: **مَا لَمْ يَعْلَمُ** کہنے کا کیا فائدہ؟ تعلیم تو معلوم چیز کی ہوتی ہے تعلیم معلوم کا تو تصور بھی نہیں کیا جاسکتا (تحقیق حاصل نہ ممکن ہے)

ازالہ شبہ: مجز انسان کی مراعت کرنی مقصود ہے تاکہ وہ اپنی بدائی کا اعتراف کرے اور نیت علم کا شکر کرے۔
 موابہ لغویہ میں ایک روایت مذکور ہے کہ جبریل علیہ السلام رسول اللہ ﷺ کے سامنے خوبصورت ترین شکل اور پاکیزہ ترین خوشبو کے ساتھ نمودار ہوئے اور کہا **مُحَمَّدٌ** تم کو اللہ سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ تم بنو اہلس کے لئے رسول (بشارت پیغمبر مبعوث) ہو ان کو کہ لا الہ الا اللہ کی دعوت دو پھر جبریل نے اپنی اذان و شہادہ اور اپنی کاپیک چشمہ اہل بدو جبریل علیہ السلام نے اس سے خود منو کیا اور رسول اللہ ﷺ کو (اسی طرح) موصوف کرنے کا حکم دیا (مفسرین نے بھی وضو کیا) حضرت جبریل علیہ السلام نے اس سے کھڑے ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ کو بھی (اپنے ساتھ) نماز پڑھنے کا حکم دیا اس طرح جبریل نے رسول اللہ ﷺ کو وضو اور نماز کی تعلیم دی پھر خود آسمان پر چڑھ گئے اور رسول اللہ ﷺ (واپس آئے) کہتے ہیں جس پھر پہلے اور درخت کی طرف سے گزرتے تھے وہ کہتا تھا سلام علیک یا رسول اللہ ﷺ آخر حضرت خدیجہ کے پاس پہنچے اور ان سے اللہ بیان کیا حضرت خدیجہ انتہائی مسرت سے مدہوش ہو گئیں پھر کپ نے ان کو وضو کرنے کا حکم دیا اور ان کو ساتھ لے کر اسی طرح نماز پڑھی جس طرح آپ کو ساتھ لے کر جبریل علیہ السلام نے پڑھی تھی۔

پس سب سے پہلے یہی دور کثرت نماز فرض ہوئی پھر سفر میں تو اللہ نے اس کو اسی طرح لو کر کے کا حکم برقرار رکھا اور وقامت کی حالت پر پوری چار کر دیا۔

ابن حجر نے جالبہ میں لکھا ہے کہ معراج سے پہلے رسول اللہ ﷺ یقیناً نماز پڑھتے تھے اور صحابہ بھی اسی طرح پڑھتے تھے اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ پچھلے نمازوں سے پہلے کیا کوئی فرض نماز تھی یا نہ تھی بعض علماء کا خیال ہے کہ ظہر اور غروب سے پہلے نماز فرض تھی (یعنی فجر عصر)

ابن حجر نے لکھا ہے کہ سب سے اول دعوت توحید اور (مشرکین کو عذاب سے ڈارنا واجب ہوا پھر احکام شب جس کا ذکر سورہ مزل کے بول میں آیا ہے واجب ہوا پھر سورہ نازل کے آخری حکم نے قیام شب کی اتنی مقدار کو منسوخ کر دیا جس کا ذکر بول سورہ میں آیا ہے پھر مکہ میں شب معراج کے اندر پچھلے نمازوں کی فرضیت سے قیام شب بیکار جو منسوخ ہو گیا۔
 روایت مذکورہ میں جو یہ آیا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام رسول اللہ ﷺ کو وضو سکھایا اور وضو کرنے کا حکم دیا تو ان الفاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ معراج سے پہلے وضو فرض ہو گیا تھا اللہ اعلم۔

ابن منذر نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ابو جہل نے لوگوں سے پوچھا کیا محمد ﷺ تمہاری موجودگی میں خاک پر چڑھ کر گزرتا ہے (جودہ کہتا ہے) جو لوہے یا گاہاں ابو جہل نے ثلاث وعزی کی قسم اگر میں نے اس کو ایسا کہتے دیکھ لیا تو پاؤں سے اس کی گردن روئے دھواؤں کا اور اس کے منہ کو مٹی میں رگڑوں گا اس پر اللہ نے نازل فرمایا۔

جو مشرک حد (حقانیت) سے آگے بڑھ کر رسالت کے منکر تھے اور نماز سے روکتے تھے ان کو بدداشت کی مٹی آکر چھس کا کر کلام میں نہیں مگر (یعنی) ان کا معاملہ اس پر دلالت کر رہا ہے انکا کافریہ ہے حال اس سے آئندہ حکام کی حقانیت کا اظہار ہوتا ہے۔

وَالْإِنْسَانُ (اگرچہ انسان میں لام بخشی ہے لیکن) بعض افرو کا لفظ بخشی نظر ہے اس لئے مراد ابو جہل

ابو جہل کفر میں اور اللہ کے مقابلے میں خود سے بڑھ رہا ہے۔

لَیْطَیْفُ ﴿۱﴾
 اَنْ تَاْتَاکَ اِسْتِغْفٰتِی ﴿۲﴾
 طغیان ہو گیا اس سے پہلے تظاہر وقت محذوف ہو گا اس وقت تُوَفِّیْ طغیان کے لئے غرض زمان ہو گئی یعنی احساس استغناء کے وقت وہ طغیان کرتا ہے۔ رویت سے مراد ہے دل سے دیکھتا (یعنی پتا چلا اور احساس کرتا) آنکھوں سے دیکھتا مراد ہے روت مر فوج اور منصوب دونوں ضمیروں کا مرجع ایک ہی ہو گا اور یہ نا ممکن ہے ابو جہل کو مل جاتا تھا تو وہ کھائے پینے اور سواری میں دوسروں پر اپنا اختیار قائم کرتا تھا۔

لَا اَنْتَ اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ اَلْحَیُّ ﴿۳﴾
 (سوال ہو تا تھا کہ پھر اس طافی کا انتہام کیا ہے تو یہ جواب دیا گیا)
 کلام کا رخ موڑ کر اسی طافی اشراف کو خطاب کیا۔ اَلْحَیُّ یعنی میں الف لام مضاف الیہ کے عوض ہے یعنی اے طافی تیری

و ابھی تیرے رب کی طرف ہو گیا وہ تجھے اس طغیان کی سزا دے گا۔
 اَلْیَوْمَ اَنْتَ اِلٰہِیُّ یٰطَیْفُ ﴿۴﴾ عَنِیْدُ اِلَّا اَصْلٰی ﴿۵﴾
 آج ہے کہ رسول اللہ ﷺ تیرا پتہ رہے تھے ابو جہل آپ اور تیرے درمیان اس سلسلہ میں کون سے کون سے تھے یہ طغیان تک آیات کا نزول ہوا۔

اَوَیْسَیْتُ مِّنْ رَّسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ کو خطاب ہے اور استعمال تقریر ہے یعنی تُوَفِّیْ کے معنی میں ہے اور منصوبہ ہے کہ مخاطب اقرار کرے یا استہمام سے مقصود یہ ہے کہ جو کچھ اس نے دیکھا اس کو بیان کرے (یعنی نفس رویت کے متعلق سوال نہیں ہے کہ تم نے دیکھا یا نہیں دیکھا بلکہ جس چیز کو دیکھا اس کو پوچھا مقصود ہے) سو خر اللہ کر صورت استہمام تعجب کے مقام میں ہوئی ہے۔

رویت سے مراد رویت قلب ہے اور افعال قلوب کے درمضمون ہوتے ہیں جو معنوی لحاظ سے باہم متبادل اور خبر ہوتے ہیں یہاں مقصود اس نسبت کا قرا کرنا ہے جو دونوں مضمونوں کے درمیان ہے اور اسی نسبت کو ظاہر کرنے کی طلب ہے۔
 اَلَّذِیْ یَنْتَهِیْ سَے مراد ابو جہل اور عید اسے مراد رسول اللہ ﷺ کی دولت گرائی ہے کون سے مخاطب کا عینہ ہے اور عید اَلَّذِیْ اَصْلٰی کا ذکر بصورت غائب ہے کلام کے رخ کو موڑ کر بجائے کاف خطاب کے لفظ عید کو ذکر کرنے سے مقصود ہے کمال عیدویت کی حرارت اور رسول اللہ ﷺ کا واضح طور پر برحق ہونا کیونکہ کمال عیدویت کا تقاضا ہے عبادت مگر عبادت سے روکنے والے کے کمال طغیان کا بھی اس سے اندازہ مقصود ہے۔

الَّذِیْ یَنْتَهِیْ تَنْتَهِیْ کا پہلا مضمول ہے اور دوسرا مفعول تَنْتَهِیْ مطلق محذوف ہے مگر حکم مذکور میں ہے اصل کلام اس طرح تھا اَوَیْسَیْتُ اَلَّذِیْ یَنْتَهِیْ عَنِیْدُ اِلَّا اَصْلٰی کَیْفَ یَنْتَهِیْ۔
 اَزْدِیَّتِ ﴿۶﴾
 رسول اللہ ﷺ کو خطاب ہے اے محمد ﷺ کیا تم کو معلوم ہے کہ۔

اِنْ کَانَ عَلٰی الْاِنْسَانِ حِیٰۃٌ ﴿۷﴾
 اگر وہ نہ عبادت پر ہو نہ پڑھنے میں۔
 اَوْ اَمْرًا یَّذٰکُرُ ﴿۸﴾
 یا پڑھنے یا لکھنے کا حکم ہے یا وہ جبکہ وہ توحید اور غازی طرف لوگوں کو دعوت دے رہا ہے۔

یعنی نماز پڑھنے اور توحید کی دعوت دینے میں اگر وہ نہ لکھتی ہو تو اس کو روکنے والے کا نتیجہ کیا ہو گا یہ اس وقت یہ حال ہو گا لیکن آیات سے ظاہر ہو رہا ہے کہ ابو جہل نے دونوں چیزوں کی روک کی بھی قناعت پڑھنے کی بھی اور دعوت توحید کی بھی لیکن پہلے جملہ میں صرف یہی صلوات لکھ کر کیا (ممانعت توحید کا ذکر نہیں کیا) کیونکہ اس جگہ دونوں کا ذکر کرتا تھا اس کے علاوہ دعوت کا محض حسی اور یہ بھی احتمال ہے کہ فی العید سے مراد عام ممانعت ہو نہ کہ فی ممانعت ہو یا کسی دوسری چیز کی اور رسول اللہ ﷺ کے موصی اہل (اس وقت) کسی دہنوں چیزوں پر محصور تھے جمیل نفس کے لئے عبادت اور دوسروں کی جمیل کے لئے دعوت

توحید (یعنی کسی عبد کا انحصار صرف ممانعت نمازش میں نہ ہوگا بلکہ دعوت توحید کی ممانعت بھی اسی قسم میں داخل ہوگی جس میں
جملہ ان کا حق شرط ہے اور جو ان کو اپنے سابق کا قاتل سمجھتا ہے مثلاً اگر رسول اللہ ﷺ کا ہدایت پر ہونا اور دعوت توحید و یتا حق ہے
تو جو جو جملہ اس کی ممانعت کیے کہ تا یہ ایہ ممانعت کرنے والا ہلاک ہو جائے گا یہ بد مذہب کا کام ہے نہ وہ اپنے مذہب و غیرہ
آزمائے بتان لگے نہ بتوں کی ۛ

کفریب کر رہا ہے اور ایمان سے منہ موڑ رہا ہے تو اللہ کے عذاب سے کیسے بچ سکتا ہے؟
 اَللّٰهُمَّ عَلِّمْ بَنِيْ اِسْرَآئِیْلَ
 اور میرا عذاب ہے اَللّٰهُمَّ عَلِّمْ کَاسِمٰنِ ہر قدر علم اور یقین کا معنی ہے و علم یعنی وہ جانتا ہے کہ اللہ اس بات سے بھی واقف ہے کہ طاقی ہدایت اور موت جو حد سے روکتا ہے حق کی تکذیب کرتا ہے ایمان سے خود روگرداں ہے اور اس بات سے بھی واقف کہ بندہ خاص ہدایت پر ہے اور توحید کو دھوکا دے رہا ہے۔ اور اللہ کے علم کے مطابق سر اجتنابی لازم ہے نہیں (علم کا نتیجہ لازمہ) جو کہ جزائز اس لئے (اللہ عز و جل) یعنی جزائز امر ہوئے۔

پس دوبارے کلام سے معلوم ہو گیا کہ یہ چار پہلے ہیں صاحب بحر مولف نے لیا ہی لکھا ہے غرض اس نے اہم بحکم جملہ شرطیہ دوم کی جزا قرار دیا ہے اور پہلے شرطیہ کی جزا کو حذف فرماتا ہے۔
بعض علماء نے لکھا ہے کہ اول کثرت اور تیسرے کثرت میں تو خطاب رسول اللہ ﷺ کو ہی ہے اور دوسرے کثرت میں خطاب کا قر کہ ہے اور یہ دونے خطاب کی تیسری اسکی ہی ہے جیسے حاکم بھی ایک فریق کو خطاب کرتا ہے اور بھی دوسرا فریق کو۔

شیخ جلال الدین علی نے کثرت کی تشریح اس طرح کی ہے اے مخاطب تجھے تعجب ہونا چاہئے کہ یہ نماز پڑھنے سے روکتا ہے یا جو دیکھ جس کو روکتا ہے وہ بدلت ہے یہ ہے لود مغربی کا گھم دھنکے والا کذاب ہے اور ایمان سے منہ موڑنے والا ہے۔ اس تشریح پر بھی چار جملے ہوں گے۔

بعض لوگوں نے گیت کا مطلب اس طرح بیان کیا ہے کہ اے محمد ﷺ دیکھو تو کہ جو شخص بندہ کو نماز پڑھنے سے روکتا ہے ہم نے (نماز پڑھنے میں) تمہاری طرف سے اس کو کیا پھیر دیا ہے محمد ﷺ اور دیکھو تو اگر ابو جہل ہدایت پر زور جاتا تو (دوسروں) کو حکم دیتا تو اسی کے لئے بہتر ہوتا ہے محمد ﷺ دیکھو تو اگر ابو جہل نے تمہاری تکذیب کی اور ایمان سے منہ موڑا تو اسی کا نتیجہ خراب ہو گا میں اس کو ضرور عذاب دوں گا کیا اس کو معلوم نہیں کہ اللہ اس کی من حرکات سے واقف ہے اور اسی کے برحقیت کی اس کو سزا دے گا میں مرتبہ اور ثبوت کی محکمہ اور صرف ایک مرتبہ ذکر پر اکتفا نہ کرنا اور آخری دو دنوں شریعہ جہنم اللہ کی قسم پر معلوم نہ ہو جائے تعجب کے اھلکد کے لئے ہے۔

یہ بناوئی نے اس طرح مطلب لکھا ہے یہاں تو کہ یہ شخص جو اللہ کے بندہ کو نماز سے روکتا ہے یا نہ نماز سے روکنے میں
اہمیت پر ہے یا نہ اہمیت پر ہی کا جو یہ حکم دیتا ہے یہ تعوی کا حکم ہے یا یہ حق کی تکذیب کرتا ہے اور رو اسٹی سے رو دگر دال ہے کیا اس کو
معلوم نہیں کہ اللہ اس کے احوال ہدایت و ضلالت سے واقف ہے اور اللہ کو اس کے حال کی اطلاع ہے اس مطلب پر پوری
بیت کا ایک جملہ جو جائے نکاح۔

یعنی نے کھلا ہے کہ فقہ پر کلام اس طرح ہے وگھو تو کیسے تہج کی بات ہے کہ بندہ جب نماز پڑھتا ہے تو یہ اس کو روکا ہے حالانکہ وہ بندہ ہدایت پر ہے اور نبوی کا حکم دیتا ہے اور یہ روکنے والا کذاب اور ایمان سے دور کر دینا ہے۔

پینلوئی کے نزدیک اللہ کی پستی کو نکات کا پہلا مفصل ہے اور دونوں شرطیں دوسرا مفصل ہیں اور دوسرے شرطیہ کی جڑ اور تم یصلکم بالک الذی یوحی ہے اور پہلے شرطیہ کی جڑ اذکوف ہے لیکن بخوبی کسی نزدیک پہلا شرطیہ تعقی کے مفصل سے اور سر شرطیہ تعقی کے خاتم سے حال ہے اور انکم یصلکم جملہ مستغفہ و مریوہ ہے اور تعظیم کی تفسیر اقدی، یعنی کی طرف مراجع ہے۔

نماز سے روکنے والے کلمہ کو بازداشت ہے وہ ہرگز ایسا کرے۔

اگر وہ کار خیر کرے اور کلمہ میں حق کرنے اور ایمان سے روک دیا جائے ہے۔

تو ہم پکڑ کر نکلیں گے۔ یہ لفظ جو لب لہجہ سے اور معنی شر کا ہے جو ان لوگوں کا تکیہ ساکن (مستحق) صورت
توین لکھا جاتا ہے (اس میں جگہ رسم خط ہے) اس کا معنی ہے کسی چیز کو پکڑنا اور دوسرے سے علیحدہ مطلب یہ کہ ہم اس کو کھینچ کر دوزخ
کی طرف لے جائیں گے۔

اس کی پیشانی کے بالوں سے الف لام مضاعف علیہ کے عوض ہے۔ آیت کا یہ سر لکھا حصہ یعنی پیشانی۔

جھوٹی گناہ گار پیشانی، انکار و کذب اور خفا و غیبت جھوٹا ہے اور ناکاویہ

انکار و کذب سے بدل ہے۔

ترمذی اور ابن جریر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت نقل کی ہے کہ ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز
پڑھ رہے تھے ابو جہل آیا اور کہنے لگا کیا میں نے تجھے اس (نماز) سے منع نہیں کر دیا خدا رسول اللہ ﷺ نے اس کو جھڑک دیا کہ میں نے

تو خوب جانتا ہے کہ میں میری چوہا (نکست چوہا) سے بڑی کوئی چوہا نہیں (یعنی میرا اعتقاد ہے تو مجھے جھڑکا ہے خدا
کی قسم میں اس آدمی کو ترے خلاف بھی ٹھوڑوں کے سوا اور اور جو میں پیادوں سے بھڑوں گا اس پر مندرجہ ذیل آیت لاری۔

تاکڑاؤ اور نہ بچا مقام چوہا تو ہم والے منع ہوتے ہیں۔ اس جگہ مراد یہ تادی والے یعنی قوم
قلین تکرار کیا ہے۔

تادیہ تادی سے پہلے یا لفظ لیل حمزوف ہے۔ یعنی اہل تادی (اس وقت عہد پانچواں ہوا تھا تادی کی طرف نسبت عہد ہے اس
وقت عہد بالا بنا ہوا، مطلب یہ ہے کہ (جب اس کو اپنے جیسے پر غرور ہے تو کچے کچے کھینچ لیا جائے۔

ہم پکڑ لیں گے کوہا میں گئے حضرت ابن عباس نے فرمایا یہی سے مراد ہیں جنم کے ذریعہ
سنتہ انکار کیا ہے۔

(کہہ دے) کہ چار نے کلمہ درشت خوشتر مزاج بنا لیا کہ ہیں۔ انکار و زنی کیا زینتہ بروزان عفریہ کی منع ہے اس کا مادہ میں
ہے زمین کا سختی ہے نہ کہ عکاس میں شرط محذوف ہے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ وہ اپنے کچے کچے والوں کو بلایا تو ہم نہ بایں کوہا میں گئے یہی سے کہ عفریہ علی الاعلان آنکھوں دیکھتے ہیں کو پکڑ
لیے کھلی ہے اس قول کو حدیث مرفوعہ کہا ہے۔

یہ تادیہ ایسا ہو گا کہ اگر اس نے اپنے کبیرہ والوں کو بلایا تو ہم نہ بایں کوہا میں گئے یہی سے کہ عفریہ اپنے جیسے کو
نہیں بلانے کا۔

تم اس کی بات مت مانو یعنی نماز نہ چھوڑو۔ جملہ متفقہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے سوال ہو سکتا تھا
کہ جب یہ روکنا ہے تو میں کیا کروں اس کا جواب دے دیا کہ اس کی بات مت مانو۔

یہ لفظ محذوف ہے لیکن معنی انکار ہے کہ اس کی تادیہ سے کلمہ کہہ کر۔
اور تادیہ سے کہہ دینے سے اللہ کا قرب حاصل کرو۔ ابو داؤد وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت سے لکھا

ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عہد کی حالت میں بندہ اپنے رب سے محبت قریب ہوتا ہے پس دعا زیادہ کرو۔
سورہ بقرہ میں عہد عبادت کے معنی میں ہم لکھ چکے ہیں کہ اس جگہ لفظ انکار اللہ کی طرف سے عہد عبادت کا حکم ہے

اور رسول اللہ ﷺ کا عمل اس کی دلیل ہے کہ چونکہ مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اذان
الاستسقاء اذنتہ نے اور آخر میں عہد کہہ۔

جبور کے نزدیک انکار کا عطف چونکہ لفظ انکار ہے اس لئے اس عہد سے مراد ہے۔ جہاں کر کے مراد لیا گیا ہے
میں نے تادی پڑھنے کا حکم ہے۔ عہد کا حکم نہیں ہے اور رسول اللہ ﷺ نے آخر میں عہد کیا تو آپ ﷺ کے عمل کا اہل سنت

ہے اس سے عہد و آخرہ کا مستحسن ہونا ثابت ہوتا ہے جو بہت عہد میں چاہتا سورہ ملئ ختم ہوئی بیونہ و منہ تعالیٰ

اللہ تعالیٰ کی وفات کے بعد اٹھائی گئی اور حضرت ابوہریرہؓ سے جب کہا گیا کہ لوگوں کا خیال ہے شب قدر اٹھائی گئی ہے تو فرمایا جس نے ایسا کہا کھلا کھلا رو اور عبدالمطلبؐ سے۔

روای کا بیان ہے میں نے (حضرت ابوہریرہؓ سے) کہا کیا آئندہ ہر ماہ رمضان میں میں اس کو پاس لے کر آیا ہوں۔
ایک افسانہ ہم بھی نے اس کو یعنی قرآن کو اٹھارہ قرآن کی تعظیم اور عظمت شعبان کے اٹھارے (بعض ذکر مروج کے) خیر کو ذکر کیا کیونکہ ان کا کوٹنے کے بعد سننے والے کا یوں کسی دوسری چیز کی طرف تھل تھل نہیں ہو سکتا اسی اٹھارہ عظمت کے لئے اٹھارے کی نسبت اپنی طرف کی فاعل کی عظمت فعل کی عظمت کو ظاہر کرتی ہے اور حکم میں تاکید و قوت پیدا کرنے کے لئے مستلزم (یا) کو خبر فعلی (مزدول) سے چل کر دیا یہ تقدیم خصوصیت فاعل کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ پھر قرآن کی مزید عظمت کو ظاہر کرنے کے لئے فرمایا۔

فی لیلة القدر یعنی قرآن کا وقت نزول بھی عظیم الشان ہے لیلت القدر میں اس کا نزول ہوا ہے۔ تمام ملائک اور انسانوں کے حلق سال بھر تک ہونے والے امور کو لیلت القدر میں اللہ مقرر کر دیتا ہے حسین بن فضل سے سوال کیا گیا کیا زمین و آسمان کی مخلوق سے پہلے ہی اللہ نے تمام امور کا مقرر نہیں کر دیا ہے۔ حسین نے جواب دیا ہے شک کر دیا ہے سوال کیا گیا پھر لیلت القدر کا کیا معنی حسین نے کہا مقررہ امور کو ان کے مقررہ اوقات کی طرف چلانا اور قضاء و قدر کو نافذ کرنا یعنی آئندہ سال بھر تک جن امور کا واقع ہوا اللہ نے مقرر کر دیا ہے شب قدر میں اس کی اطلاع ان ملائکہ کو دی جاتی ہے۔ جن سے ان امور کو نافذ و ایست ہے۔

عکس کے لئے مقررہ امور کا قدر اور تمام امور کا انتظام نصف شعبان کی رات کو ہوتا ہے۔ نزول اور مردوں کی قبرست بھی ہے جس میں (آئندہ سال بھر تک پیش ہوتی ہے) کہ عکس کے اس قول کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو بخاری نے بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک شعبان سے دوسرے شعبان تک کسی موتوں کا فیصلہ (نصف شعبان کی رات کو) کر دیا جاتا ہے یہاں تک کہ بعض آدمی نکاح کرتے ہیں۔ نکاح کے بعد ولاد بھی ہوتی ہے مگر ان کا نام مردوں کی قبرست میں ہوتا ہے (یعنی اس کو آئندہ شعبان تک اپنا سر جانا معلوم نہیں ہوتا تاں لئے وہ نکاح کر لیتا ہے لیکن وہ آئے والے سال کی آخری ہجرت تک مر جاتا ہے۔

میں کہتا ہوں شاید مقررہ امور کا جزوی طور پر کسی طرح کا مقرر نصف شعبان کی رات میں ہوتا ہو اور تمام امور کا عمومی مقرر اور کارندوں کو ان امور کی تفویض شب قدر میں ہوتی ہے اللہ نے شب قدر کے مطلق فرمایا ہے **فیتقوا یقوتی کل امیہ** حکمیکم حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا سال بھر تک جو خیر و شر مردوں و زندہ کی موت یہاں تک کہ حاجیوں کا حج فرض جو بات ہونے والی ہوتی ہے شب قدر میں لوح محفوظ سے (فعل کر کے) لکھ دی جاتی ہے۔

زہری نے کہا لیلة القدر کا نام اس رات کی عظمت و شرف کی وجہ سے ہی لیلت القدر رکھا گیا ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے **وَمَا تَدْرُوْنَ اَللّٰهُ یَقْدُرُ** یعنی اللہ کی عظمت جسکی واقع میں سے وہی انسانوں نے نہیں کیا۔ ابوالحسنی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ نصف شعبان کی رات کو اللہ تمام احکام کا فیصلہ کر دیتا ہے اور شب قدر میں ان احکام کی تفویض کھڑندوں کو کر دیتا ہے۔ کفر و کفر ابغوی۔

شب قدر کی وجہ حسیہ یہ بھی بیان کی گئی ہے کہ اس رات کے ایک اعمال کی اللہ کے ہاں بڑی قدر ہوتی ہے اور بڑا ثواب ملتا ہے۔ شب قدر میں نزول قرآن کا معنی یہ ہے اور حضرت ابن عباسؓ کے حکام سے یہی مسئلہ ہے کہ شب قدر میں پورا قرآن لوح محفوظ سے ویدی آسمان کے بیت الصرت میں نازل کر دیا گیا تھا پھر (بیت العزت سے) حضرت جبریل علیہ السلام پر اس تک تمودا خود رسول اللہ ﷺ کو پہنچا کر رہے آیت **نَزَّلَ الْوَحْیَ اَکْمَلُ** کا یہی مطلب ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حضرت ابراہیمؑ کے صحیفے تیسری صفحہ کو اور ایک روایت میں

کیا ہے کہ پہلی رمضان کو نفل ہوئے اور تورات موسیٰ چھٹی رمضان کو اور انجیل تیرہویں رمضان کو اور زبور داؤد اٹھارہویں رمضان کو ابھری گئی اور قرآن رسول اللہ ﷺ پر چوبیسویں رمضان کو جبکہ رمضان کی چھ راتیں باقی تھیں نفل کیا گیا۔
 امام احمد اور طبرانی نے حضرت عبداللہ بن ابی اسحق کی حدیث نقل کی ہے کہ حضرت ابراہیم کے چھپتے رمضان کی پہلی رات کو نفل ہوا اور تورات چھٹی رمضان کو اور انجیل تیرہویں رمضان کو اور قرآن چوبیسویں کو انہی احادیث کی بنا پر بعض علماء نے کہا کہ شب قدر رمضان کی چوبیسویں رات ہے۔ حضرت ابن مسعود، شعبی، حسن، بصری اور قاضی کی طرف اس قول کی نسبت کی گئی ہے اس کی تائید حضرت جلال کی اس مرفوع حدیث سے ہوتی ہے جس کو امام احمد نے نقل کیا ہے کہ شب قدر کو چوبیسویں رات میں تلاش کرو۔ اس حدیث کو کئی روایات میں ابن ابی نعیم بھی ہے اور حافض ابن حجر نے لکھا ہے کہ ابن ابی نعیم نے اس حدیث کو مرفوع قرار دیا ہے میں غلطی کی ہے۔

میں کہتا ہوں اگر یہ احادیث صحیح ہیں تب بھی ان سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ ہر سال شب قدر چوبیسویں رمضان کو ہوتی ہے بلکہ اتنا معلوم ہے کہ جس سال قرآن کا نزول ہوا اور جس سال کے متعلق حضرت جلال کا قول منقول ہے ان سالوں میں شب قدر کی چوبیسویں رمضان تھی۔

فائدہ: چوبیسویں شب قدر کے متعلق علماء کے اقوال مختلف ہیں جن کی کل تعداد تقریباً چالیس ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ہر سال شب قدر رمضان کے آخری عشرہ میں ضرور ہوتی ہے مگر جو کہیں بدلتی رہتی ہیں (ہر سال کے لئے ایک ہی دن مقرر نہیں ہے) تمام احادیث کے قدح کو دور کرنے کا یہی ایک طریقہ ہے۔ ذیل میں مختلف احادیث درج کی جاتی ہیں۔

حضرت سلمان فارسی کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے شعبان کے آخری یوں خطاب دیا اور فرمایا کہ تو ایک عفت دان مہینہ قمریہ قریب آگیا یہ برکت والا مہینہ ہے اس مہینہ میں ایک رات ہر مہینوں سے بہتر ہے۔ یہ حدیث سورۃ بقرہ اور فضائل و صفات میں مکرر ملتی ہے اور اس سے اس قول کی تغلیط ہو جاتی ہے جس میں کہا گیا ہے کہ شب قدر رمضان میں بھی ہوتی ہے اور غیر رمضان میں بھی۔ امام اعظم کا یہی مذہب ہے قاضی غفرلہ نے ذکر کیا ہے۔

ایک شہیر: شاید یہ واقعہ نزول قرآن والے سال کا ہو یا صرف اسی سال کا ہو جس کے متعلق حضرت سلمان فارسی نے بیان کیا ہے جس جو لوگ رمضان اور غیر رمضان میں شب قدر ہونے کے قائل ہیں ان کے مسلک کی تغلیط اس حدیث و آیت سے نہیں ہوتی۔

ازالہ: حضرت سلمان فارسی کی حدیث میں ماہ رمضان کے کچھ اوصاف بیان کئے گئے ہیں اسی حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ اس ماہ کے روزے اللہ نے فرض کئے ہیں اور رات کی نمازیں نفل کی ہیں جو فرض اس میں نفل پڑے گا وہ اس شخص کی طرح ہو گا جس نے غیر رمضان میں فرض لوائے اور جس نے اس میں فرض لوائے وہ اس شخص کی طرح ہو گا جس نے ستر (۷۰) فرض لوائے (گویا ماہ رمضان کی نفل قدر دوسرے مہینوں کے فرض کا اور اس کی ایک فرض نماز دوسرے مہینوں کی ستر فرض نمازوں کا ثواب دیتی ہے) میر کا مہینہ ہے یہ بھاری کا مہینہ ہے جو غیر وہ خیر ملو جو تک یہ اوصاف کسی مخصوص رمضان کے ہی نہیں ہیں (بلکہ ہر رمضان کے ہیں) ایسی شب قدر کا حکم بھی سال نزول قرآن تک کسی مخصوص رمضان سے متعلق نہیں۔
 حضرت عائشہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ آخری عشرہ میں اتنی ریاضت کرتے تھے جتنی دوسرے ایام میں نہیں کرتے تھے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا جب آخری عشرہ آجاتا تھا تو رسول اللہ ﷺ تہجد مغربی سے باوجود بچے لیتے تھے اور شب بیداری کرتے تھے حتیٰ رات کو نفل پڑھتے تھے اور گھر والوں کو بھی بیدار کرتے تھے متعلق علیہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ تک رسول اللہ ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں احتکاف کرتے رہے اور آپ کی وفات کے بعد آپ کی بیویوں نے احتکاف کیا بخاری و مسلم۔ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے آخری دس ایام میں احتکاف کرتے تھے اور فرماتے تھے رمضان کے آخری عشرہ میں شب قدر تلاش کرو بخاری۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رمضان کے پہلے عشرہ میں احکاف کیا پھر درمیانی عشرہ میں ترکی خیمہ میں احکاف کیا پھر فرمایا میں نے اس رات کی تلاش میں پہلے عشرہ میں احکاف کیا پھر درمیانی عشرہ میں احکاف کیا پھر میرے پاس کوئی فرشتہ آیا اور مجھ سے کہا گیا کہ وہ رات آخری عشرہ میں ہے جس کو میرے ساتھ احکاف کرنا ہو وہ آخری عشرہ میں کرے کیونکہ مجھے وہ رات خواب میں دکھائی گئی تھی میں نے اس کو پایا تھا اور میں نے دیکھا تھا۔ میں اس کی سچ کو پہلی اور کچھ میں سجدہ کر رہا ہوں۔ اس فرشتے کے بعد صحابہؓ نے ہر طاق رات میں شب قدر کی جستجو کی۔ راتوں کا بیان ہے کہ ایک رات کو پہلی برسا مسجید پھر کئی گئی اس لئے مجھے لگا ایسویں شب کی سچ کو جو میری آنکھ رسول اللہ ﷺ پر پڑی تو میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ کی چٹائی پر پہلی اور کچھ کا نشان تھا متفق علیہ۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ لیلۃ القدر کی تلاش میں رسول اللہ ﷺ نے رمضان کے درمیان عشرہ میں احکاف کیا جب عشرہ گزر گیا تو آپ نے خیمہ اکھاڑ لینے کا حکم دیا حسب الحکم خیمہ اکھاڑ لیا گیا۔ پھر حضور ﷺ کو لیلۃ القدر کی تعیین کہ کس عشرہ میں بتائی گئی تھی پھر اسوش ہو گئی۔ واقع میں وہ آخری عشرہ میں تھی (مگر حضور ﷺ کو درمیانی عشرہ کا خیال رہا) اسی لئے وہ درمیان عشرہ میں احکاف کیا اس لئے آپ نے دوبارہ خیمہ لگا لیا پھر آدھو کر فرمایا لوگوں! مجھے لیلۃ القدر خواب میں دکھائی گئی تھی اور میں تم کو اطلاع دینے باہر نکلا تھا گردو آدمی آگئے جن کے ساتھ شیطان تھا اس لئے میں اس کو بھول گیا اب تم رمضان کے آخری عشرہ میں اس کی جستجو کر لو اور میں ساتویں اور بائیسویں شب میں تلاش کروں۔ اسی نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے عرض کیا آپ تو کتنی ہم سے فائدہ جانتے ہیں۔ فرمایا ہاں اور ہم اس کے تہذیبی نسبت مستحق بھی زیادہ ہیں فرمایا میں اور ساتویں اور بائیسویں شب آپ کو اس سے متصل بائیسویں رات ہوگی میںی نویں رات ہے (یعنی اس تاریخ سے سبب رمضان کی نور انہما یاتی رہتی ہیں) اور جب بیس گزر جائیں تو اس سے متصل ساتویں رات ہوگی اور جب بائیس گزر جائیں تو اس سے متصل بائیسویں ہوگی ابوداؤد روایا میں نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ شب قدر چوبیسویں رات ہے۔

حضرت عبداللہ بن انسؓ کی مرفوع حدیث ہے حضور ﷺ نے فرمایا مجھے شب قدر (خواب میں) دکھائی گئی تھی مگر میں بھول گیا میں نے اس رات کو سچ کو پہلی اور کچھ میں اپنے کو سجدہ کرتے (خواب میں) دیکھا تھا اور اسی کا بیان ہے کہ پھر ۳۳ رات کو بارش ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے ہم کو تھما پڑھا۔ یعنی فجر کی نماز سے نماز ہو کر ت پھر اتر پائی اور کچھ کا نشان آپ ﷺ کی چٹائی اور ناک پر موجود تھا۔ مسلم و ابوداؤد۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ راتوں کا بیان ہے میں نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ میں بدوی ہوں مجھے کوئی (متعین رات) بتا دیجئے کہ میں اس رات کو جاؤں فرمایا جس تاریخ (کے بعد) کی رات کو آجنا ایک روایت میں ہے۔ راتوں کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے ایسویں تاریخ کی صبح کو شب قدر کے متعلق دریافت کیا فرمایا کوئی رات ہے جس نے عرض کیا یا میں کی رات فرمایا وہ بھی رات ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شب قدر کا طلب گار ہو وہ ستائیسویں شب میں تلاش کرے۔ امام احمد و ابن ابی شیبہ و طبرانی نے حضرت جابرؓ سے اس حدیث کی بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔ حضرت حوالہ بن ابی سفیانؓ کی شب قدر کے متعلق روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رات القدر ستائیسویں ہے۔ جن احادیث میں ستائیسویں شب کو لیلۃ القدر کہا گیا ان کے ساتھ ابوداؤد نے اس حدیث کو بھی بیان کیا ہے اور امام احمد نے اسی کو بیان ہے اور امام عظیم کا قول بھی ایک روایت میں لکھا ہے حضرت ابی بن کعبؓ کو تو اس پر یقین تھا۔ آپ نے اس پر قسم کھائی تھی کہ میں نے پوچھا ابومعمرؓ آپ کس وجہ سے اس کے قائل ہیں فرمایا اس عظامت کی وجہ سے جو رسول اللہ ﷺ نے ہم کو بتائی تھی کہ اس روز صبح کو سورج بغیر شعاعوں کے طلوع ہوتا ہے۔ رواہ مسلم۔

حضرت عمرؓ حضرت حذیفہؓ اور کثرت دوسرے صحابیوں کا یہ قول ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس قول کی تائید میں حضرت ابو ہریرہؓ کی وہ روایت پیش کی جاتی ہے جس میں حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا تھا کہ ہم باہم شب قدر کا ذکر کر رہے تھے اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی کو یاد ہے کہ جب کہ چاند کھٹک چشم کی طرح نکلا تھا (یعنی پتلا تنیدہ و چھوٹا کم نور) ابو الحسن قادری نے کہا راہ ستائیسویں شب ہے کیونکہ اس رات کو چاند کی یہی حالت ہوتی ہے۔ ابو الحسن نے کہا میں نے سنا ہے کہ لوہے چاند کے وقت کا پورا راہ چاند (جس کے بعد چاند ڈوب جاتا ہے) پھر بر آ رہے تھے ہوتا پورے ستائیسویں شب کو ہوتا ہے۔

مگر یہ استدلال ضعیف ہے کیونکہ حدیث سے تو یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ اس شب کی صبح کو سورج بغیر شعاعوں کے نکلتا ہے اسی طرح اس رات کو چاند کی بھی شعاعیں نہیں ہوتیں چاند کا وقت پورا ہوا چاند اس کی علت نہیں بلکہ کوئی اور وجہ ہے۔

ان تمام احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ شب قدر بھی ستائیسویں شب ہوتی ہے یہ بات نہیں معلوم ہوتی کہ ستائیسویں شب ہی شب قدر ہوتی ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے کہ ایک شخص نے ستائیسویں کو شب قدر دیکھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں آخری عشرہ میں تیرہ دن خوابوں کو (محقق کیا) ماحول فلذا آخری عشرہ کی طاق راتوں میں اس کو طلب کرو۔ رواہ مسلم۔ حضرت ابن عمرؓ کی یہ روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا شب قدر کو ساتویں کی رات میں طلب کرنا چاہئے۔ رواہ عبد الرزاق حضرت ابن عباسؓ سے بھی ایسی ہی روایت منقول ہے رواہ احمد۔ یعنی میں نے بعد ساتویں رات یا باقی رہنے والی راتوں میں سے ساتویں رات۔ حضرت نعمان بن بشیرؓ کی مرفوع حدیث میں ہے گزرتی ہوئی ساتویں (ستائیسویں) یا باقی رہتی ہوئی ساتویں۔ رواہ احمد۔ حضرت ابن عباسؓ کی مرفوع حدیث ہے وہ آخری عشرہ میں ہے گزرتی ہوئی تو میں یا باقی رہتی ہوئی ساتویں۔ رواہ ابوالخضر۔

حضرت عباد بن صامتؓ کی روایت ہے کہ ہم کو شب قدر کی اطلاع دینے کے لئے رسول اللہ ﷺ برآمد ہوئے تھے سامنے آتے ہوئے دو مسلمان مل گئے حضور ﷺ نے فرمایا میں تم کو ایستہ قدرت کی خبر دینے کے لئے نکلا تھا مگر فلاں فلاں شخص سامنے آئے مل گئے (اور ان کے ساتھ شیطان تھا) میں شب قدر اٹھائی گئی (یعنی میں اس کی تعیین بھول گیا) امید ہے کہ یہ بات تمہارے لئے بہتر ہی ہوگی اب تم اس کو نوں پور ساتویں اور یا پانچویں رات میں تلاش کرو۔

حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ اس کو یعنی شب قدر کو پانچ (یا ساتویں) یا باقی رہنے والی راتوں میں یا آخری رات میں تلاش کرو۔ ترجمہ ابی امام احمد نے حضرت عباد بن صامتؓ کی روایت سے بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے خواب میں دیکھا کہ شب قدر آخری ساتویں راتوں میں ہے (یعنی آخری ہفتہ کی پہلی رات میں) حضور ﷺ نے فرمایا میں خیال کرتا ہوں کہ تم لوگوں کے خواب آخری ساتویں راتوں کے متعلق متفق ہیں۔ فقہ ابو حنیفہؒ شب قدر کا طلب گار وہ وہ آخری ساتویں راتوں میں اس کی طلب کرے۔ متفق علیہ۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ کچھ لوگوں کو خواب میں دکھایا گیا کہ شب قدر آخری ہفتہ میں اور کچھ لوگوں کو خواب میں دکھایا گیا کہ شب قدر آخری عشرہ میں ہے اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آخری ہفتہ میں شب قدر کی تلاش کرو۔

حضرت علیؓ کی مرفوع روایت ہے حضور ﷺ نے فرمایا اگر تم (نہایت ضعیف جسمانی و غیرہ سے) مغلوب ہو جاؤ (اور رات کو قیام نہ کر سکو) بھی آخری ہفتہ میں تم مغلوب نہ ہو (یعنی سوئے نہ ہو اور کوشش کر کے نماز کے لئے کھڑے ہو کرو)۔

ان احادیث سے ظاہر ہے کہ شب قدر رمضان کے آخری عشرہ میں ہوتی ہے۔ کئی ایک سوئیں شب میں جیسا کہ حضرت ابو سعیدؓ وغیرہ کی روایت سے ثابت ہے اور کئی ایک سوئیں شب میں جیسا کہ حضرت عبد اللہ بن ابی بن کعبؓ نے علامت سے پہچانا تھا اور کئی ایک سوئیں شب میں نزل قرآن ہوا تھا اور کئی ایک سوئیں شب میں جیسا کہ حضرت ابی بن کعبؓ نے علامت سے پہچانا تھا اور کئی ایک سوئیں شب میں یا پانچ دن باقی رہنے والی تاریخ کو یعنی چھ سوئیں شب میں یا تین دن باقی

ہے والی ہر گز کو یعنی اذانِ یسویں شب میں یا دون کر کے والی ہر گز کو یعنی انیسویں شب میں یا آخری رات کو یعنی تیسویں شب میں۔ اس توجہ کے بعد احادیث میں قدر عرض ہائی میں رہنا واللہ اعلم بعض علماء نے کہا آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہم نے شب قدر کی فضیلت میں قرآنِ چول کیا (یعنی قرآن کی آیت میں شب قدر کی فضیلت بیان کی تاکہ یہ بیان فضیلت آئندہ آیت میں ہے فرمایا۔

وَمَا آتَاكَ الْقَدْرُ مَاتَ الْيَوْمُ الْقَدْرُ ①
 دو دنوں جگہ استغناء اللہ کے لئے ہے اور دونوں جگہ اللہ کی نعمت کا اندازہ اور تعجب محسوس ہے یعنی کسی چیز نے تم کو شب قدر کی نعمت اور فضیلت میں بتائی اس کی فضیلت رسائی عقل سے بھی زیادہ ہے۔

یعنی ایک شب قدر ان ہزار مہینوں سے افضل ہے جو لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَا تَخْلُفُ عَنْ الْغَيْبِ شَيْئًا ②
 شب قدر سے خالی ہر ماہ ہے کہ ایک شب قدر کی عبادت دوسرے ہزار مہینوں کی عبادت سے بہتر ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص ایمان کے ساتھ باسید و ثوب شب قدر میں (غزلہ کے لئے) کھڑا ہوتا ہے اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔

مسلم کی روایت ابن القفا کے ساتھ ہے کہ جو شخص لیلۃ القدر میں قیام کرے اور (جس رات میں وہ نماز کو کھڑا ہوا ہے) وہ لیلۃ القدر کی پڑ جائے یعنی بغیر علم کے (جس رات میں نماز کو کھڑا ہو اور راتِ رابع میں شب قدر ہو) امام احمد نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے جو حدیث بیان کی ہے وہ یہ ہے کہ جو شخص اس رات میں کھڑا ہو اور وہ شب قدر اس کے سوا کسی پڑ گیا یعنی اس رات میں انشاء و راتِ رابع میں لیلۃ القدر کے مطابق ہوگی تو اس کی مغفرت کر دی جائے۔

تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالنُّفُوسُ حَائِضَاتٌ ③
 کی دوسری فضیلت کا اعلان ہے یا خیر عن کتب خبر کی علت ہے یعنی شب قدر میں رب کے حکم سے ملائکہ اور روحِ آسمان سے زمین کی طرف اترتے ہیں۔ (یہ شب قدر کی مزید فضیلت ہے) شب قدر کے ہزار مہینوں سے افضل ہونے کی وجہ ہے حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب شب قدر ہوتی ہے تو جبرائیل ملائکہ کی فوج کے ساتھ اترتے ہیں (اس وقت) جو شخص کھڑا بیٹھا اللہ کی یاد کرتا ہوتا ہے اس کے لئے دعا و رحمت کرتے ہیں۔

مِنْ كُلِّ امْنٍ ④
 ہر اس امر کی غرض ہے جو اس رات میں مقدر ہوتا ہے۔ یہ مبتدا محذوف کی خبر ہے یعنی وہ امر سلام (سلامتی والا) ہوتا ہے یا رحمت سے محفوظ رہنے کا موجب ہوتا ہے بظاہر امر سے مراد ہے رحمت اور ثواب اعمال میں برکت اور دعا و تمجید جو اللہ کی یاد کرنے والے لعل ایمان کے دلوں میں پیدا ہو جاتا ہے۔

مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مِّنْ طَلُوعِ الْفَجْرِ ⑤
 وہ شب قدر طلوعِ فجر تک ہوتی ہے۔ یعنی مبتدا ہے اور خبری مفعول الفجر خبر۔ ہر رات طلوعِ فجر تک ہو کرتی ہے اس لئے محض لیلۃ القدر کی طرف ضمیر راجع کرنا مفید نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ شب قدر راتِ رابعہ (نزدولی ملائکہ و غیرہ رحمت کے صحیح تک) رہتی ہے یا یوں کہا جائے کہ جہی مبتدا ہے اور سلام خبر مقدم ہے اور یہ مقدم مفید حصہ ہے اور پورا جملہ لیلۃ القدر کی دوسری خبر ہے یعنی شب قدر محض سلامتی اور ساری خیر عبادت ہے اس میں شر بالکل نہیں ہے۔ فصاحت کے لئے کہ اس رات میں اللہ شرمندہ نہیں کرتا اور صرف سلامتی کے احکام جاری کرتا ہے۔ مجاہد نے کہا سلامتی رات شیطان کوئی بدی نہیں کر سکتا اور کوئی نیت و سالہ حادثہ یاد کر سکتا ہے۔ بعض علماء نے سلام کہنے کی یہ وجہ بھی بیان کی ہے کہ اس رات میں ملائکہ و مومن کو بیکثرت سلام کرتے ہیں۔ اس مطلب پر سختی مگر کمال کا تعلق سلام کے مفہوم یعنی تسلیم (سلام کرنا) سے ہو گا یعنی یہ رات طلوعِ فجر تک سلاموں سے بھری ہوتی ہے۔

فائزہ: بعض علماء کا قول ہے کہ شب قدر میں ہر چیز سجدہ کرتا دکھائی دیتی ہے اور ہر جگہ نور سے سجکا جاتی ہے اور

ملائکہ کی طرف سے سلام اور خطاب سنا جاتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس کا انکشاف بعض اہل کشف کو ہی ہوتا ہے ہر شخص کو یہ کیفیت نظر نہیں آتی نہ حوالہ ثواب کے لئے ان کیفیات میں کسی کیفیت کا انکشاف ضرور دی ہے اگر ان احوال کا انکشاف عمومی یا کفری ہوتا تو تمام امت اس کو دیکھتی اور کسی سے پوشیدگی ممکن ہی نہ ہوتی خصوصاً تمام صحابہؓ تا بھیجن اور ولولہ امت کی نظروں کے سامنے توبہ و التبت ضرور ہی آتے۔ پس شب قدر کا ثواب حاصل کرنے کے لئے عبادت میں مشغول ہونا لازم ہے۔ حدیث میں قائم لیلة القدر ایما تلویر یصلون علی کل عبد قائم او قاعد یدکر اللہ سے یہی مفہوم مستلزم ہوتا ہے۔

مسئلہ: جس نے شب قدر کی عشاء اور فجر کی نماز جماعت سے بڑھ لی اس کو شب قدر کا ثواب مل گیا اور جو اس سے زیادہ عبادت کرے گا اللہ اس کے ثواب میں اضافہ کر دے گا۔ حضرت عثمانؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے جماعت کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی اس نے گویا نصف شب کا قیام کیا اور جس نے جماعت کے ساتھ فجر کی نماز پڑھی اس نے گویا پوری رات عبادت کی۔ مسئلہ

یعنی باجماعت عشاء کی نماز کے بعد باجماعت فجر کی نماز بھی پڑھی تو گویا پوری رات نماز پڑھی ہر نماز نصف شب کی عبادت کے قائم مقام ہوئی رات کو تک وہ فرض نمازیں ہیں (ایک ابتدائی دوسری انتہائی اور مغرب کی نماز دن کی دوسری نماز ہے۔ مستحب ہے کہ شب قدر میں اللھم انک عفو تعجب العفو قاعف عنی کا ورد زیادہ کرے حضرت عائشہؓ کی روایت ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اگر مجھے شب قدر معلوم ہو جائے تو میں کیا کروں فرمایا کو اللھم انک عفو فرماؤ اور احمد و ابن ماجہ و الترمذی۔

سورۃ القدر ختم ہوئی۔

بجوتہ ومنہ تعالیٰ۔

سورة البقرة

یہ سورت مدنی ہے اس میں آٹھ آیات ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔

لَمْ يَكُنِ الْإِسْلَامُ دِينًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْكَرًا
 کی پشت سے یہ کہ جو اہل کتاب اور مشرک فکر کرتے تھے وہ اپنے فکر سے پہلے دیکھتے تھے اہل کتاب کا فکر تو خدا کی صفات میں غلطی
 کہنا ہے عز و ج کا لفظ کا وہلاتے تھے اور مشرکوں سے کہ لو ہمارے بت درست (حق) کی بت پرستی موجب کفر و کلمہ
 یہاں تک کہ حق کے پاس مٹھی ہوئی حقیقت ان کی جوتن و باطن میں متغیر پیدا کرنے
 حاشی ۱ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ﴾
 والے سے یہاں مستقبل جمع ماضی ہے۔

[illegible][illegible]

وَمَا تَرَىٰ فِي الذِّكْرِ إِلَّا تَأْيِيدًا لِّلرَّسُولِ وَأَوَّلًا لِّكُتُبِ الْأَوَّلِينَ وَمَا جَاءَكَ مِّن شَيْءٍ إِلَّا فِي سَبِيلِ مَعْلُومٍ

یعنی رسول اللہ ﷺ کے آنے کے بعد ہی رسول پر ایمان لانے کے حصول اہل کتاب کے اندر اختلاف پیدا ہوا ورنہ کب ﷺ کی بعثت سے پہلے ۴۰ نوے سال رسول کی تصدیق پر سب کا اتفاق تھا اور سب بعثت نبی ﷺ کے منتظر تھے کافروں کے خلاف نبی لشکر کے پہلے سے جگہ کیا کرتے تھے لیکن جب وہ چلا پہنچا تو آیا تو محض حدود و عدا کی وجہ سے اس کی تصدیق نہیں کی۔

حاصل حکام یہ ہے کہ اگرچہ بعض اہل کتاب کا عقیدہ مقامات علیہ کے متعلق درست نہ تھا لہٰذا کو غلطی کا باپ قزوینے تھے (اور بعض اہل کتاب کا عقیدہ درست تھا) لیکن بعثت نبی پر سب کا اتفاق تھا کیونکہ آنے والے نبی کے لواحقین کی کتابوں میں بیان کر دیے گئے تھے جو نیک عمل الیحد تصدیق نبی پر اتفاق صرف اہل کتاب کا تھا، مشرکین اس اتفاق میں شریک نہ تھے اس لئے اس آیت میں صرف اہل کتاب کا ذکر کیا تاکہ جن اہل کتاب نے تصدیق رسول ﷺ نہیں کی ان کی مزید شجاعت کا اعلان ہو جائے کیونکہ آیت میں ان لوگوں کا بیان تھا جو پہلے اہل کتاب اور مشرک تھے پھر رسول اللہ ﷺ پر بعثت کے بعد ایمان لے آئے۔ اور یہ آیت میں رسول اللہ ﷺ کا بیان ہے جو کفر پر قائم رہے پھر رسول اللہ ﷺ پر ایمان نہ لائے۔

بخاری سے کہا ہے کہ بعض ائمہ نے **مُحَمَّدٌ** کا ترجمہ ہا لکن کیا ہے عرب کا محاورہ ہے **انفک صلو العمرہ** :

سب مخلوق سے یعنی بے گناہ فرشتوں سے بھی بچر ہیں۔ اسی جگہ سے علماء نے کہا کہ خاص درجات والے انسان خاص درجات والے ملائکہ سے افضل ہیں اور عام انسان یعنی صاف دل اور پاک نفس رکھنے والے ایماندار کو ملائکہ عام ملائکہ سے افضل ہیں اور عام ملائکہ سے بے گناہ ہونے کی سزا ملے کر ان کو گناہوں سے پاک کر دیا جائے گا تو عمل صالح رکھنے والے مومنوں کے ساتھ ان کو ملا دیا جائے گا اور وہ جنت میں داخل ہو جائیں گے (اور گناہوں سے پاک ہونے کے بعد وہ عام ملائکہ سے افضل ہو جائیں گے)

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۚ فَمَنْ أَسْفَلَ سَافَلَ ۚ إِنَّهُ يَمْلِكُ الْمَوْتَ ۚ وَإِلَّا فَكُلٌّ مِنَ الْأَلْبَانِ
کے لئے اچھا بدلہ جتنی ہوں گی جن میں وہ قیام کریں گے ان جنتوں کے عطا کردہ درجوں کے نیچے درجہ والوں ہوں گے۔
وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۚ ہے جنت و جہنم طرف ہے جس کا تعلق ہوا ہے جنت و جہنم طرف ہے۔ عقوبت کا معنی ہے قیام۔
تحریر کا ماحول الائنہ ہے اور الائنہ کی طرف سے کی نسبت بھلائی ہے (کیونکہ ہر اس گڑھے کو کھینچتے ہیں جس میں پانی بہتا ہے تو حقیقت میں پتے والی چیز پانی سے گڑھا نہیں بہتا) یہ پورا جملہ جنت کی مغفرت ہے۔

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتَّ ۚ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ إِنَّهُمْ لَا يَخْرُجُونَ ۚ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ إِنَّهُمْ لَا يَخْرُجُونَ ۚ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ إِنَّهُمْ لَا يَخْرُجُونَ ۚ
اور ہیں گے۔ بے گناہی نے لکھا ہے اس کلام میں اس طرح سے (لوہہ شعی میں) قوت ہے لول مدح لہرانی (خیر انہیہ فرمایا) پھر لفظ
ہوا قار ہے کہ یہ ثواب ان کے اعمال و مقامات کا بدلہ ہوگا۔ پھر جنت و جہنم کا لول (جہنم) کہ یہ ثواب خدا لول ہو گا لول کا لول
ہو گا) پھر جنت کو بے حد کر کیا پھر جنت کا لول (جس سے معلوم ہوا کہ یہ باغات صرف بھائی عارضی تفریح کے لئے نہیں
ہوں گے بلکہ رہنے کے لئے ہوں گے) پھر جنت کی کہ کر لول کو دہلا کر دیا پھر لول کو لول سے متعین کر دیا (تاکہ لول نعمت کا
نظر ہو ہی نہ رہے)

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۚ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ إِنَّهُمْ لَا يَخْرُجُونَ ۚ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ إِنَّهُمْ لَا يَخْرُجُونَ ۚ
جنت لول جنت کے اندر جو خدا لول نہیں ہوں گی یہ (رضاء لول کی) نعمت سب
سے بڑھ کر ہوگی۔

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۚ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ إِنَّهُمْ لَا يَخْرُجُونَ ۚ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ إِنَّهُمْ لَا يَخْرُجُونَ ۚ
حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ جنت والوں سے فرمائے گا اے ساتھیان جنت اہل
جنت جواب دیں گے لیکن دینا وسعدیک والخبیر کلہ فی یدیک اللہ فرمائے گا کیا تمہاری مرضی ہوا اہل جنت عرض کریں
گے پروردگار ہمارے خوش رہنے کی کیا وجہ ہے تو نے تو ہم کو وہ چیزیں عطا فرمادیں جو ہماری مخلوق میں کسی لول کو نہیں دی گئیں
اللہ فرمائے گا کیا ان سے بھی بڑھ جائیں گی تم کو نہ دوں اہل جنت عرض کریں گے پروردگار ان سے اعلیٰ چیز کیا ہوگی۔ اللہ فرمائے
گا میں تم پر اپنی رضا مندی ہاں کر تا ہوں آئندہ بھی تم سے ناراض نہیں ہوں گا۔ حقیقی علیہ میں کہتا ہوں کہ اہل جنت جو یہ
کہیں گے کہ ہماری مخلوق میں سے کسی لول کو نہیں دی گئیں شاید اس کی سزا ہو کہ فرشتوں کو نہیں دی گئیں رتہ اہل جنت
کے علاوہ دوسرے انسان سوائے دو چیزوں کے لول نہیں ہوں گے اور دو چیزوں کے مقابلہ میں اپنی فضیلت کا اعلان (موقع کلام
کے لحاظ سے لول مست نہیں۔

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۚ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ إِنَّهُمْ لَا يَخْرُجُونَ ۚ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ إِنَّهُمْ لَا يَخْرُجُونَ ۚ
یعنی نے لکھا ہے کہ بندہ کی رضا خدا سے دو طرح ہے ایک رضا کے بعد ب آئی ہے رضی بہ
دوسری رضا کے بعد عن آئی ہے رضی عن۔ لول کا معنی یہ ہے کہ اللہ کے رب اور مدبر کا حکم ہو لول پر بندہ رضی بہ دوسرے کا
یہ معنی ہے کہ اللہ کے قضا و قدر سے بندہ خوش ہے۔

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۚ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ إِنَّهُمْ لَا يَخْرُجُونَ ۚ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ إِنَّهُمْ لَا يَخْرُجُونَ ۚ
میں کہتا ہوں کہ موخر الذکر رضائی بھی حقیقی نہیں ہیں۔ فقہائے اعلیٰ پر اعتراض نہ کرے اور اس بات کا نتیجہ رکھے کہ
اللہ جو کچھ کر تا ہے وہ اچھا ہی ہوتا ہے اگرچہ ہم کو اس کی خوبی معلوم نہ ہو اس قسم کی رضا تمام بندوں کے لئے اللہ کے ہر
فیصلہ پر لازم ہے خواہ اس کی طبیعت کو پسند ہو یا پسند نہ لیکن اگر کسی بندہ سے کوئی گناہ صادر ہو جائے یا کسی دوسرے سے گناہ ہو کر
صدور ہو جائے تو انسان سے صدور کفر و معصیت اگرچہ اللہ کے لول اور حقیقی سے ہی ہو تا ہے مگر انسانی کسب لول کو اس میں

وہ دل ہو جسے اس لئے بحیثیت کسب و عمل بندہ کو بھی اس پر راضی نہ ہو تا چاہے کیونکہ خدا کو بندہ کا کفر و عصیان پسند نہیں۔
رضائی کی اس قسم کا جواب عقل و دلیل سے ثابت ہے عقل مند جب دیکھتا ہے کہ اللہ تمام چیزوں کا مالک ہے اور مالک اپنی
چیزوں میں جس طرح چاہے تصرف کر سکتا ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا اعتراض تو اس شخص پر کیا جاسکتا ہے جو
دوسرے کی ملک میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف کرتا ہے اور عقل مند یہ بھی سمجھتا ہے کہ اللہ حکیم ہے وہی کام کرتا ہے جو
اس کی حکمت کا تقاضا ہو تا ہے تو لا محالہ اللہ کے ہر فعل پر اور راضی ہوتا ہے اگر اس کے دل میں (جو گوری اور پندہ کی) کچھ غم
بھی پیدا ہو تا ہے تو اس کا سرچشمہ عقلی نور و فی کثروری اور نفس اللہ کے اندر وجہ کفر کا اثر ہوتا ہے۔ رضا کی اسی قسم کی طرف
سری مطلق نے اشارہ کیا ہے کہ جب تو اللہ سے راضی نہیں تو پھر اس کی خوشنودی کا سوال کس طرح کرتا ہے۔

(۲) رضا کا دوسرا سنی ہے کہ اللہ کی ہر مشیت بندہ کو محبوب و مرغوب ہو جائے۔ فرمودہ اس کی قرآن میں کے خلاف ہی ہو۔ اس کا سرچشمہ اللہ کی محبت اور اس کا عشق ہے۔ محبوب کا فضل اور مقصود عاقبت کے لئے اپنی توفیق مراد سے زیادہ محبوب ہو تا ہے ایک شاعر کا قول ہے۔

اگر تو فریق سے خوش ہے تو میں اپنے اس حکم پر راضی ہوں۔

(۳) خدا کی تیسری قسم یہ ہے کہ بندہ اپنی انتہائی آرزو اور آخری تمنا کو پہنچ جائے آیت میں یہ لہی ہر عامر لہ ہے آیت
وَلَمَّا سَوَّاهُ قُبْحًا كَذِبًا کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو انکی حالت میں میں اس وقت تک رہا نہیں
ہوں جب تک میری امت کا ایک شخص بھی دوزخ میں نہ رہے گا۔ سورہ نوح کی تفسیر میں یہ بحث گزر چکی ہے
یعنی مذکورہ جزا اور خدا کی خوشنودی اس شخص کو حاصل ہو گی جو اپنے رب
فَرَّادًا مِّنْ خَلْقٍ ۝۱۸

میں خوف نہ کرتا ہے خشیت پر عمل کرنا ہے لیکن ہر خیر و اہل ناسے اور گناہ سے روکتا ہے۔
حضرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابی (بن کعب) سے فرمایا اللہ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں
ترے سامنے قرآن پڑھوں۔ ایک روایت میں قرآن کی جگہ لَمْ یَخْنِ الْوَلَدِیْنَ کَفَرُوْا پڑھوں، آیا ہے حضرت ابی نے عرض کیا
کیا اللہ نے میرا نام آپ سے لیا ہے حضور ﷺ نے فرمایا میں حضرت ابی نے عرض کیا میرا تو کریم العالَمین کے پاس ہوا ہے فرمایا
ہاں یہ مگر حضرت ابی کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔ شوق علیہ۔ میں گستاخوں حضرت ابی کی جو حالت حدیث میں بیان کی
گئی ہے یہ عاشقوں کی نشانی ہے۔

میں خوف نہ کرتا ہے خشیت پر عمل کرنا ہے لیکن ہر خیر و اہل ناسے اور گناہ سے روکتا ہے۔
حضرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابی (بن کعب) سے فرمایا اللہ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں
ترے سامنے قرآن پڑھوں۔ ایک روایت میں قرآن کی جگہ لَمْ یَخْنِ الْوَلَدِیْنَ کَفَرُوْا پڑھوں، آیا ہے حضرت ابی نے عرض کیا
کیا اللہ نے میرا نام آپ سے لیا ہے حضور ﷺ نے فرمایا میں حضرت ابی نے عرض کیا میرا تو کریم العالَمین کے پاس ہوا ہے فرمایا
ہاں یہ مگر حضرت ابی کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔ شوق علیہ۔ میں گستاخوں حضرت ابی کی جو حالت حدیث میں بیان کی
گئی ہے یہ عاشقوں کی نشانی ہے۔

سورۃ البینۃ ختم ہوا۔

بعونہ تعالیٰ۔

وَأَحْسَنَ حَيْثُ الرَّحْمَنُ أَفْضَلُهَا ۝
 زمین کی طرف سے نکالنے کی نسبت مجاہدی ہے (حقیقت میں افراراج اشعل کرنے والی خدا کی قدرت ہے) یعنی زمین اپنے بوجہ باہر نکال چیکے گی ایمن علی ماحتم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ زمین مردوں کو قبروں سے باہر نکال دے گی (گویا ایمن عیسیٰ کے نزدیک اشعل سے مراد ہیں مردے) مگر یہی نے مجاہد کا قول بھی نقل کیا ہے اس مطلب پر یہ واقعہ غلط دوسرے بعد کا ہو گا۔

ابن ابی حاتم نے علیہ السلام کا قول نقل کیا ہے کہ زمین اپنے اندر کے خزانے باہر نکال دے گی (اس قول پر اشعری نے مراء
 جسے زمین کے اندر دفن خزانے) حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا زمین اپنے حکمرانوں کو سونے چاندی
 کے ستونوں کی طرح (باہر نکال کر) پیشکدہ کی قافلی آئے گا اور زمین کے اوپر سونے چاندی کے ڈھیر دیکھ کر کہے گا اسی
 کے سلسلے میں میں نے عمل کیا تھا رشتہ داری قطع کرنے والا آئے گا کہے گا اسی کے لئے میں نے رشتہ داری قطع کی تھی چور آئے
 گا اور کہے گا اسی کے سلسلے میں میرا تھک کاٹا گیا تھا ہر سب لوگ اس کو چھوڑ جائیں گے کوئی کچھ بھی اس میں سے نہیں لے گا۔ رواہ
 مسلم۔

مکین میں سرفروغ حدیث آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قریب ہے کہ فرات سے بہتر اسوہ پر آدم ہو گا اگر کوئی شخص (اس زمانہ میں وہاں) موجود ہو تو اس میں سے کچھ لے۔ مسلمان کی روایت میں ہے کہ قیامت چاہے ہو گی جب تک فرات سونے کا پتھر برآمد نہ کر دے گی اس سونے پر لوگ ایک دوسرے کو قتل کریں گے یہاں تک کہ اس میں سے ٹھوٹے بارے جائیں گے (ایک بچہ کا دودھ) ایک کے کھانسیہ میں ہی وہ شخص ہوں جو بچہ کیا ہوں۔ میں کہتا ہوں شاید شروع میں قتل ہو گا پھر غریبی نتیجہ یہ ہو گا کہ کوئی بھی کچھ نہ لے سکے گا۔

وَكَيْلَ الْاِنْسَانِ مَا كَانَتْ
اور انسان تعجب سے کہے گا زمین کو کیا ہو گا کہ ایسا سخت زلزلہ کیا اور زمین اپنے

بعض علماء کا قول ہے کہ انسان سے مراد کافر آدمی ہے چونکہ اس کو قبروں سے اٹھنے کی امید نہ ہو گی اس لئے قبر سے اٹھنے کے وقت وہ یہ بات کہے گا اور مومن کے گاہیہ وقت ہے جس کا اللہ نے وعدہ کیا تھا اور مشغروں کے بیچ کا تھا۔

یوسفؑ کی صورت اخیلا رہا۔ نبویؐ نے کھلبے عہدات میں کچھ تقدیم تاخیر ہے اصل کلام اس طرح

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت پڑھی اور فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کہ زمین کی خبریں کیا
 دل کی صحابہؓ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی بخوبی واقف ہے فرمایا زمین کی خبریں یہ ہوں گی کہ جس بندے کو پسند ہے
 زمین کے لوہے پر جو کچھ کیا ہو گا زمین اس پر شلوت دے گی۔ اور کسی کی فلاح شخص نے لیا اور کیا تھا بھی زمین کی اطلاعات ہوں گی
 ادا و احمد و نساہت و امان جان و انجمنی ترقدی تے نقل کرنے کے بعد اس کو صحیح کہا ہے۔ طبرانی نے حضرت ربیعہ خثعمی کی روایت
 سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا زمین سے احتیاط رکھو یہ تمہاری مال ہے جس شخص نے بھی اس کے لوہے کو کوئی اجنبی برہم
 ہو گا وہ اس کی خبر ضرور دے دے دالی ہے۔ طبرانی نے مجدد کا قول بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔

پان رک رک کوئی نہاؤ۔ سب سب سے اور لام محض ملتا ہے یعنی زمین کا خرد و عاقل سب سے ہو گا کہ اللہ کی
ف سے اس کو بھی اشد جوارنا ملا ہو گا یہ بھی ممکن ہے کہ یہ کلام قلن اَلْاُنْسَانُ بِمَنْطِقٍ اَلْاَجَابِ ہو یعنی انسان کے سوال کے
لب میں کسے کی مجھے اللہ کا حکم ہی پر عمل ہے کہ اپنے اندر نہ تو لڑ سدا کروں اور اندر ہی تو جو صابر نکال دیکھوں۔

یہودیوں نے صلیب پر لٹا کر آگ لگا دی۔

یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا
وَاَيُّهَا اَسْمٰءُ النَّبِيِّ ۝

حضرت امین عیساٰ نے فرمایا لَیْسَ ذٰلِکَ خِزَانَةُ اَنْعَامِ لَہِمَّ بَلْہِمْ مَقَامَ حَلَب سے دانیس بائیس

یہاں سے آخر سورت تک لَیْسَ ذٰلِکَ تفصیل ہے ابن علی ماحتم نے سعید بن جبہ کا قول نقل کیا ہے کہ جب آیت اَنْعَامِ عَلٰی خِیْبَہٗ ہازل ہوئی تو مسلمانوں کا خیال ہوا کہ اگر ہم کچھ تھوڑی سی (راہدراش) لوہی کے تو اس کا اجر ہمیں ملے گا کہ دوسرے لوگوں کا خیال ہوا کہ اگر کوئی حقیر سا گناہ ہو جائے مگر کوئی جھوٹی بات یا حرام پر ایک نظر تو اس پر عذاب بند ہو گا جو عذاب تو یہ ہے گناہوں کے لئے ہے اس پر اللہ نے تہ کو یہ کہہ کر اہمیت بخول فرمائی۔

یہی جو شخص جھوٹی بیعتی کے ذن کی برابر یا اس سے بھی کم نیکی کرے گا تو اس کے سامنے آئے گی (غلط جھوٹی بیعتی۔ یہاں تفسیر وزن مراد ہے خواہ جو بیعتی سے بھی کم ہو کہ سامنے آئے سے مراد ہے جس نیکی کی جزا کا سامنے آنا (مانا) مقابل ہے کہ اس اہمیت میں مسلمانوں کو خیرات دینے کی ترغیب دی جا رہی ہے خواہ کچھ نیکی ہو کیونکہ آئندہ قریب وقت میں ہی جھوٹی خیرات پڑی ہو جائے گی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص پاک کمانی سے آگے چھوڑے گی برابر کوئی چیز خیرات کرتا ہے اور اللہ پاک (کمانی) نیکی کو قبول فرماتا ہے۔ تو اللہ اپنے دانیس ہاتھ سے اس کو لینا ہے پھر خیرات کرتے والے کے لئے اس کی (اس حقیر) خیرات کو بڑھا دیتا ہے یہاں تک کہ وہ پہاڑ کی برابر ہو جاتی ہے۔ جیسے تم میں سے بعض لوگ چمچے کو پرورش کرتے ہیں متفق علیہ۔

حضرت ابو ذرؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھوڑی بھلائی کو بھی حقیر نہ سمجھو خواہ اتنی ہی کہ اپنے بھائی سے گفتگو روئی سے پیش آؤ۔ رواہ مسلم۔ معترکہ کے خلاف اس آیت سے اصل سنت کے مسلک کی تائید ہوتی ہے کہ کبیرہ گناہ کرنے سے مسلمان بھی عیش و عشرت میں نہیں رہیں گے بلکہ آخر کار جنت میں پہنچائے جائیں گے کیونکہ اللہ نے آدمی کو برابر نیکی کی جزا دینے کا وعدہ کیا ہے اور وعدہ فاسخ میں خلاف و زوری نا ممکن ہے ایمان کو تمام نیکیوں کا سرچشمہ اور تمام عبادت کی بنیاد ہے تو گناہوں کے ارتکاب سے اس کی جزا کو کسی طرح محض ہو سکتی ہے اور چونکہ کتب کو دیکھنے کا مقام صرف جنت ہے اس لئے مومن خواہ قاصد ہو اور بغیر توبہ کے مر جائے آخر میں جنت میں ضرور جائے گا۔ اسی پر اعلان ہے اور رسول اللہ ﷺ کے متواتر فرمان بھی اسی مطلب پر دلالت کر رہے ہیں۔ حضرت انسؓ کی متفق علیہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اس کا بیعتی کلمہ توحید و رسالت کا قائل ہو اور اس کے دل میں آدمی اور بہرہ خیر یا ایمان سے دودھ و زغ سے لعل آئے ہو۔

حضرت عثمانؓ غنیؓ کی روایت مسلم نے نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص یہ یقین رکھے ہوئے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں سر گیا وہ جنت میں داخل ہو گا۔ مسلم نے حضرت جابرؓ کی روایت بیان کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جو شخص شرک کی حالت میں سر گیا وہ دوزخ میں جائے گا۔ اور جو شخص ایسی حالت میں مرا کہ کسی کو اللہ کا سامنے نہ جانتا تھا تو وہ جنت میں جائے گا۔

مسلم نے حضرت عبادہؓ بن صامتؓ کی روایت من الفاظ میں نقل کی ہے جس شخص نے شہادت دی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اللہ نے اس پر دوزخ حرام کر دی۔۔۔ میں میں حضرت انسؓ اور حضرت شہابؓ بن مالکؓ کی روایت سے اور حاکم کے نزدیک حضرت امینؓ عمرؓ کی روایت سے اور مسلم کے نزدیک حضرت معاذؓ کی روایت سے یہی ہے حدیث آئی ہے۔ حضرت امینؓ مسعودؓ کی روایت سے من الفاظ میں حدیث نقل کی ہے کہ جس کے دل میں ربائی کے دلتہ برابر ایمان و گاہ دوزخ میں داخل ہو گا۔ یعنی اللہ نے دوائی دوزخ اس پر حرام کر دی عیشہؓ کے لئے دوزخ میں داخل ہو گا۔ حضرت ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو بندہ لالہ لا اللہ کا قائل ہو اور اسی پر سر گیا وہ جنت میں داخل ہو گیا میں نے

عرض کیا خواہ اس نے نہ کیا ہو خواہ اس نے چوری کی ہو فرمایا خواہ اس نے نہ کیا ہو خواہ اس نے چوری کی ہو میں نے عرض کیا اگرچہ اس نے نہ چور چوری کی ہو فرمایا اگرچہ اس نے نہ کیا ہو اگرچہ اس نے چوری کی ہو میں نے عرض کیا اگرچہ اس نے نہ کیا ہو اگرچہ اس نے چوری کی ہو (جب بھی جنت میں جائے گا) فرمایا خواہ اس نے نہ کیا ہو خواہ اس نے چوری کی ہو (جب بھی جنت میں جائے گا) اور زکوٰۃ کی ناک کو خاک آلود کر کے۔ اور ہر دلوں کو طرہائی نے بھی اسی طرح کی روایت نقل کی ہے سید علی نے کہا اس مضمون کی احادیث تو ہر سے بھی زائد ہیں۔

ایک شبہ

آیت میں عموم ہے جو شخص ذرہ برابر نیکی کرے گا وہ اس کو دیکھے گا مثلاً فقیروں کو کچھ دے گا یا کتبہ پر چوری کرے گا تو اس کا ثواب سامنے آنے کا خواہ نیک کرنے والا کافر ہو یا مسلمان (سب کو نیکی کا ثواب ملے گا حالانکہ (ترکین اور حدیث کی) سراسر انہیں اور اجتماع علماء و دلالت کرتا ہے کہ کافر و دای و زنی ہیں (ان کی کوئی نیکی مقبول نہیں۔ جنت میں بھی نہیں جائیں گے اور ثواب کی نقل بھی نہیں دیکھیں گے)

ازالہ

آیت کا مضمون کافروں کو شامل نہیں کیونکہ ہر نیکی کی ضروری شرط ایمان یا اللہ اور اللہ کے لئے غلوں نیت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے اعمال کا درجہ بتوں پر ہے جب کافروں میں ایمانی شرط منظور ہے تو نتیجہ (نیکی نیکی کا ثواب) منظور ہوتا ہے چاہے کافروں کی نیکیوں ان کی ہیں جیسے بغیر دشمنی کی قربت لکھی نماز لگائیں بلکہ اس کا شہرہ و تہذیب اور محبت کی خواہش میں کیا جاتا ہے اسی لئے علماء نے کہہ دیا کہ حالت کفر میں جس نے نماز پڑھنے یا زکوٰۃ دینے کا اعتکاف کرنے کی نیت مانی پھر مسلمان ہو گیا تو زکوٰۃ کو پورا کر دیا جب نہیں کیونکہ حالت کفر کی نماز و زکوٰۃ اور اعتکاف کا حاصل اللہ کے لئے نہیں ہوتا یہیں کفر کی حالت کی نماز و غیرہ بھی کفر اور محبت ہے طاعت سے اس کا کوئی تعلق نہیں اور محبت کی نذر (مستحق) نہیں کافروں کے اعمال میدانی سراسر کی طرح ہیں جس کو کیا سامانی سمجھتا ہے لیکن قریب پہنچتا ہے تو کچھ نہیں ملتا (یہ کافروں کو اعمال کا کوئی نتیجہ نہ ملے گا اور خدا کے پاس نہیں گئے تو اللہ ان کے برے اعمال کا پورا پورا ایدہ دے گا اور اللہ کا حساب جلد آنے والا ہے۔

وَمَنْ يَكْفُرْ يَكْفُرْ عَلَىٰ نَفْسِهِ ۖ سَمَاءٌ مِّنْ دُخَانٍ مُّطَهَّرٍ ۚ تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ ۙ وَتُخَرِّجُونَ الْمَلَائِكَةَ الْمُرْسَلِينَ ۚ
یعنی اگر کفار ہوں کی سمانی نہ ہوتی تو جس نے زکوٰۃ پر ابر بردی کی ہو گی اس کو اس بدی کی سزا دینی (یعنی انصافی پڑے گی۔ ہم نے عدم مغفرت کی قید اس لئے لگائی کہ آیات اور احادیث سے بغیر ثواب کے گناہوں کے بخشے جانے کا جو اثر آیت ہے اللہ نے فرمایا ہے اللہ اس بات کو تو نہیں بخشے گا کہ اس کے ساتھ شرک کیا جائے اور شرک کے علاوہ جس کے گناہ چاہے کچھ نہ رہے گا۔

دوسری آیت میں ہے جس کے گناہ چاہے کچھ نہ رہے گا اور جس کو چاہے گا اللہ دے گا میری آیت ہے رب کی رحمت سے سوائے گناہوں کے اور کوئی اس میں توڑ نہ دے حتیٰ آیت ہے اللہ کی رحمت سے ناحیہ نہ ہو اس کے علاوہ اور بھی اسی طرح کی آیات ہیں۔

حضرت حذیفہ بن یمان کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری چالنا ہے کہ قیامت کے دن اللہ ضرور ایسی مغفرت (مہوئی) کرے گا کہ انہیں بھی اس کی طرف پڑے گا اور اس کو پالنے کے قریب پہنچ جائے گا (مگر پالنے کے کار و لا لہو) اس مضمون کی احادیث اتنی کثرت سے آئی ہیں کہ حد تو از حد داخل ہو گئی ہیں۔

مرتبہ لفظ کا قول ہے کہ مومن خواہ فاسق ہی ہو اللہ اس کو عذاب نہیں دے گا اور مومن کو ایمان ہوتے ہوئے کوئی گناہ ضرور نہیں پہنچائے گا۔

آیت مذکورہ مرچہ کے خیال کے خلاف ائمہ سنت کے قول کی تائید کر رہا ہے (کہ ہر گناہ کی سزا سامنے آنے کی بشرطیکہ اس کو معاف نہ کر دیا گیا ہو یا کسی مومن سے گناہ کے معاف کر دینے کا تو قطعی وعدہ نہیں کیا گیا بلکہ سزا کے سامنے آنے

کی صراحت فرمائی کہ مومنوں کو معصیہ و کبیرہ گناہوں کی سزا دینے کی صراحت بکثرت مہینہ گنت کتابت و احادیث میں آئی ہے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اہل سنت کا مسلک حق ہے اگر اللہ چاہے گا تو چھوٹے گناہ کی بھی سزا دے گا اور یہ اس کے انصاف کا تقاضا ہو گا اور چاہے گا تو بڑے گناہوں کو بھی معاف فرما دے گا اور یہ اس کی مہربانی کا نتیجہ ہو گا۔

ہو گا اور چاہے تو بڑے بڑے گناہوں کو بھی معاف کر دے گا۔ یہی حکمت مراد ہے کہ اگرچہ یہ گناہیں عظیم ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے ان کو معاف کرنے کا ارادہ کر لیا ہے۔ یہی حکمت مراد ہے کہ اگرچہ یہ گناہیں عظیم ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے ان کو معاف کرنے کا ارادہ کر لیا ہے۔ یہی حکمت مراد ہے کہ اگرچہ یہ گناہیں عظیم ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے ان کو معاف کرنے کا ارادہ کر لیا ہے۔

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عائشہؓ حقیر مٹا ہونے پر ہیز رکھ۔ اللہ کی طرف سے ان کی بابر

پس کرنے والا بھی ہوگا۔ سنی و اہل ماجہ و اہل کفران۔ ان میں کون سے اس حدیث کو تسلیم کرتے ہیں؟
حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا تھا کہ جو عمل ایسے کرنے ہو جو تسدی نظر میں ہل سے بھی زیادہ ہدیک (یعنی حقیر) ہوتے ہیں
مگر رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ہم جن کو بلائیت آفریں گناہوں سے شکر کرتے ہیں۔ رسول اللہؐ بخاری لام احمد نے حضرت ابو سعید
خدریؓ کی روایت سے بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے جس کی سند صحیح ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا اللہ کی کتاب میں سب سے زیادہ غیملہ کن آیت لَسَنَ يَعْمَلَنَّ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا لَّكَ وَ

اس نے یحییٰ بن علیؑ کو بھی لکھا ہے۔
مسلم نے حضرت انسؓ کی روایت سے ایک طویل حدیث نقل کی ہے جس میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس آیت کو قافہ جامعہ فرمایا ہے (قافہ اولیٰ بیان کیا کرتے ہیں) عظیم کا پانچواں ہے کہ آپکے شخص حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کی طرف یہ

سورۃ پڑھا اور ان کے راجب آخری حصہ پر پہنچا لو سن پھر ہی نے فرمایا میں خبر ہے کہ وہی ہے جو کہنے لگا تھا کہ میں نے سورۃ پڑھ کر حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے کچھ پڑھا دیجئے فرمایا اللہ الہی تین سو مرتبہ پڑھ۔ اس شخص نے عرض کیا میں پڑھا ہوں کیا ہوں دل بھی خست ہو گیا ہے اور زبان بھی موتی پڑ گئی ہے فرمایا کہ ہاں تین سو مرتبہ پڑھ۔ اس نے پہلے کی طرح اب بھی گزشتہ کی طرح عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے سورۃ جامعہ (جو سب کے قلوب کو جامع ہو) پڑھا دیجئے حضور ﷺ نے اس کو یاد آ کر لکھت پڑھا دی پڑھنے سے قادر ہو کر اس شخص نے عرض کیا قسم ہے اس خدا کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے میں کبھی اس سے زیادہ نہیں پڑھوں گا (کورنہ)۔

اس میں ہی کروں گا) حجریت سوز کر چلے دوں رسول اللہ ﷺ کے واسطے کہ وہ اس کے لیے دعا فرمائے۔ حضرت انس اور حضرت ابن عباسؓ دونوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اِذَا زُلْزِلَتْ نَعْفُ قُرَيْشٍ کے برابر ہو۔ نقل عن رسول اللہ ﷺ کہ تعلق قرآن کے برابر ہو۔ اور نقل کیا اَنْتُمْ الْكَافِرُونَ ایک پر تعلق قرآن کے برابر ہو۔ ترمذی و بیہقی۔ ترمذی کا کہنا کہ یہ روایت صحیح ہے کہ اسے روایت ابن ابی شیبہ نے لکھا ہے کہ حضرت انس نے فرمایا اِذَا زُلْزِلَتْ الْقُرْآنُ جو قرآن کے برابر ہے۔

کی ایک اور روایت میں آیا ہے کہ اور ان کی بی بیہ کے قصہ ہے کہ حضرت انس سے فرمایا: اے ابوبکرؓ! وہ لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے کہا: یہ جڑی نے کہا ہے کہ تمہاری قرآن ہونے کا یہ مطلب ہے کہ قرآن میں چار چیزیں ہیں: (یعنی چار چیزوں کا بیان ہے) لاندگی، موت، حشر، حساب اور اس سورت میں صرف حساب کا بیان ہے اور اس کو نصف قرآن کہنے کی وجہ یہ ہے کہ قرآن میں احوال و دنیا کا بھی بیان اور احوال آخرت کا بھی اور اس سورت میں صرف احوال آخرت کا بیان ہے لہذا یہ سورت ایک حشر سے چارم قرآن ہے اور دوسری مشیت سے نصف قرآن۔ ایک حدیث میں ضعیف سند سے حضرت علیؓ کی روایت آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے چار بار اذکار و تسبیح پڑھ لی (تو اب میں) اس شخص کی طرح ہے جس نے پورا قرآن پڑھا۔ واللہ اعلم۔

سورۃ الحدید

یہ سورت مکی ہے اس میں ۱۱ آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم

بزرگوار قطعی حاکم نور امین علی حاتم نے حضرت امین عباس کے حوالہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے کچھ سوہلوں کو (کسی) بیچوہر مسیور بھرن کی کوئی تفسیر رسول اللہ ﷺ کے پاس نہیں مکی تو مندرجہ ذیل آیت کا تہذیب ہوا۔

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ يَقُولُ كَمَا تَقُولُ ۖ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ۖ فَذَرْهُمْ حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْ دَارِهِمْ ۚ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ
مجادلہ، مکر، حسن بصری، عیسیٰ، زکاء، ابو العالیہ وغیرہ کا لکھا قول ہے کہ کورہ بالا شان نزول اور آئندہ بیت کے اس تفسیری معنی پر اس سورت کا مدنی ہونا ظاہر ہوتا ہے کیونکہ ہجرت سے پہلے جلد نہیں تھا لیکن اگر سورت کو کی مکمل لیا جائے تو پھر غازیوں کے گھوڑوں کی قسم ایک چشمت کوئی کے بجائے ہوگی گویا یہ پیش گوئی ہے کہ آئندہ جلد کا حکم ہو گا اور غازیوں کے گھوڑے ہوں گے۔

مذہب جاکا فعل محدود ہے اور پورا جملہ حال واقع ہوا ہے یعنی پہنچے ہوئے دوڑنے کے وقت گھوڑے کی سانس کی آواز کو ضعیف کہتے ہیں۔ حضرت امین عباس نے فرمایا یا غازیوں میں سوائے گھوڑے کتے اور کومڑی کے پہننے کی آواز کسی اور جانور کی نہیں ہوتی لہذا یہ بھی اس وقت ہوتی ہے جب چھٹے درجے سے ان کا حال بگڑ جاتا ہے۔

حضرت علیؑ نے فرمایا اَلْفُكُوْدَاتُ (سے مراد) ہیں یا غازیوں کے لائٹ جو عرف سے حرولہ تک اور حرولہ سے مٹی تک دوڑتے ہیں۔ اسلام میں بول ترین جلد بد کا ہوا تھا اس وقت ہلے ساتھ صرف دو گھوڑے تھے ایک زبیر کا گھوڑا دوسرا اسحق بن اسود کا گھوڑا اس لئے اَلْفُكُوْدَاتُ سے مراد جلدی گھوڑے کہے ہو سکتے ہیں حضرت امین مسودہ سدی اور محمد بن کعب کا بھی یہی ہے اس تفسیر پر چھٹا معنی جو چھٹے کی حالت میں گرد نہیں لگی کے ہوتے۔

فَالْفُكُوْدَاتُ ۖ قَدْ خَرَّتْ ۚ
کی باتیں پھر دس سے گزنی ہیں تو چھٹیاں نمودار ہو جاتی ہیں۔

فَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ يَقُولُ كَمَا تَقُولُ ۖ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ۖ فَذَرْهُمْ حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْ دَارِهِمْ ۚ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ
الاعشارہ لکڑی کی تہذیب۔ اَلْفُكُوْدَاتُ سے مراد وہ گھوڑے جو اپنے سوہلوں کو لے کر صبح کے وقت دشمن پر حملہ کرتے ہیں (دشمنوں پر چھاپ دیتے ہیں) مگر تفسیرین کا لکھا قول ہے قرآن کے نزدیک المغیبات سے مراد وہ لوگ ہیں جو اپنے سوہلوں کو لے کر قربانی کے دن صبح کے وقت جمع (یعنی حرولہ) سے مٹا کو روک دیتے ہیں جس سے عمل جمع سے روانہ نہ ہو سکتا بلکہ واجب ہے البتہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں اور ضعیف مردوں کو شب غری کی خبر نکلنے کے بعد حذر رکھنے کی اجازت دے دی تھی۔

فَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ يَقُولُ كَمَا تَقُولُ ۖ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ۖ فَذَرْهُمْ حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْ دَارِهِمْ ۚ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ
یہ کی ضعیف دشمن پر چھاپ دینے کے وقت کی طرف راجع ہے جو سیاق حکام سے معلوم ہو رہا ہے یا دشمن کے مقام کی طرف راجع ہے جو انتقام مہارت ہے یعنی وہ گھوڑے جو دشمن پر چھاپ دیتے ہیں چھاپ دینے کے وقت یا چھاپ دینے کی جگہ پر اپنے حملے کی وجہ سے غبار اڑاتے ہیں۔

فَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ يَقُولُ كَمَا تَقُولُ ۖ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ۖ فَذَرْهُمْ حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْ دَارِهِمْ ۚ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ
پھر اس غیلہ میں یا چھاپ دینے کے وقت یا چھاپ دینے کے مقام پر دشمنوں کی فوج کے اندر داخل ہو جاتے ہیں۔

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُورٌ ﴿۱﴾
 یہ قسم کا جواب ہے انسان میں لام جس سے مگر اطلاق جس میں اکثر
 اقرؤ مٹوٹا ہیں (کیونکہ بعض انسان اس علم کے عموم سے مستثنیٰ ہیں) جیسا کہ اللہ نے فرمایا ہے وَخَلَقْنَا مِنْ جِبَالٍ وَجْهًا
 الشَّمْسُ كَرَوْنَمُورٌ ﴿۲﴾ یہاں سے شکر گزار کم ہیں۔ یہی وہی کائنات کوڑ سے ہے متعلق کائنات کی رعایت سے کوڑ سے پہلے ذکر کر
 دیا گیا ہے کہ کوڑ کا شکر ایا کل معر کے عوارہ میں کوڑ کا گئی معنی ہے حضرت ابن عباس مجاہد اور قتادہ نے یہی ترجمہ کیا ہے یا
 کوڑ کا معنی نا فرمانی ہے بنی کعبہ کے عوارہ میں ہے یا خلیل یہ بنی ناکب کے عوارہ میں ہے ابو عبیدہ نے کہا کوڑ بمعنی خلیل الخیر اور
 مرض کھنڈور (موز کریم) جس میں کچھ پیدا نہ ہو۔

وَرَأَى عَلَى فَلَاحٍ ﴿۳﴾
 ابن کیہان نے کہا کہ رائے کی ضمیر الانسان کی طرف راجع ہے اور ذلک سے الشکوہ و الشکرا
 ہونے یا فرمان ہونے یا خلیل ہونے کی حاجت ہے۔

لَكَ يَتَذَكَّرُ ﴿۴﴾
 یعنی اکثر انسان اپنے رب کی نعمتوں کے بڑے ناشکرے ہیں اور تمہارے سے غور کرنے کے بعد وہ اپنی
 ناشکری یا نا فرمانی یا کجی پر شہادت بھی دیتے ہیں اور اس ناشکری پر شہادت دینے کی کتابیں نمایاں ہو جاتی ہیں یا آخرت میں
 اپنے نفس کی شہادت دینے کے لیے اور اپنے گناہ کا اقرار کریں گے اور کہیں گے ہم نادانوں میں سے تھے اور مسکینوں کو کھانا نہیں
 کھلاتے تھے آخر میں تفسیر کے نزدیک رائے کی ضمیر رب کی طرف راجع ہے یعنی انسان کے کوڑ ہونے پر اللہ واقف ہے اس کے
 علم سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے اس مطلب پر آیت ناشکرے کے لئے میر ہوگی۔

وَأَنذَرْتُ لَئِن لَّمْ يَنتَهِ الْخَيْرُ ﴿۵﴾
 لائن کی ضمیر الانسان کی طرف راجع ہے اور الخیر سے مراد مال ہے اللہ نے فرمایا جان
 تو جس خیر اگر میت سے مال پھوڑا ہو۔

لَقَدْ يَنْبَغُ ﴿۶﴾
 براحت اور قوی ہے اگر کوڑ کا معنی ناشکرا ہو تو لائن ضمیر میں لام محض صلہ کے لئے ہو گا یعنی انسان
 مال کی محبت میں پڑا شدہ ہے جس کی راہ میں خرچ نہیں کرتا اور اگر کوڑ کا معنی خلیل لیا جائے تو لام تعلیل کا ہو گا یعنی انسان محبت
 مال کی وجہ سے برا نکوس ہے۔

أَفَلَا يَتَذَكَّرُ ﴿۷﴾
 الا لا یظفر فلا یعلم مطلب ہے کہ کہ توبہ ہے انسان کیوں نہیں کرتا اور ابھی اس بات کو کیوں نہیں بیان کیا جو کل کو جان لیگا
 کہ اس کا رب اس سے ناخبر ہے اس کے کرتوت کا اس روز بدلہ دے گا جبکہ مردوں کو قبروں سے اٹھایا جائے گا اور سینوں کے اندر
 کئی باتیں کھول دی جائیں گی۔

إِذَا أَهْمَمْتُمْ مَتَاعِي النَّعْمَةِ ﴿۸﴾
 جب قبروں کے اندر کے مردے اٹھائے جائیں گے اٹھائے جائیں گے (ا)
 موصولہ بہ متصل چیزوں کے لئے آتے ہیں موصولہ عمل ولى خلق کے لئے جیسے آدمی فرشتہ وغیرہ اس جگہ نامے مرد
 انسان مرد ہیں (اس لئے من ہونا چاہئے لیکن لانا کو تمن کی جگہ لانے کی وجہ یا تو یہ ہے کہ نانی النعمہ میں مال کیا ہے اس کی محاسب
 سے نانی النعمہ میں نہیں لانا کو ذکر کیا گیا ہے کہ مردے عورت کی طرف بے عقل ہوتے ہیں اور اس لئے ان کے حساب میں ہے)
 و متحصلہ اور محینوں میں تمن کرو یا جائے گا یا لگ کر دیا جائے گا اور ظاہر کر دیا جائے گا۔

مَتَاعِي النَّعْمَةِ دُرِّ ﴿۹﴾
 جو کچھ سینوں میں ہو گا یعنی خیر و شر جو کچھ جس انسان کے سینوں میں ہو گی وہ ظاہر کر دی
 جائے گی یا تھہر ہاؤں کے اعمال کو (ظاہر کرتے ہو گا) کہ آیت میں نہیں کیا بلکہ دل کے (اسرار) عقائد کے اظہار کا ذکر کیا کہ کو نکہ
 نفسی انکار و عقائدی اصل ہیں۔ إِنَّ رَبَّكَ يَبْهَتْكَ تَوْبَتَهُ إِنَّ رَبَّكَ يَبْهَتْكَ تَوْبَتَهُ ﴿۱۰﴾

ان کلمہ اس روز ان سے ناخبر ہو گا لہذا وہ وقت ناخبر ہے اس روز ناخبر ہونے کی خصوصیت اس لئے بیان کی کہ مزا
 اس روز ظاہر ہو گی جس اللہ کا خیر ہو اس روز ظاہر ہو جائے گا یا لگ کر دیا جائے گا اور ظاہر کر دی جائے گی کہ من کلمہ
 اس روز بدلہ دے گا یا لگ کر دیا جائے گا۔ (سورہ الاحقاف) تم ہو کی ہوتی وہ توبہ

سورۃ القارعة

یہ سورت مکی ہے اس میں ۱۱ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

القارعة ﴿۱﴾ اَلْقَارِعَةُ ﴿۲﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۳﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۴﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۵﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۶﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۷﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۸﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۹﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۱۰﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۱۱﴾

مَآ الْقَارِعَةُ ﴿۱﴾ وَمَا اَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ ﴿۲﴾ یَوْمَ یَكُوْنُ اَلْاِنْسُ ﴿۳﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۴﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۵﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۶﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۷﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۸﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۹﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۱۰﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۱۱﴾

کَالْقَارِعَةِ ﴿۱﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۲﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۳﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۴﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۵﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۶﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۷﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۸﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۹﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۱۰﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۱۱﴾

وَتَكُوْنُ اَلْجِبَالُ كَالْعِزَّةِ ﴿۱﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۲﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۳﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۴﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۵﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۶﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۷﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۸﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۹﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۱۰﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۱۱﴾

فَاَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِنُهُ ﴿۱﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۲﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۳﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۴﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۵﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۶﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۷﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۸﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۹﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۱۰﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۱۱﴾

سے مراد بھی اعمال صالحہ ہیں کیونکہ اگرچہ اعمال کا اصل مقصد ہی اعمال صالحہ کا ہے۔ یا سورت میں میرمن کی جمع ہے اور اس سے مراد ہے نیکیوں والا چلڑا۔ لیکن حدیث میں آیا ہے کہ میرمن ہر ایک کی ذہن (بندہ) لگتی ہوئی اور وہ چلڑا ہے (جیسے عمیق تراد کے ہوتے ہیں) انہیں مردوں نے حضرت عائشہ کی روایت سے اور ابن مبارک نے ذہن میں اور ابو الشیخ نے تفسیر میں نیز آجری نے حضرت ابن عباس کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے کہ اللہ نے میرمن کے دو پلے پہلے میں کی ہیں اور ایک میں تواریخ کو پیوستہ تھا تو ذکر کرنے کی یہ وجہ ہے کہ مَنْ ثَقُلَتْ میں معنی اگرچہ لفظ مفرد ہے اور اسی وجہ سے مفرد کی ضمیر اس کی طرف راجع کی گئی ہے۔ لیکن معنوی حیثیت سے یہ جمع ہے اور جمع کے مقابل جب جمع لائی جاتی ہے تو اس کا تعلق ہوتا ہے کہ اکابر کو اکابر پر تسلیم کیا جائے پس اس صورت میں ہر شخص کی تراد وہ اجداد و نالازم ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ میرمن اگرچہ ایک ہی ہوگی لیکن جن کے اعمال قوی جائیں گے چونکہ وہ متعدد ہوں گے اس لئے (گنیا) بھی ہوگی جس میں میرمن

فَاَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِنُهُ ﴿۱﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۲﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۳﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۴﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۵﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۶﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۷﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۸﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۹﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۱۰﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۱۱﴾

وَاَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِنُهُ ﴿۱﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۲﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۳﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۴﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۵﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۶﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۷﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۸﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۹﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۱۰﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۱۱﴾

میں پست کرنے والا زندگی والا ہوتا ہے جیسے کچھ بچہ کچھ بچہ میں گزرا گیا اسم فاعل یعنی اسم مفعول ہے پس پست کرنے والا یعنی پست ہو جس طرح کہ اسم مفعول یعنی اسم فاعل وَثَقُلَتْ مَوَازِنُهُم ایا ہے یا فاعل اور مفعول کوئی حیثیت ملحوظ نہیں بلکہ صرف صدر کی اسناد فاعل کی طرف مقصود ہے یعنی نجات سے مراد ہے۔

وَاَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِنُهُ ﴿۱﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۲﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۳﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۴﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۵﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۶﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۷﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۸﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۹﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۱۰﴾ اَلَّتِي تَكْمِلُ اَلْاٰتِیَّاتِ ﴿۱۱﴾

اس کی بنا پر کہ بعض نے کہا کہ انہوں نے مراد ہے سر یعنی دوسرے کی طرف دوڑ میں گریں گے۔ بخوبی نے کلمہ ای تفسیر کی جانب قیادہ اور ایو صاحب نے گئے ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت انس کی روایت کردہ حدیث میں مقتولوں کے مقابلہ میں جن لوگوں کا ذکر آیا ہے انہیں عربو بھی لکھ رہے ہیں خصوصاً حضرت نے فرمایا تھا آدمی کو پورا عرش ملے گا۔ یزید بن کے دونوں پلاڑوں کے درمیان ایک قریشی کھڑا ہوا اگر وہ مال ہمدی نکلیں گے تو وہ قریشی اسکی آواز سے جس کو مخلوق سن لے کے گا فلاں آدمی خوش نصیب ہو گیا اس خوش نصیبی کے بعد کسی بد نصیب نہیں ہو گا اور اگر قول بلی ہو جائے گی تو وہی قریشی لہی آواز سے جس کو مخلوق سن لے گی پکڑے گا کہ فلاں شخص بد نصیب ہو گیا اور اس بد نصیبی کے بعد بھی اس کو خوش بختی نہیں ملے گی اس حدیث میں بھی مخلوق اعلیٰ خمس کی حالت کی طرف نسبت خاموشی اختیار کی گئی ہے ظاہر یہی ہوتا ہے کہ قریشی اس کے لئے کسی طرح کی ندامت نہیں دے گا۔

فائدہ : قریشی نے کہا کہ ہر شخص کے لئے میزان (حساب) نہیں ہو گی جو لوگ بلا حساب جنت میں جائیں گے ان کے اعمال تولنے کے لئے میزان نہیں لگائی جائے گی اسی طرح جو لوگ فی القدر بلا حساب دوزخ میں بھیج دیئے جائیں گے ان کے لئے ترازو نہیں قائم کی جائے گی مگر اللہ کو تو گول کا ہی آیت ذیل میں ذکر کیا گیا ہے یُعَذِّبُ الْمُتَعَذِّبُونَ بِسَبْعِ شَاهِدٍ فَيُؤْتِي خُذْ بِالْأَنفُسِ وَالْأَفْئِدَةِ۔

یعنی میں نے کہا احتیاط ہے کہ جن کا قتل کے اعمال دوزخ کشی کے وقت جکے لکے گئے وہ وہی منافق ہوں گے جو دنیا میں دکھلاؤ اور شہرت کے لئے مومنوں کے ساتھ لٹاؤں پڑتے ہیں اور روزے دیکھتے تھے جب ہر شخص اپنے کردہ کے ساتھ اپنے معبود کے پیچھے چلا جائے گا تو یہ منافق مسلمانوں میں ملے چلے رہے جائیں گے اس وقت یزید بن کے ذریعے اللہ پاک سے ہٹاؤ کو چھٹا دے گا۔

فرمانی نے لکھا ہے کہ ستر ہزار بلا حساب جنت میں جائیں گے نہ ان کے اعمال کی دوزخ کشی کے لئے ترازو لگائی جائے گی نہ دوزخ اعلیٰ سے لیں گے بلکہ ایک برات نامہ لکھا ہوا ان کو ملے گا جس میں لکھا ہو گا یہ فلاں بن فلاں کبریا سے ہے اسمہی نے حضرت انس کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں انہیں لگائی جائیں گی اور نماز پڑھیں گے اور ان کو لایا جائے گا اور دوزخ کر کے ان کا ثواب پورا پورا کر دیا جائے گا اور حج والے جائیں گے ان کو بھی دوزخ کشی کر کے پورا کر دیا جائے گا اور اہل معصیت کو لایا جائے گا لیکن ان کے اعمال تولنے کے لئے نہ ترازو لگائی جائے گی نہ ان کا جزر کھولا جائے گا بلکہ بلا حساب ان پر ثواب کی بارش ہو گی یہ دیکھ کر وہ لوگ جو دنیا میں عافیت سے رہے تھے تنہا کریں گے کہ کاش دنیا میں ان کے بدن قیمتیوں سے کائے جاتے یہ تنہا اس فضیلت کو دیکھ کر کریں گے جس کو اہل معصیت ملے کر جائیں گے۔ یہی (مطلب) ہے آیت اُنْشَأُوا فِی الظَّالِمِیْنَ اَجْرَهُمْ بِغَنٍّ جَسَابٍ۔

طبرانی اور ابو یعلیٰ نے مناسب سند سے حضرت انس کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن شہید کو لا کر حساب کے لئے کھڑا کیا جائے گا پھر صدقہ (خیرات) ڈکائی دینے والے کو حساب کے لئے کھڑا کیا جائے گا پھر دھکی لوگوں کو لایا جائے گا مگر ان کے اعمال تولنے کے لئے نہ ترازو لگائی جائے گی نہ ان کا جزر کھولا جائے گا بلکہ ان پر ثواب کی بارش ہو گی کہ اس کو دیکھ کر دنیا میں سکھ سے رہنے والے لوگ موقف قیامت میں تنہا کریں گے کہ کاش ان کے بدن (دنیا میں) قیمتیوں سے کائے جاتے۔

ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ جنت میں بلا حساب جانے والے موفقی ہی ہوں گے تو شاید حدیث میں جو نقصاء لکھے گئے ہیں اس سے مراد عافیت خدائے خدا ہو کیونکہ جس طرح وہ عطاء لیا پر راضی ہوتے ہیں اسی طرح اللہ کے پیچھے ہوئے دکھ پر بھی راضی ہوتے ہیں۔

پہنچنے نے حضرت متھل بن یزید کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر چہ کہ ایک احمدی اور دوزخ ہے سوام

ایک آنسو کے کہ اس کے ذریعہ سے آگ کے سمندر بجھا دیے جائیں گے اس گریہ سے مراد بھی عاشقوں کا گریہ ہے۔ ورنہ عام لہجہ بلاء کے اجمال کی دزن کشی کا ثبوت تو صحیح تصدیق سے ہوتا ہے جیسا کہ نسائی حاکم ابن حبان بزرگ اور طبرانی نے بروایت ثوبان و ابو سلمیٰ نے بیان کیا ہے کہ حضور سرور کائنات ﷺ نے فرمایا کیا کہنے کہا کہنے پانچ (کلمات) کے میزبان میں یہ مجھے بھاری ہیں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اَللَّهُ اَكْبَرُ اَللَّهُ اَكْبَرُ اَللَّهُ اَكْبَرُ اَللَّهُ اَكْبَرُ اَللَّهُ اَكْبَرُ اَللَّهُ اَكْبَرُ جس پر وہ مسلم کا صانع پھر مر جائے۔ اگرچہ یہ کی موت بلا شبہ مصیبت ہے (اور میزبان میں اس کے بھاری ہونے کی صراحت حدیث مذکور میں ہے) مگر وہ شہادت جس کا ذکر حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں کیا ہے وہ بھی بلاء ہی ہے واللہ اعلم۔

ایک سوال

امام احمد نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابن عمرؓ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن میزبان قائم کی جائیں گی پھر ایک آدمی کو لایا جائے گا اور ایک پڑے میں اس کو ٹینگ عمل سمیت رکھا جائے گا اور وہ افعال جو اس کے خلاف شکر کے گئے تھے (یعنی برے افعال) ان کو بھی دوسرے پڑے میں رکھا جائے گا بد افعال کا پڑا جھک جائے گا تو اس شخص کو دوزخ کی طرف بھیجا دیا جائے گا اور جانے کے لئے پشت سوزے گا تو رخصی کی طرف سے ایک منادی چیخ کر توڑ دے گا چل دیں تو اس کی کوئی چیز (تو لے لے) سے رہ گئی ہے چنانچہ ایک پرچہ لایا جائے گا جس میں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لکھا ہو گا اس پرچہ کو اس شخص کے ساتھ پڑے میں رکھ دیا جائے گا یہ پڑا جھک جائے گا حاکم ابن حبان اور ترمذی نے بھی ایسی ہی حدیث حضرت ابو سعید خدریؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے نقل کی ہے جس سے مذکورہ حدیث کی تائید ہوتی ہے اب قائل سوال یہ بات ہے کہ سو من کا پڑا ہلکا ہونا ممکن ہی کیسے ہے کیونکہ کوئی سو من لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے اقرار سے خالی نہیں خواہ مر میں ایک ہی مرتبہ اس نے کیا اور لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا وزن تمام افعال سے زیادہ ہے جیسا کہ حدیث مذکور سے ثابت ہو رہا ہے۔

جواب

آخرت کے اکثر احکام (عمومی نہیں کہ کوئی فرد اس سے مستثنیٰ ہو) حکمت اور جزیئت دونوں کا اجمال رکھتے ہیں (نہ دن میں نکل کی صراحت ہے نہ بعض کی) عمومی کلی احکام بہت کم ہیں اور آخرت اللہ کے فضل سے وابستہ ہے افعال کا ہر غلو اس پر ہے جتنا غلو ہو گا اتنا ہی اس عمل کا اجر ہو گا۔

وَمَا آتَاكَ
تَاوِيلُهُ
پڑھا ہے بھی ضمیر خدا ہی کی طرف رہا ہے اور نہ کوئی میں استعمال شدہ ہے کیوں کہ ظاہر کرنے کے لئے ہے۔
کَاوِيلُهُ
خبر ہے (کم نے جملہ محذوف کا ترجمہ کیا ہے)

(سورۃ القارۃ ختم ہوئی بعونہ ومنہ)

سورۃ النکاح

یہ سورت مکی ہے اس میں ۸ آیات ہیں۔
بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

اللہ کے نام سے پڑھا جائے گا۔ تم کو قافلہ بنا دیا جتنی ہے ہو اور دور دور ہو۔ یہ فائدہ کام میں تم کو ڈال دیا اور اللہ کی اطاعت سے اور انکاسوں سے روک دیا جو اللہ کی نافرمانی سے بچانے والے ہیں۔

النکاح ۱
مکمل حال و جاہ اور جتنے کی افزونی پر دوسرے کے مقابلہ میں فخر کر۔
مکمل حال و جاہ اور کثرت پر فخر کرنے کی نیا دینی پر فخر کرنے نے تم کو نصیحت اور بے ہودگیوں میں ڈال دیا یہاں تک کہ موت آگئی اور قبروں میں ڈال دینے کو دے گئے۔

ان ابی حاتم نے زید بن اسلم کا قول بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم کو نکاح کرنے کا حکم ہے جو کہ تم کو موت آگئی۔ فائدہ لے لیا یہودی اپنی کثرت پر فخر کرتے تھے اور کہتے تھے ہم تمام قبیلہ سے زیادہ ہیں اس میں کئی باری نے انکو (افتراف حق اور طاعت سے) ہٹانے وقت تک ہزار کمال انہی کے بارہ میں یہ آیت نازل ہوئی اس تفسیر اور شان نزول پر سختی طاعت کے لئے ہے (یعنی مرتے دم تک)۔

ان ابی حاتم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول انصار کے دو قبیلوں کے حق میں ہوا ایک بنی حارث دوسرا بنی مالک۔ ہر ایک نے دوسرے پر فخر ہوا اپنی کثرت پر بھی کا افسانہ کیا تھا ایک نے کہا کیا تم میں کوئی قبائل انصاریں اس کی طرح ہے دوسرے نے بھی ایسا ہی کیا یہ مقابلہ تو زخموں کے متعلق تھا پھر کہنے لگے اب قبرستان کو چلو دو قبرستان کو گئے اور ہر ایک نے اپنے قبیلہ کے مردوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا کیا تم میں کوئی ایسا ہے۔

کبھی نے کہا کہ یہ کیا قبرستان قبائل کے حق میں نازل ہو نہیں بنی عبد مناف اور بنی شمس میں سے ہر قبیلہ نے کہا ہم میں مرد اور غیرت مند کئی ہم سے زیادہ ہیں اور ہماری تعداد بھی تم سے زیادہ ہے کبھی کی تو بنی عبد مناف زیادہ نقل پھر کہنے لگے اب ہم اپنے مردوں کو شمار کریں گے چنانچہ قبرستان میں جا کر مردوں کو شمار کیا تو بنی شمس کی تعداد کے تین گنا بڑھ گئے کیونکہ دور جاہلیت میں ان کی تعداد زیادہ تھی اس پر اللہ نے آیت نازل فرمائی کہ ان دونوں اور ان دونوں کی روشنی میں آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ تم نے قبرستان میں جا کر مردوں کو بھی شمار کیا یہاں تک تمہارا غنا و عدوی بڑھ گیا کہ زندوں کو شمار کرنے کے بعد مردوں کی کثرت پر بھی فخر کرنے لگے اس تفسیر پر زیادہ طور سے جائزہ لے لو جو گامروں کا ذکر کر رہا ہے اب تہذیب کا حقیقی معنی یہ مردوں کا کیونکہ یہ واقعی قبرستان کو قبرستانی کے لئے گئے تھے ہر حال اس صورت میں سختی سبوحا کے لئے ہو گا۔

حضرت عبداللہ بن ابی اسلم نے کہا اس رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچا اس وقت حضور ﷺ آیت اَللّٰہُمَّ النِّکَاحُ بَیِّنٌ ہوتا ہے تھے پھر فرمایا آدمی کہتا ہے میرا مال ہے میرا مال ہے میرا مال ہے تو صرف وہی ہے جو تو نے کہا کہ تم کو دیا جائے کہ پرانا کر دیا جائے خیرات کر دی اور چادی کر دی (یعنی دوسری دولت میں بدل کر دیا کیونکہ تھے خیرہ کر لیا ہے)۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میت کے پیچھے تین چیزیں آتی ہیں وہ ایسی چلی جاتی ہیں ایک میت کے ساتھ رہ جاتی ہے مردہ کے گھر والے مردہ کا مال اور مردہ کے اہل یہ تین چیزیں پیچھے رہتی ہیں مال اور گھر والے ان کو اتار جاتے ہیں اور اہل مال اس کے ساتھ رہتے ہیں۔ روا ابی اسلم۔

حضرت عباس بن حارث کا بھی یہی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے میرے پاس وہی بھیجی کہ تم لوگ (خیرات کر دو) کوئی کچھ فخر کرے نہ کوئی کچھ پر نیازی نہ ہو۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

روایت اور معائنہ ہم معنی ہیں (اس لئے یہاں علم سے مراد ہے مشاہدہ) عین البقین لہذا
کا حصول مطلق ہے اگرچہ دونوں کا مادہ جدا جدا ہے مگر معنی ایک ہے اس تقریر سے روایت کو اس جگہ یعنی علم قرآن کے لئے کا قول دفع
ہو گیا مطلب یہ ہے کہ تم آنکھوں سے ایسا معائنہ کر لو گے جو یقین کا موجب ہو گا یہی سبب ہے کہ روایت اور مشاہدہ سے جو علم
حاصل ہوتا ہے اس کو عین البقین کہا جاتا ہے۔ روایت چشم حصول علم کا سب سے قوی ذریعہ ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تنقید روایت کی طرح ہمیں ہر حد خطیب نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے اور طبرانی نے حسن
سند کے ساتھ حضرت انسؓ کی روایت سے اس حدیث کو نقل کیا ہے اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے حاکم نے اور طبرانی نے صحیح
سند کے ساتھ اس حدیث میں اتکا کرنا بھی نقل کیا ہے کہ اللہ نے موسیٰ کو ان کی قوم کی اس حرکت کی اطلاع دی جو کو سالہ کے
سلسلہ میں انہوں نے کی تھی موسیٰ نے (خبر پانے کے بعد بھی) تواریت کی تھیں (ہاتھ سے کتے پھینکیں لیکن قوم کی حرکت کا
جب خود مشاہدہ کر لیا تو غصہ میں اٹھیں پھینک دیں اور وہ لوٹ گئیں۔
بعض علماء نے کہا کہ عین البقین کا موصوفہ محذوف ہے یعنی ایسی روایت جو عین یقین ہے روایت کی عین یقین قرآن و حدیث

۱
۷۵

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

پھر اس روایت سے نصت کی یاد پرس کی جائے گی کہ تم
نے نصتوں کا شکر کیوں نہیں کیا اور ناشکری کیوں کی۔

نبوی نے کہا جن نصتوں میں وہتے قیامت کے دن ان کے شکر کی یاد پرس ان سے کی جائے گی مقابلے کے کفار کے
دنیا میں مل و متل حاصل تھا مگر انہوں نے نصتیں دینے کا شکر دیا انہیں کیا بلکہ دوسروں کی پوجا کی قیامت کے دن اللہ کا شکر
کرتے پر ان کو عذاب ہو گا۔

یہی قول حسن بصری کا ہے اور حضرت ابن مسعودؓ سے بھی روایت ماری ہے گویا آیت میں انہی کفار کو خطاب ہے جو
کفار کی وجہ سے غفلت میں پڑے ہوتے تھے لیکن یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انہوں نے آخر سورت تک سب لوگوں کو عمومی خطاب
ہو جیسے آیت میں تَنْهَوْنَهُمْ مَّا ذَرَوْهُمَا شَبَّہَ حدیث میں بھی کیا ہے کہ قبر کے اندر مومن کو لولہ دوڑوں والی جگہ دکھائی جاتی
ہے جس کے عوض میں جنت دالی جگہ اس کو صلا کی چالی ہے تاکہ وہ زیادہ شکر گزار ہو۔

فائدہ : صرف اہل کفار سے نصتوں کی یاد پرس ہو گی یہ عہدیت قرآن کی رفقہ سے بھی معلوم ہو رہا ہے اور ایک
تفسیری مطلب بھی اسی طرح بیان کیا گیا ہے لیکن متواتر احادیث سے ثابت ہے کہ کافر مومن ہر شخص سے سوا ہر جگہ نصت
کی یاد پرس کی جائے گی۔

فائدہ : صرف اہل کفار سے نصتوں کی یاد پرس ہو گی یہ عہدیت قرآن کی رفقہ سے بھی معلوم ہو رہا ہے اور ایک
تفسیری مطلب بھی اسی طرح بیان کیا گیا ہے لیکن متواتر احادیث سے ثابت ہے کہ کافر مومن ہر شخص سے سوا ہر جگہ نصت
کی یاد پرس کی جائے گی۔

حضرت ابن مسعودؓ کی روایت میں رسول اللہ ﷺ کا قول (اس آیت کی تفسیر) میں آیا ہے اس میں اور صحت کی یاد پرس ہو
گی حضرت ابن عباسؓ نے بھی آیت کی تفسیر میں فرمایا اُنکے پہلے اور جہان صحت کے مطلق اللہ بندوں سے سوال کرے گا کہ کن
مصادف میں انکو استعمال کیا ابن ابی حاتمہ اسی آیت کی تفسیر میں چاہتے ہیں کہ ان کی ہر لذت کا سوال ہو گا فرمایا اور ابو نعیم
قداد نے تفسیر آیت میں کہا اللہ نے جو بھی نعمت عطا فرمائی ہے اس کی یاد پرس کرے گا حیدر الرافعی حضرت ابو قتادہؓ کی روایت ہے
کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت کے ہر لوگ بھی اور شہداء و مرید کی روٹی کے ساتھ کھائیں گے یہ رسول اللہ ﷺ ہم
سے کس نعمت کی یاد پرس ہو گی (کھانے پینے کو صرف پانی اور کھجوریں ہیں اور وہ کھن ساٹے (ڑتے کی) موجود ہے اور کھجوریں
ہلے سے کتے حوں پر (کوڑھتے) ہیں فرمایا خوب سمجھ لو عترت یہ ہو گا یعنی نصتیں ملیں گی لڑائی۔

عکرمسی روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم کو کون سی نعمت میرے
 صرف جو کی رونق اور وہ بھی آدھے عین اللہ نے وحی بھیجی (کہ فنا سے کہہ دو گرم ریت سے بچنے کے لئے) کیا تم جوئے نہیں
 پیاتے اور کیا معذرتی نہیں پیئے۔ ابن ابی حاتم۔

حضرت علیؓ نے فرمایا جو میسوں کی روٹی کھاتا ہے اور (سردی گرمی سے بچنے کے لئے) اس کو سایہ میسر ہے اور صاف پانی چمکے تو یہ ایسی نعمت ہے جس کی یاد پرس ہوگی حاکم نے مستدرک میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کرتے ہوئے ایک حدیث نقل کی ہے جس میں رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ کا حضرت ابو اسحاق کے مکان پر جانا اور وہاں بکھڑوں اور گوشت کھانا اور پانی پینا مذکور ہے اسی حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بھی ہے کہ میں ادا قسم ہے جس کے حقیقی قیامت کے دن تم سے بڑے پرس ہوگی جب صحابہ نے تعبیر کی تو فرمایا جب تم کو ایسی چیز مل جائے اور اپنے ہاتھوں سے روٹی کھانا شروع کرو تو جسم اللہ و علیؓ برکت الہ کا ٹکڑا اور جب کما چکو تو کما کر اللہ جل جلالہ ہو انشاء عبادہ و انعم علینا و افضل

حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں اس قصہ کے ذیل میں اسی طرح مذکور ہے حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم علیؓ خیر خواہی کرو کوئی کسی سے ظلم کو نہ چھپائے۔ علیؓ خیرات مالی خیرات سے زیادہ محت ہے اللہ تم سے اس کی بڑی پس کرے گا۔ طبرانی و صحیحی۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے سب سے قبل بندہ سے سوال کیا جائے گا کہ جو کچھ تو جانتا تھا اس کے سلسلے میں تو نے کیا عمل کیا۔ احمد و ابن ابی الدک۔

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریمؐ کے چلنے کا انداز ایسا تھا کہ آپؐ کے چلنے سے زمین پر چھ لکڑیاں گر جاتیں۔

حضرت معاذؓ کی مرقوعہ حدیث ہے کہ قیامت کے دن اوس من سے اسی کی تمام کوششوں کی باز پرس کی جائے گی یہاں تک کہ آنکھوں میں سرمہ لگانے کی بھی ابو نعیم دایمن الی حاتم۔

حسن بھری کی مرقوم روایت ہے کہ بندہ جو خطبہ دے گا اللہ اس کے مشفق ہونے پر اسے گناہ کس مقصد سے مہیا کیا

آیت میں لفظ "مُتَجَارِد" ہے کہ سوالِ حجتِ جمیع کو دیکھنے کے بعد ہوگا۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ سوالِ نعمت میں صراحت ہو کہ اللہ نے فرمایا ہے وَتَقُولُ هُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ دِينٌ قَبْلُ مَا كُنْتُمْ مِنْ شَيْءٍ۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بندہ کے قدم علیٰ صراط سے نہیں اٹھیں گے جب تک اس سے چار باتوں کے مشق نہ کر لی جائے گی۔

(۱) ہر کوئی کام میں ختم کیا (۲) جسم کو کسی کام میں دبا کیا (۳) علم کے مطابق کیا عمل کیا (۴) مال کمانے کے لیے
 کھڑا خرچ کیا۔ مسلم حضرت ابن مسعود کو روایت ہے کہ نبی اور ابن مسعود نے بھی ایسی ہی حدیث بیان کی ہے۔

کہا خرچ کیا۔ سب حضرت امین سکھو اور روایت ہے روزی اور ان کو روئے ہے۔ ان میں سے ایک نے کہا کہ روزی کا یہ خرچہ
 قرعہ نے لکھا ہے کہ ان عمومی احکام سے دو لوگ مستثنیٰ ہیں جن کے متعلق احادیث میں آیا ہے کہ وہ عذاب حساب جنت
 میں جائیں گے۔ حضرت امین عمری روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی میں طاقت نہیں کہ ہزار کبیرہ روزی
 پڑھ لیا کرے صحابہ نے عرض کیا ہزار کبیرہ روزی کون چڑھ سکتا ہے فرمایا کیا تم میں سے کوئی (روزی) اَللّٰهُمَّ اِنِّکَ اَعْلَمُ بھی نہیں
 پڑھ سکتا۔ الحاکم والبیہقی۔

(سورۃ التکاثر ختم ہوئی بعونہ و منہ۔)

سورۃ العصر

یہ سورت مکی ہے اس میں ۳ آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالْعَصْرِ
یعنی کہ خود کرنے والوں کے لئے زمانہ بزمہرت آگئیں ہے لیکن کیسا نے کہا العصر سے مراد ہے رستہ دن۔ حسن بصری نے کہا وہاں سے غروب آفتاب تک العصر ہے لہذا نے کہا دن کی آخری گھڑی العصر ہے۔ مقاتل نے کہا نماز عصر مراد ہے یہی درمیان نماز ہے اس کا ذکر سورۃ بقرہ میں کر چکے ہیں۔

إِنَّا الْإِنْسَانَ لَقَفٍ فُسِقٍ
کیونکہ خسر کا معنی ہے اصل پر مبنی ضائع ہو جانا اور انسان اپنی جان اپنی عمر اور اپنا مال ایسے کاموں میں بہا کر دیتا ہے جو آخرت میں اس کے لئے بالکل سودمند نہ ہوں گے (اس لئے انسان بڑے گھٹنے میں ہے)

إِلَّا الْآلِیَنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ
سوائے ان لوگوں کے جو ایمان لائے اور نیک کام کے (یہ گھٹنے میں نہیں ہیں) کیونکہ انہوں نے کافی دنیا کے عوض لازوال آخرت خرید لی اس لئے ان کی تجارت فی حق نہیں ہوئی۔
وَلَوْ اَصْحٰوْا بِاَلٰتِهِمْ
اور ہاں ایک نے دوسرے کو نیکی کی نصیحت کی۔ قندہ اور حسن نے کہا اسی سے مراد ہے

فَرٰ اَنۡ یَّهْدٰی
اور ان سے اور مقاتل نے کہا ایمان نہ تو حید مراد ہے۔
وَتَعٰوَصَّوْا بِالْعَصْرِ
اور ہاں مبر کرنے کی نصیحت کی۔ یعنی بری باتوں سے اور ان خواہشات سے جو اللہ کو پسند ہیں نفس کو روکنے کی نصیحت کی۔

مفسر سے مراد مطلق مبر ہے خواہ اطاعت اور مصائب پر مبر ہو یا بری باتوں کے ترک پر۔ لیکن افعال صالحہ سے مراد با تو عام اچھے کام ہیں (کچھ بھی ہوں اور حق و مبر کی نصیحت مخصوص طور پر ایک اچھا کام ہے اس صورت میں تَوَّ اَصْحٰوْا کا معنی ہوا پر مصطفیٰ ایسا ہو گا جیسے عام پر خاص کا مصطفیٰ (خاص کی اہمیت کی وجہ سے) ہو گا ہے یا افعال صالحہ سے مراد وہ اعمال ہیں جن کا کرنا موجب کمال (انسانیت) ہے اس وقت حق و مبر کی نصیحت بھی تکمیل نفس کا موجب ہو گی اور اس کے علاوہ تمام اعمال موجب خسران ہوں گے اور انہیں کا قول مروی ہے کہ جب انسان بہت بوڑھا ہو جاتا ہے تو اس کا نقصان ہو جاتا ہے (اعمال صالحہ نہیں کر سکتا اور اگر سے بھر دم ہو جاتا ہے اور وہ پیچھے کو لوٹ جاتا ہے) (۲) کے اعمال کی ترقی نہیں کر سکتا) ہاں مومن بوڑھا ہونے کے بعد بھی گھٹنے میں نہیں رہتا اس کے بعد اعمال میں وہی اعمال صالحہ کئے جاتے ہیں جو صحت اور جوانی کے زمانہ میں کیا کرتا تھا جس پر آہستہ آہستہ بھی (مستوی اعتبار سے) آہستہ دل کی طرح ہو جائے گی لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِیْ اَحْسَنِ تَقْوِیْمٍ ثُمَّ رَوَدْنٰہُ اَسْفَلَ سَافِلِیْنِ اِنَّ الْاَوَّلِیْنَ اَسْتَوٰا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ

مسئلہ: صحابی کا حکم دیا اور بری بات سے روکنا واجب ہے اس کو ترک کرنے والا خاسر ہے حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جس شخص کے سامنے کوئی بر (ممنوع شری) عمل آئے تو اس کو اپنے ہاتھ (کی قوت) سے بدل دے اگر اس کی طاقت نہ ہو تو زبان سے خدا کے اتنی بھی طاقت نہ تو اپنے دل سے ہی (اس سے نفرت کرے)

لور یہ (ورجہ) ضعیف ترین ایمان کا ہے کہ رسول اللہ ﷺ۔

بغوی نے شرح مسند میں بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ خراس کی بدامنی کا عذاب عوام پر نہیں ڈالتا۔ لیکن جب عوام کوئی برا کام اپنے سامنے ہوتا دیکھتے ہیں اور بلا جو رد کرنے کی طاقت رکھنے کے وہ نہیں کرتے تو اس وقت اللہ عوام خراس سب کو عمومی عذاب دیتا ہے۔ حضرت جریر بن عبد اللہ کی طرف سے روایت سے بھی ابو داؤد اور ابن ماجہ نے یہی حدیث نقل کی ہے۔

ابو داؤد نے حضرت ابو بکر صدیق کی حدیث نقل کی ہے جس قوم کے درمیان آگناؤں کے جاتے ہوں اور وہ بدلنے کی طاقت بھی رکھتے ہوں مگر بدلنے کو خوب سن لو مگر عیب ان پر عمومی لاہل آئے گا اس موضوع کی بکثرت ابلاغ آئی ہے۔ (ہم نے چند ذکر کر دیں کہ اللہ اعلم)

بعوث و متہ تعالیٰ

(سورۃ العصر ختم ہوئی)

سورۃ الہمزہ

یہ سورت مکی ہے اس میں ۹ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَيْلٌ لِّلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿١﴾ عِيبٌ هُمْ يُصْنَعُونَ لَأَسْفَحُونَ ﴿٢﴾

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: سترہ اور لڑکھوندوں، ہم مکی ہیں دونوں کا معنی ہے عیب جسکی خورد و گیر۔ یہ دو لوگ جو چنچلیاں کھاتے پھرتے ہیں وہ سنتوں میں بھٹ پڑا کر لیتے ہیں اور بے دلی لوگوں کے عیوب کے طلب گار رہتے ہیں۔ معاف کرنے کا معنی۔ رد و رد عیب لگانے والا اور لغزو عیس پشت عیب بیان کرنے والا ابو العالیہؓ اور حسن بصریؓ نے اس کے برعکس کہا ہے۔ سعید بن جبیرؓ اور قتادہؓ نے کہا: سترہ عیب کرنے والا آدمیوں کا گوشت کھانے والا اور لڑکھوندوں پر ہنر کرنے والا نکمہ شخص۔ ابن ذرؓ نے کہا: سترہ شخص جو ہاتھ کے اشارہ سے لوگوں کو مصلحت کرے اور دکھ پہنچانے اور لڑکھوند شخص جو زبان سے نکمہ چینی کرے اور عیب بیان کرے سفیان ثوریؓ نے کہا: سترہ زبان سے عیب بیان کرنے والا اور لڑکھوند شخص جو عیب بیان کرنے والا۔ ابن کثیرؓ نے کہا: سترہ شخص جو اپنے ہم نگیں کو اپنے الفاظ سے دکھ پہنچا دے اور لڑکھوند شخص جو آنکھ یا سر یا ہاتھ کے اشارہ سے (کسی کے عیب) ظاہر کرے۔

نہی کہا ہوں اصل لغت میں سترہ کا معنی ہے توڑنا اور جھوٹا بیٹھنا ہے اللھم انی اعوذ بک من ہمزات انشیاطین الھی میں شیطان کی کڑکوں سے شری پناہ مانگتا ہوں اور لڑکھوند کا معنی ہے غفلت زنی پھر استعمال میں دونوں کا معنی ہو گیا ایسا ذکر جس سے لوگوں کی آبرو کی شکست ہو اور ان پر ہنر کیا جائے۔

ہمزہ لغزہ کا وزن (فعلۃ) جو گرین جانے پر دلالت کر رہا ہے فتح حکہ شجرۃ لغزہ ہمزہ لغزۃ الھی شخص کو کہتے ہیں جو ان افعال کا کردار عادی بن گیا ہو۔ حضرت عثمانؓ اور ابن عمرؓ نے کہا: ہم براہِ سترہ کرتے تھے کہ وَّیْلٌ لِّلَّذِیْ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿١﴾

سترہ کا نزول ابی بن عقیل کے بارہویں ہوا تھا۔ ابن ابی حاتم۔ سترہ نے بیان کیا کہ اصحاب بن شریق بن وہب ثقفی کے حق میں اس آیت کا نزول ہوا تھا جو یہ نے رق کے باشندوں میں سے ایک شخص کے حوالہ سے بیان کیا کہ عیال بن عامر کے حق میں اس کا نزول ہوا ابن بطریق نے ابن اسحاق کے حوالہ سے بیان کیا کہ امیہ بن خلف مکی نے رسول اللہ ﷺ کو عیب چینی اور طر کے ساتھ دیکھا تھا اس کے بارہویں میں پوری سورت اللہ نے اتاری۔ معاف کرنے کا کہنا کہ ولید بن مغیرہ رسول اللہ ﷺ کی غیبت آپ ﷺ کے پیچھے کرنا اور رد و رد کرنا تھا اس کے متعلق اس سورت کا نزول ہوا۔

اگر آیت کا نزول کسی خاص شخص کے حق میں بھی ہو تب بھی حکم میں عموم ہے گا جو شخص عیب نہ کرے اور کا حال ہو اس کے لئے بھی حکم ہے۔

اَلَّذِیْ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿١﴾ جس نے مال جو مالور من من کر کے بھول دیا اسکو مصلوب کر دو کرنے کے لئے خیر ہوا کہ۔

یَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَتْهُ ﴿۱﴾ وہ خیال کر تا ہے کہ اس کا مال دنیا میں اس کو بیکس رکھے گا وہ دوسرا ہونے کی وجہ سے کبھی نہیں مرے گا مگر اس کا یہ خیال ہے کہ پورا بھوک سے مر جائے گا اور مال دنیا میں نہیں مرے گا۔ اس کلام کا حقیقی مفہوم یہ نہیں ہے کہ نیکو کسی مالدار کا بھی یہ خیال نہیں ہوتا کہ وہ کبھی نہیں مرے گا بلکہ بطور کنایہ اس شخص کی مال سے محبت طوافانی امید اور موت سے غافل رہنے کا افسوس کیا گیا ہے۔ یہ کلام بطور تشریح ہے کہ حقیقت میں دوائی زندگی عطا کرنے والا تو ایمان اور عمل صالح ہے مال سے دوائی زندگی حاصل نہیں ہو سکتی۔

حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک چوگور لکیر کھینچی اور مربع خط کے درمیان باہر کو نکلی ہوئی ایک لکیر اور کھینچی اور اس وسطی لکیر کی جانب دونوں طرف سے آتی ہوئی چھوٹی چھوٹی لکیریں متحد ہوا دیں اور فرمایا (وسطی لکیر) انسان ہے اور باہر کو نکلا ہوا احد انسان کی آرزو ہے اور یہ چھوٹی لکیریں انسانی اغراض ہیں اب اگر ایک (طرف دالی) لکیر سے فتح جاتا ہے تو دوسری طرف دالی لکیر اس کو نوچتی ہے اور اس سے فتح جاتا ہے تو یہ نوچتی ہے۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے چند خطوط کھینچے اور فرمایا کہ آرزو ہے اور یہ انسان کی موت ہے گوئی اسی حالت میں ہوتا ہے کہ اچانک قریب والا خط (یعنی خط موت) اس پر آتا ہے جسے روکنا ہوتا ہے۔ امور شنیعہ مذکورہ یعنی خوردہ گیری، بخت، مہل کی محبت اور طول آرزو سے یہ نکلا

بازداشت ہے (مطلب یہ کہ اسکو ایسا ہرگز نہ کرنا چاہیے)۔
لَسْتَ بِكَ فِي الْحُكْمَةِ ﴿۲﴾ یہ قسم محذوف کا جواب ہے اور یہ بھی درست ہے کہ کَلَّا بمعنی حقا ہو (یعنی بازداشت کے لئے نہ ہو) اور معنی قسم کے لئے مفید ہو اس وقت حلالہ مذکورہ اسم قسم کا جواب ہوگا حُكْمَةُ جہنم کا نام ہے (حطلم توڑ دینا شکستہ کر دینا) جہنم کے اندر جو چیز قائل جائے گی جہنم کی آگ اس کو توڑ مڑ دے گی اسی وجہ سے اس کا نام حُكْمَةُ ہوا۔ یعنی اس کو قطع کرنے کے اندر ضرور پہنچا جائے گا۔

وَمَا أَذْرٰكَ مِنَ الْحُكْمَةِ ﴿۳﴾ جہنم کی ہولناکی ظاہر کرنا مقصود ہے استقامت سوال نہیں ہے۔ پورا اہل مقررہ جہنم کی عظمت شان ان کو بتانے کے لئے ذکر کیا گیا مطلب یہ کہ تم جہنم کی شدت کو نہیں جانتے اس کی شدت ناقابل تصور ہے۔ اس ابہام کے بعد آئندہ خود ہی توضیح فرمادی۔

تَاٰذًا اَلَدًا ﴿۴﴾ وہ اللہ کی آگ سے اللہ کی طرف تار کی نسبت تار کی عظمت کو ظاہر کر رہی ہے کیونکہ اس سے اللہ کے قہر کا تصور ہوتا ہے۔ نعوذ باللہ منہ اللہ کی تمام صفات خواہ جلال ہوں یا تعالیٰ کامل کی اس چرخی پر چکی ہوئی ہیں کہ نہ اس کا اندازہ دیا جاسکے نہ اس سے زیادہ کا تصور ممکن ہے۔

اَلَمْ تَوْقَدْ تَاٰذًا ﴿۵﴾ یہ آگ کی عظمت ہے یعنی وہ آگ بھڑکانی تھی (فائل مذکور) جس کی تارک اگر فائل متعین ہو اور فائل ایک ہی فائل سے مخصوص ہو تو فائل کو جسم کو کھانا اور ذکر نہ کرنا فائل کی عظمت پر دلالت کرتا ہے (مطلب یہ کہ سوائے خدا کے اس کو بھڑکانے والا کوئی دوسرا نہیں اور خدا کی لگائی کو کوئی بھڑکانا نہیں سکتا) حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر برس تک آگ بھڑکانی تھی یہاں تک کہ سرخ ہو گئی پھر ہر برس تک بھڑکانے کے بعد سفید ہو گئی پھر ہر برس تک بھڑکانی تھی تو یہاں بھی اب وہ سیاہ ہو گیا ہے۔

اَلَّذِي تَكْتُمُهُ عَلَىٰ الرَّسُولِ ﴿۶﴾ یعنی وہ آگ دلوں تک پہنچنے کی اطلاع اور بطور پختہ نام معنی ہیں۔ عرب کا محاورہ ہے اطلعت ارضنا تو ہماری زمین تک پہنچ گیا۔ ابن مبارک نے اپنی سند سے قتادہ بن عمرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آگ دوزخ دلوں کو کھائے گی یہاں تک کہ جب دل تک پہنچ جائے گی تو رک جائے گی پھر وہ آدمی دوبارہ دہرایا ہو جائے گا جیسا پہلے تھا پھر آگ اس کو لے گی اور دل تک پہنچے گی۔ یہی حالت اس کی ہوتی رہے گی۔ تَاٰذًا اَلَدًا اَلَمْ تَوْقَدْ تَاٰذًا ﴿۷﴾ اَلَّذِي تَكْتُمُهُ عَلَىٰ الرَّسُولِ ﴿۸﴾ مطلب ہے۔ قرعہ اور بکلی کا بھی یہی قول ہے۔ میں کہتا ہوں دل کا اس جگہ ذکر

(چند درجہ کے تحت کیا گیا ہے) (۱) اس درجہ سے کیا گیا ہے کہ عذاب کا دوا م معلوم ہو جائے کیونکہ دعویٰ آگ جب کسی کو جلائی ہے تو دل تک پہنچنے سے پہلے ہی ہلاک کر دیتی ہے۔ بخلاف آتش جہنم کے (کہ وہ دل تک پہنچنے کے بعد بھی ہلاک نہیں کرے گی اور سوز کا عذاب پیش ہو رہا ہے گا) (۲) دل کوڑ کر کے یہ درجہ ہے کہ سارے بدن میں دل سب سے زیادہ لطیف اور اہم چیز ہے (۳) یا یہ درجہ کہ غلہ عطار کا محل اور رے اعمال کا مرکز چشمہ قلب تھا ہے گویا کسی آتش جہنم کی پیدائش ہو گئی۔

إِنَّمَا عَلِمْتُ مِنْهُ نَفْسًا صَادِقَةً
 قل معنوی حیثیت سے صحیح ہے یہ پورا جملہ مستند ہے سوال ہو سکتا ہے کہ دعویٰ اور ذبح سے کیوں نہیں بچیں گے اور کیوں نہ ہلاک نہیں گئے۔

اس سائل کے جواب میں تقریباً دو ذرخ (لوہ سے) بہت ہو گی۔ موصفہ کا ترجمہ مطبوعہ ہے۔ انکا مرادویہ نے حضرت ابوہریرہؓ کی طرف روایت اسی طرح نقل کی ہے۔ اوصفہ الیاب میں نے درود الوند کر دیا۔

ایسی جریر اور ایسی لہی حاتم اور ایسی لہی اللہ علیہ السلام نے حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ جب دوزخ کے اندر صرف دو آدمی دوزخی رہ جائیں گے تو ان کو لوہے کے صندوقوں میں بند کر دیا جائے گا اور صندوقوں میں لوہے کی چیلیں ٹھوک دی جائیں گے پھر ان صندوقوں کو دوسرے آجی صندوقوں میں بند کر کے جہنم کی تہ میں پھینک دیا جائے گا اور کوئی دوسرے کے عذاب کو نہ دیکھے گا۔ ابو نعیم اور بیہقی نے حضرت سید بن طاہر کی روایت سے بھی یہ حدیث نقل کی ہے۔

یعنی ان کو ایسے ستونوں کے اندر جکڑ دیا جائے گا۔
اس ترجمہ پر حضرت عبدالکامل بن محمد بن سعدوف سے ہو گا یہ بھی ممکن ہے کہ عیسیٰ (ع) سے متعلق قہر لیا جائے اس وقت اہل ستونوں کے اندر ہو گا۔

عمود کی جمع ہے ایسے آدم نور آدم ادم کی جمع ہے یہ قول قرآن کا ہے ابو عبیدہ نے عباد کی جمع کہا ہے جیسے اعباب کی جمع اعب ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ ان کو ستونوں میں داخل کرے گا پھر ان پر ایک ستون بیٹھا جائے گا اور ان کی گردنوں میں زنجیریں پڑی ہوں گی اور لوہے کے ستون کے ذریعہ سے ان پر دروازے مسدود کر دیئے جائیں گے۔ قتادہ نے کہا ہم کو اطلاع ملی ہے کہ ان ستونوں کے ذریعہ سے دروازے میں ان کو کھڑا کیا جائے گا۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ عہد حق کو نوروں کی ٹپیلیں ہوں گی جو دوزخیوں کو اندر کر کے بند کر دیں گے جانیں گے
مقابلے کے لئے کلاؤز خوں کو اندر کر کے حق پر دروازے بند کر دیں گے جانیں گے پھر حق میں
آگ کی آفتی ٹپیلیں ٹھوک دی جائیں گی۔ دروازہ مضبوط کر دیا جائے گا
اور کوئی حق کے پاس داخل نہ ہو سکے گا۔ آمین

اس لہجائی کی بوجھ سے دو زیادہ جگہ
ہوئے ہوں گے۔ واللہ اعلم۔
سورۃ الشمرہ ختم ہوئی۔
یہودی و منہ نقالی

سورۃ الفیل

یہ سورت مکی ہے اس میں ۹ آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم

آنکہ تتر رسول اللہ ﷺ کو خطاب ہے اور استہمام افندی مفید تقریر ہے۔ کیونکہ لمی کی نفی اہمیت ہوتی ہے یعنی اے محمد ﷺ آپ ﷺ نے دیکھ لیا۔ رسول اللہ ﷺ نے اگرچہ اصحاب کمل کو اللہ عظیم دیکھا تھا لیکن اس کے آئندہ کچھ تھے اور متواتر خبریں سنیں تھیں تو گویا دیکھ ہی لیا تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ روایت سے مراد علم ہو کیا تم نے جیس دیکھا یعنی کیا تم کو نہیں معلوم اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ دیکھ لیں کہ ان کے دشمنوں کے ساتھ بھی وہی کیا جائے گا جو اصحاب کمل کے ساتھ کیا گیا۔

یہ تعجب آگئیں استہمام ہے اسی لئے مآ قتل کی جگہ کنیت قتل فرمایا اس قصہ کو کیفیت کھل رہا ہے۔ ان امور کو یاد دلانا جو اس کے اندر پوشیدہ ہیں اس سے اللہ کے علم و قدرت کا کمال بیت اللہ کی عزت اور بیان کرنے سے مقصود ہے۔ ان امور کو یاد دلانا جو اس کے اندر پوشیدہ ہیں اس سے اللہ کے علم و قدرت کا کمال بیت اللہ کی عزت اور اللہ کے نبی کا شرف معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ واقعہ اور حقیقت رسول اللہ ﷺ کی نبوت کی حمید اور آپ ﷺ کی بعثت کا پیش خیمہ تھا اور نہ بتول ابو نعیم ظاہر ہے کہ اصحاب کمل عیسائی تھے اور لیل مکہ بیت پرست اور بت پرستوں کے مذہب سے دین نبوی بستر ہی تھا (لکھنؤ والوں کی حفاظت اور اصحاب کمل کی جہاد اگر نبوت سید المرسلین کی حمید اور بیت اللہ کے شرف کا اعتراف تھا تو اور کیا تھا اور کیوں ہوا)۔

حضرت امین مہار نے فرمایا کہ واقعہ لیل ۱۲ محرم کو اوقاف کے دن ہوا۔ بعض علماء نے..... اس کو متفق علیہ قول قرار دیا ہے اور اس کے خلاف ہر قول کو وہم کہا ہے اسی سال واقعہ کمل ہے تقریباً دو ماہ بعد رجب الاول کے صحنہ میں رسول اللہ ﷺ کی ولادت مبارک ہوئی اگر علماء اسلام کا یہی قول ہے تو یہی زیادہ صحیح ہے ماقبل نے چالیس سال بعد کسی نے ستر سال بعد اور کبھی نے ۳۰ سال بعد کہا ہے لیکن صحیح ترین قول اولیٰ علیہ ہے خلاصۃ المسیر۔

پاؤ صخب الفیل ⑤ اصحاب الفیل سے مراد بنی امیہ شاہ یمن اور اس کے ساتھی تھے۔ شواہد نے کہا آٹھ ہاتھی تھے بعض نے کہا سب سے بڑے ہاتھی کا نام محمود تھا محمود کے علاوہ بارہ ہاتھی تھے الفیل کو ملو دہ کر کیا (پہنچو دیہ) کہ اصحاب صحنہ تھے ہے) کیونکہ اسی بڑے ہاتھی کی طرف سب کی نسبت گرتی تھی۔ بعض نے کہا کہ متعلق آیات کے قرائن کے لئے لیا گیا۔

تھو بن اسحاق نے بروایت سعید بن جبیر و دیگرہ از ابن عباس بیان کیا اور افندی نے بھی اسی طرح جو کر کیا کہ نباشی شاہ جس نے لریا (سہ سالار) کو یمن پر فوج کشی کے لئے بھیجا لریا نے جا کر یمن پر تسلط قائم کر لیا اور یہ بن الصباح حبشی ایک فوجی سردار تھا اس کو لریا کی سیاحت پر حسد ہوا اور اس نے بغاوت کر دی اس طرح حبشیوں میں چھوٹ بڑی ایک گردہ لریا کے ساتھ لور دوسرا امیر یہہ کے ساتھ ہو گیا۔ دونوں کا ٹکڑا ہوا اور یہہ نے لریا کو قتل کر دیا۔ حبشیوں نے امیر یہہ کو سردار بنایا اور امیر یہہ کا یمن پر تسلط ہو گیا پھر امیر یہہ نے دیکھا کہ حج کے دنوں میں لوگ نہ کو جانے کی تیاری کر رہے ہیں اس حدیث میں اس نے منہام میں ایک گر جالیا اور نباشی کو کھٹا کہ میں نے منہام میں ایک منیہ بنایا ہے جس کی مثل کسی بادشاہ کے لئے نہیں ملتی گی آپ اس گر جالیاں تشریف لے آئیں تاکہ میں کہہ سکے کہ حج سے لوگوں کا رخ موڑ دوں یہ بات بتی اکلہ کے ایک شخص نے سن پائی اور وراثت کو قتل کر

جا کر گرجا میں بیٹھ گیا اور موقع پا کر گرجا کے اصل قبلہ کو کندہ گی اتار کر دیا اور یہ کہ اس کی اطلاع ہوئی تو اس نے قسم کھا کر کہا کہ میں جا کر کعبہ کو ڈھلاؤں گا اور نبیاشی کو اس واقعہ کی اطلاع پہنچا دی اور درخواست کی کہ مجھے کچھ باغی بھیج دے تاکہ میں اس کو باغی بھیج دوں۔ جن میں ایک مرتضیٰ بن ابی طالب اور باقی باغی بھی تھا جس کا نام محمود تھا اور یہ کہہ کی طرف چل دیا عرب نے یہ خبر سنی تو قہر میں شوق گردی انہوں نے ابراہیم سے مقابلہ کرنا ضروری سمجھا۔ چنانچہ یمن کے راجاؤں میں سے ایک واپس تھا جس کا نام ہذیل تھا وہ لڑنے کے لئے نکلا مگر ابراہیم نے اس کی شکست دے دی اور گردہ کر لیا کل نہیں کیا بلکہ بیکر اور آگ سے بھرا قاتل خنوعیم کی آبادی کے قریب پہنچا۔ تو کھلی بن کھلی بنی خنوعیم کو لے کر مقابلہ کے لئے نکلا دوسرے قاتل یمن بھی اس سے آکر مل گئے اور لڑائی ہوئی قاتل گردہ کر لیا کھلی بن ابراہیم سے کہہ آیا شاہ میں زمین عرب کے راستوں سے خوب واقف ہوں ابراہیم نے درجنائی کے لئے اس کو ساتھ لے لیا۔ طائف کی طرف سے گزرا تو مسعود بن حفص ثقیفی بنی ثقیف کے کچھ آدمیوں کو لے کر آیا اور یوں بادشاہ ہم آپ کے غلام ہیں ہماری طرف سے آپ کی کوئی مخالفت نہ ہوگی آپ اس مکان (کوڈھانے) کے اردو سے نکلے یہاں جو کہ میں ہے ہم آپ کے ساتھ ایک رہنما بھیج دیں گے چنانچہ انہوں نے اپنے غلام اور مال کو درجنائی کے لئے بھیج دیا۔ اور مال کی درجنائی میں ابراہیم آگے بڑھا۔ جب مکہ میں پہنچا تو ابوالخالد مریمہ یہ وہی شخص ہے جس کی قبر پر پتھر مارے جاتے ہیں ابراہیم نے ان سے ایک حبشی کو جس کا نام اسود تھا اس غرض سے بھیجا کہ وہ حرم کمال (یعنی لونٹ وغیرہ) ہنگ لائے اسود نے عبدالمطلب کے دو سولونٹ پکڑ لئے پھر ابراہیم نے حطاط حیرتی کو مکہ والوں کے پاس اپنی غرض کے لئے بھیجا کہ سرور مکہ کو تلاش کر کے یہ پیام پہنچا دے کہ میں لڑنے کے لئے نہیں آیا ہوں بلکہ اس مکر کوڈھانے کے لئے آیا ہوں قاصد چل کر مکہ میں پہنچا اور عبدالمطلب سے ملاقات کی اور ابراہیم کا پیام سن سے کہہ دیا۔ عبدالمطلب نے کہا ہم بھی اس سے لڑنا نہیں چاہتے ہم اس مکر تک پہنچنے میں کوئی رکاوٹ نہیں ڈالیں گے یہ اللہ کا حرمت والا گھر ہے اور غلیل کا بیٹا ہوا ہے چونکہ اللہ کا گھر اور حرم ہے اسی لئے وہی اس کی حفاظت کرے گا اگر ابراہیم کو اس مکر سے خدا نہیں روکے گا تو خدا کی قسم ہم اس کی قوت میں ہے۔ اس کے بعد عبدالمطلب اپنے لونٹ مانگنے کے لئے ابراہیم کے فوجی کیمپ میں گئے ذفرچہ نکد عبدالمطلب کا دوست تھا اس لئے اس کے پاس پہنچے ذفر نے کہا میں قیدی ہوں انہیں ایک شخص ہے جو میرا دوست ہے لوہا ہتھیوں کا درود ہے میں تم کو اس کے پاس پہنچا دوں گا پھر ذفر نے انہیں کو (بلو اسکر) کہا کہ قریش کے سرور ہیں اور کہ والے لونٹوں کے مالک ہیں یہ پہاڑوں کے نیچے تو آدمیوں کو کھانا کھاتے ہیں اور پہاڑوں کے اوپر جنگی جانوروں کو بھی لٹا کی خود اک دیتے ہیں بادشاہ کے پاس پہنچنا چاہتے ہیں لیکن یہ لڑنے والے ہیں نہ تیرہ کی مخالفت کرنے والے۔

انہیں نے جا کر پیغام پہنچا دیا بادشاہ نے داخلہ کی اجازت دے دی عبدالمطلب قد آور اور حسین آدمی تھے ابراہیم نے ان کو دیکھ کر تعظیم تحریم کی اور خود تخت پر بیٹھا ان کو نیچے بٹھانا مناسب نہ سمجھا اس لئے خود بھی تخت سے اتر کر ان کے ساتھ فرشتے پر بیٹھ گیا اور تہجد کی سمرقت آنے کی غرض پر چلا۔ عبدالمطلب نے کہا میری غرض دو سولونٹوں کی واپسی ہے ابراہیم نے کہا جب میں نے تم کو دیکھا تھا تو مجھے تم بہت بھلے معلوم ہوئے تھے مگر اب تم میری نظر سے گزر گئے۔ میں تو کعبہ کوڈھانے آیا ہوں جو تمہارا بھی دین ہے اور تمہارے باپ

دلو کا بھی اور تمہارے لئے شرف و عزت بھی۔ تم نے اس کے سلسلہ میں مجھ سے کوئی بات نہیں کی اور دو سولونٹ جو میں نے لئے لئے ان کے متعلق مجھ سے گفتگو کر رہے ہو عبدالمطلب نے کہا ان لونٹوں کا مالک میں ہوں اور اس مکر کا مالک کوئی اور ہے جو خود اس کی حفاظت کرے گا۔ ابراہیم نے کہا مجھ سے اس کو نہیں بچا سکتا۔

ابراہیم نے لونٹ عبدالمطلب کو دے دیے اور عبدالمطلب نے واپس آکر قریش کو واقعہ بتا دیا اور حکم دیا کہ سب لوگ کھانوں میں منتشر ہو جائیں اور پہاڑوں کی چوٹیوں پر چڑھ کر اپنی حفاظت کر لیں تاکہ حبشی ان کو کوئی ضرر نہ پہنچا سکیں۔ پھر خود جا کر کعبہ کے دروازہ کی زنجیر پکڑ کر کھینچے گئے (ترجمہ اشعار) پر وہ گدا تیرے سوا ان کے مقابلہ میں کسی سے امید

نہیں ہو سکتا پروردگار اپنے حرم کو ان سے محفوظ رکھے۔ اس گھر کا دشمن تیرا دشمن ہے اپنی ہستی کو اچھا کرنے سے قنا کو روک دے یہ اشعار بھی عبد المطلب نے پڑھے۔ (ترجمہ)

اسے اللہ اپنے دل سے سامان کی حفاظت کرتا ہے تو اپنے سامان محفوظ رکھ صلیب کے طرف دروں اور پرستاروں کے خلاف اپنے پرستاروں کی مدد کر ان کی صلیب اور چال تیری مدد پر مناسب نہ آتا چاہیے تیرے خادموں کو اگر غدار کرنے کیلئے اپنے ملک کے سیال لشکر اور ہاتھیوں کو کھینچ کر لائے ہیں انہوں نے اپنی چال کے ساتھ دلدلی کی وجہ سے تیرے حرم (کو چادر کرنے) کا کاروہ کیا ہے اور تیرے جلال کا خوف نہیں کیا اگر تو ان کو اور ہمارے کعبہ کو یوں غلبہ محو دینے والا ہے تو پھر جو تیری مرضی ہو وہی کر۔ یہ مناجات کر کے کعبہ کی زنجیر محو دی اور اپنی قوم کے ساتھ ہر دروں کے پاس چلے گئے کجا کو ابرہہ نے جس میں اس میں داخل ہونے کی تیاری کی اور لشکر کو ہاتھیوں سمیت تیار کیا۔ ایک ہاتھی تھا کہ جسامت اور قوت میں اس کو نظیر دیکھنے میں نہ ملتا جاتا ہے کہ اس کے ساتھ بارہ ہاتھی اور بھی تھے۔ قلیل بڑے ہاتھی کے پاس آیا اور اس کا کلاں پڑ کر کما حمود بیٹہ جلاور جہاں سے گیا ہے سید حادہ مرعی ہوا کہ چلا گیا تو اللہ کے رحمت دلے شہر میں ہے ہاتھی بیٹہ گیا پھر لوگوں نے اس کو ہر چند اٹھایا لیکن وہ نہیں اٹھا لوگوں نے اس کے سر پر کہہ دل مدے عمروہ جب بھی نہ اٹھا آخر آٹھوے اس کی آنکھوں کے نیچے چھوئے اور ڈار اگر اٹھتا چاہا مگر وہ نہ اٹھا (یعنی اس نے قدم نہ اٹھایا) آخر اس کا رخ یمن کی طرف کر دیا تو فوراً اٹھ گیا اور بخیری سے چلے گا پھر شام کی طرف کر دیا گیا جب بھی اس نے ایسا ہی کیا (بخیری سے چلا رہا) پھر مشرق کی طرف اس کا رخ پھیرا جب بھی اس نے ایسا ہی کیا (بخیری سے چلا رہا) آخر میں اس کا رخ مکہ کی طرف کیا تو وہ کھڑا بھی نہ رہا (بیٹہ گیا) قلیل روز نہ ہوا ہوا چہ وہ گیا اور اللہ نے سندھ کی طرف سے لاپاہیوں جیسے کچھ پر عمروہ سے پیسے ہر پرندہ کے پاس تین پتھر تھے دو دونوں بچوں میں اور ایک چوڑی میں پتھر ہے اور مسو کی ہر ابرہہ تھے جب پرندے ان لوگوں پر پہنچ کر چمکے تو انہوں نے پتھروں پر چھوڑ دیں جس شخص کے پتھر کی گواہ ہلاک ہو گیا لیکن سب قوم ہلاک نہیں ہوئی فوج والے نکل کر اندھادہ بھاگے اور رستہ نہ ملنے کی وجہ سے قلیل کو حاش کر کے گئے تاکہ وہ یمن کے راستہ پر لکھوے قلیل کسی بڑی پر سے قن کو دیکھتا کہ باغرض لوگ منظر بلی حرکت کے ساتھ ہر رستہ پر گرتے پڑتے اور ہر چشمہ پر ہلاک ہوتے چل دیئے کجا رستہ پر کوئی نہیں چلا۔

اللہ نے ابرہہ کو ایک جسمانی روگ میں مبتلا کر دیا اس کی انگلیوں کے پورے کرنے لگے اور جو پورا کرنا تھا اس سے کچھ لو اور خون بہتا تھا آخر پرندہ کے چوڑی کی طرح ہو کر وہ متعاقب چلا کچھ سامی بھی اس کے ساتھ پہنچے آئے آخر آگے کی طرف سے جب اس کا سینہ شق ہو گیا تو عمر گیا۔

واقعی نے لکھا ہے کہ نجاشی کے ہاتھی حمود نے حرم کے خلاف جرات نہیں کی تھی وہ چاہتا تھا اور دوسرے ہاتھی جنوں نے اقدام کیا تھا ان کے پتھر لگے۔

مقاتل بن سلیمان نے اصحاب قیل کے چڑھائی کرنے کا سبب بیان کیا ہے کہ کچھ قریشی باجر نجاشی کے ملک میں گئے اور ساحل سندھ کے قریب پہنچے اور یہاں انہوں کے کر جا کے پاس آئے کہ جا کو وہ بیٹل کہتے تھے وہاں انہوں نے آگ چلا کر کچھ (گوشت وغیرہ) بھو پھر آگ کو پانی چھوڑ کر چل دیئے ہوا تیز چل رہی تھی آندھ کی وجہ سے بیٹل نے آگ پکڑ لی اس کی فریاد نجاشی کے پاس پہنچی کہ چاہئے کہ اس کو بڑا فسوس ہو اور غضب ناک ہو کر کعبہ کو نہ لوپنے کے لئے اس نے ابرہہ کو بھیجا۔

اس زمانہ میں سیدہ فاطمہ بنت ابی طالب نے قن کو دیکھا کہ عی میں تھا یہ شخص گری کا زمانہ طائف میں اور سردی کا زمانہ مکہ میں بسر کرتا تھا اور تھوڑا دانشمند بزرگ اس کی ولایت سے تمام امور درست ہو جاتے تھے اور عبد المطلب کا دوست تھا عبد المطلب نے اس سے کہا آج تمہاری رائے کی ضرورت ہے بتاؤ کیا رائے ہے (سیدہ فاطمہ) یہ مسعود نے کہا تم مجھ کو ملے کہ حرا پر چڑھ جاؤ پھر ابو مسعود نے عبد المطلب کو مشورہ دیا کہ سولہ گشت لے کر ان کی گردنوں میں جو تول کا قاروہ (نذر قلی کی علامت) ڈال کر اللہ کے نام پر حرم میں بھگوا اور شاید کوئی حبشی کسی لونت کو پکڑ کر ذبح کر لے اور اس گھر کا ایک مالک غضب ناک ہو جائے اور ان کی پکڑ کر لے۔

عبدالطلب نے مشورہ پر عمل کیا۔ ان لوگوں نے ان لوگوں کو پکڑ کر کسی پر لدھن کیا اور کسی کو کھانے کے لئے ذبح کر لیا۔ عبدالطلب اس کے بعد عام کرنے کے لئے ابو مسودہ کے پاس گھر کا مالک خود اس کی حفاظت کرے گا۔

نفع شاہ یمن (صحیح یمن کے برادر شاہ قلیب تھا) ہیبت اللہ کے حکم میں داخل ہو کر عداوت کو ڈھانے کا ارادہ کر چکا تھا مگر اللہ سے اس کو روک دیا اور مصیبت میں جلا کر دیا میں روز تک اس پر اندھا جرایم کیا وہاں جب حج نے یہ مصیبت دیکھی تو کعبہ پر مصری سفیر رفیع کا خلاف چڑھایا اور تعظیم کی طور پر بلو نذر لوٹ کی قربانی کی۔ ابو مسودہ نے سندھ کی طرف جو آنکھ اٹھائی تو اس کو کچھ عسوس ہو اس نے عبدالطلب سے کہا سندھ کی طرف تو دیکھ عبدالطلب نے دیکھا اور بولے مجھے تو سفید پرندے نظر آ رہے ہیں جو سندھ کے کنارے اٹھے ہیں ابو مسودہ نے کلاز انظر اٹھا کر دیکھوں کی فریاد گاہ گاہ ہے۔ عبدالطلب نے کہا یہ وہاں سے سردل پر پتھر کا مندر ہے جہاں ابو مسودہ نے کہا کیا تم ان کو پہچانتے ہو۔ عبدالطلب نے کہا خدا کی قسم میں ان کو نہیں پہچانتا نہ یہ نجدی ہیں نہ تہامی نہ عربی نہ شامی۔ ابو مسودہ نے کہا کتنے ہیں عبدالطلب نے کہا شاید کھیلوں کی طرح مے لگتی ہیں ہر ایک کی چوٹی میں شکاری کی طرح بھری ہے رات کی طرح آ رہے ہیں ہر پرندہ کی چوٹی سرخ سر سیاہ اور گردن نیلی ہے اور ایک لیڈر سب کا قاصد ہے جو سب سے آگے اور سب اس کے پیچھے آ رہے ہیں۔

غرض پرندے آگئے اور لشکر کی سیدھ میں سردل پر آ کر گر گئے۔ جب لوگ اٹھے ہوئے تو پرندوں نے اپنی چوٹیوں سے پتھر پھینک کر لوہے پر پھر اس شخص کا نام لگھا اور اتفاقاً اس پر اس کو گر لیا گیا پھر جدھر سے آئے تھے اسی طرح لوٹ کو چلے گئے۔ ابو مسودہ اور عبدالطلب صبح کو جب پہاڑ کی چوٹی سے اترے اور ایک ٹیلے پر چلے تو ان کو کسی کی آہٹ بھی محسوس نہیں ہوئی ایک اور ٹیلے پر گئے تو وہاں سے کوئی آہٹ نہیں سنی کئے گئے۔ لوگ رات کو نہیں سوئے ہوں گے اس لئے صبح کو سو رہے ہیں لیکن جب فوجی ایک کے قریب پہنچے تو سب کو مردہ پایا جس شخص کے خود پر پتھر گرتا تھا خود کو پھڑک دینا میں اتر جاتا تھا یہاں تک کہ ہاتھوں اور ٹھوڑوں کے اندر بھی گھس کر زمین پر پڑ جاتا تھا اور زمین کے اندر داخل ہو جاتا تھا عبدالطلب نے انہی کا پھوڑا لے کر زمین میں بہت گرا اٹھا کھو اور (ادھر) کی فوج کے آدروہاں اس میں بھر دیے اور دوسرا اٹھا اپنے ساتھی کے لئے کھود کر اس کو بھی بھر دیا اور ساتھی سے کہا اگر تم جاؤ تو میرا اٹھا لے لو یا اور اپنا لے لو اور چاہو تو دونوں لے لو ابو مسودہ نے کہا تم اپنے لئے جو چاہو پسند کر لو۔ عبدالطلب نے کہا میں نے اپنے گڑھے میں سب سے اچھا سالن بھرنے میں کی ٹھیک کی تھی مگر اب وہ سردار ہے افسوس دونوں میں سے ہر ایک اپنے اپنے گڑھے میں پہنچ گیا پھر عبدالطلب نے تو اڑے کر لوگوں کو اسی بلایا اور لوگوں نے دائیں آکر جیسے بال پر بندہ کر لیا اور کل سال اٹھا لی۔ نیکہ اس سال کی وجہ سے عبدالطلب قریش کے سردار ہو گئے اور قریش نے اپنی قیادت ان کے سپرد کر دی۔ ابو مسودہ اور عبدالطلب ہمیشہ اپنے اپنے گرواں میں اسی سال کے سبب خوش حال رہے اور اللہ نے اصحاب قبل کو کعبہ سے روخ کر دیا۔

استغلام اللہ ہی ہے (جو مفید ثبوت ہے) تنبیذ سے مراد اصحاب قبل کی وہ چال اور
 اَللّٰہُ یَجْعَلُ لِّکَیۡدَکُمْ
 کو شش جو کعبہ کو ڈھانے کے لئے انہوں نے کی تھی۔

تَفٰی تَفٰی تَفٰی
 کام، بے کار۔ باطل یعنی کیا اللہ نے فنا کی چال ہے کھار اور کام نہیں کر دی۔
 اِس کا مَطْلَعُ اَلَّتِمَّ یَتَفَعَّلُ پُر ہے کیونکہ اَلَّتِمَّ یَتَفَعَّلُ کا سنی جَعَلَ ہے (اس لئے خبر کا
 مَطْلَعُ خبر پر ہو گیا۔

کَیۡدًا اَبَیۡسَیۡلَ
 اَبَیۡسَیۡنَ حَیۡزَہٗ اِکِیۡمَہٗ مَفَتَہٗ ہے یعنی کثیر پرندے جھنڈ کے جھنڈ ایک ٹھوڑی دوسرے کے پیچھے
 آئے وہاں۔

عرب کہتے ہیں جانٹ الغیل ابا ہیلہ کھوڑے یا سولہ اور اوپر سے آئے ابو عبیدہ نے کہا اَبَیۡسَیۡلَ اَبَیۡسَیۡلَ کی فتح
 ہے اہلہ کا سنی ہے کچھ کچھ کاچا گھبراہٹوں کی مصاحبت میں ہر پرندہ دوسرے سے چسپاں تھا اسی سبب کی کی وجہ سے ان کو اَبَیۡسَیۡلَ

فرمایا: فرام نے کہا: اہل دینی جمع ہے جس کا وہ اس بارہ سے نہیں آتا۔ کسان کا قول ہے کہ اہل اہول کی جمع ہے جیسے عجائب جیل عجوب کی۔ بعض نے اہل کی جمع قرار دی ہے۔

یہ بھی ملتیرام کی صفت ہے یعنی وہ پرندے اصحاب نمل پر منکر
نکھنے سے بچتا تھا کہ وہیں سے نکلے۔
والے پھر مار رہے تھے۔ یہ سچیل نامنی جو پھر بن جاتے یہ لفظ منک نمل کا مرتب ہے۔ بعض کے نزدیک سچیل سے منک ہے
اور سچیل کا معنی ہے بڑا ڈول۔ بعض نے اس کو الہ سچیل سے مشتق بنا ہے (رجسٹر دھری) یعنی اصحاب نمل پر رہنے والے
پھر نمل اس عذاب کے تھے جو ان کے لئے لکھا گیا تھا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا ان پر عذاب کی چو نہیں پرندوں کی طرح اور
بچے کتوں کے بچوں کی طرح تھے۔ سعید بن جبہ نے کہا وہ پرندے سبز تھے اور چو نہیں زرد تھیں۔ قتادہ نے کہا وہ سیاہ تھے جو
جھنڈور جھنڈ ہو کر سمندر کی طرف سے آئے تھے۔ حضرت ابن مسعود کا قول ہے ہر پھر پر ایک پرچہ اس شخص کے نام کا چسپاں
تھا جس پر اس کو گناہ اللہ نے پھر دے کر ان پر عذاب کو بھیجا تھا پرندوں نے بڑی لذت سے پھر مارے جس شخص پر پھر کر لیا نمل
کیا اس پر پڑا تو قلعہ سے نکل گیا۔

اللہ نے ان کو اس بھوسہ کی طرح کر دیا جس کو جانور کھاتے ہیں اور گوبر
کرویتے ہیں جو انہوں نے کھوسے ہو جانے کو گرو کے منکر اجڑا سے تشبیہ دی۔

جاہل نے کہا: منک کا معنی ہے گیسوں کے درخت کی چال۔ قتادہ نے کہا بھوسہ
حضرت ابن عباس نے فرمایا عذاب کی طرح جو چھٹکا گیسوں پر
ہو تا ہے وہ منک ہے۔ اور ان کا قول ہے مر لو ہے۔

جانوروں کا کھلیا ہوا اللہ اعظم
سورۃ نمل قسم ہوئی
بوسہ دہندہ تعالیٰ

سورة القدر

یہ سورت نکی ہے اس میں ۴ آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قُتِلُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَکُلُوْا مِنْ حَیْثُ شِئْتُمْ لَکُمْ اَمْرٌ ۝۱۰۰
 یعنی اے ایمان والو! قتل ہو جاؤ اللہ کے سبیل میں اور کھاؤ اور پیو جہاں چاہو تم کو اس کا حکم ہے ۱۰۰
 قریش کی وجہ سے ان کو اس گھر کے مالک کی عداوت کرنی چاہیے۔ فَلْيُکْفَرُوا (فلیکفرُوا) کی طرف سے یعنی ایسا کرنا
 ممنوع ہے یا چاہتا ہے کہ ان پر اللہ کی لعنتیں پڑ جائیں اگر وہ سب نعمتوں کی وجہ سے عداوت نہیں کرتے تو خیر کم از کم
 اولاد قریش کی نعمت کی وجہ سے تو ان گھر کے مالک کی عداوت کرنی چاہیے۔ فَاَوْفُوا بَعْدَ مَا قَضٰیۤہُمْ اَمْرَہُمْ ۝۱۰۱
 مکمل جزاء معمول اور جزاء کو کوئی حصہ عامل میں جائے گا (لَیُعْطَیْکُمْ) عامل اور لَیُعْطَیْکُمْ ہوگا اس لئے زیادہ مناسب یہ
 ہے کہ فاء کو زائد قرار دیا جائے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لڑائی لڑی ہو کو سابق سورت کے آخری حصہ سے وابستہ قرار دیا جائے جیسے کسی شعر کا دوسرا مصرع پہلے مصرع سے معنوی ربط رکھتا ہے اور بغیر اس ربط کے اس کا معنی صحیح نہیں ہوتا جس صورت میں دونوں سورتوں کا معنوی ربط اس طرح ہو گا کہ اللہ نے اصحابِ قبل کو بلا کر کر دیا اور اس کو کھائے ہوئے بھوسہ کی طرح پھینکا تاکہ گرمی اور چارے کے سفر میں قریش کے ساتھ لوگوں کو بلا کر دیا جائے یعنی اس کی علت یہ ہے کہ قریش کی پاسداری کے لئے اللہ نے اصحابِ قبل کو چاہا کہ اس خبر کو لوگ سنیں اور قریش کی پوری تنظیم و پاسداری کر لیں اور اس طرح ہر سفر میں قریش کو اس حاصل ہو اور ان پر حملہ کرنے کی کوئی جرات نہ کرے۔ اسی معنوی تعلق کی وجہ سے کچھ لوگ چاہے کہ سورتِ قبل اور یہ سورت دونوں ایک تھیں۔ حضرت ابی بن کعب کے مصنف میں بھی ان دونوں سورتوں میں کوئی فصل نہیں تھا اس تو یہ پر لڑائی لڑی کا لام جملہ ہے متعلق ہو گا۔

تقریباً ۱۰۰ سالہ کی اولاد کو قریش کہا جاتا ہے جو حضر کی اولاد میں نہیں ہے اس کو قریشِ شمس کہا جاتا ہے قریش کا لفظ قریش سے
 بتا ہے قریش کا معنی ہے کمائی کرنا صحیح کرنا۔ فلاں تقریباً، لا حول فلاں شخص اپنے اہل و عیال کے لئے کمائی کرتا ہے۔ فلاں
 یعقرب فلاں شخص کمائی کرتا ہے۔ قریش بھی تاجر تھے اور اہل جمع کرنے کے پورے حریص اس لئے ان کو قریش کہا گیا۔

معاویہ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے قریش کی وجہ کشیدہ ہو چکی۔ حضرت ابن عباسؓ نے قریشی قریش ایک بہت بڑا درمیانی جانور ہوتا ہے جس طرف اس کا گزر ہوتا ہے اور کوئی موٹا دیلا جانور سارے پڑ جاتا ہے تو وہ اس کو کھایا کرتا ہے مگر اس کو کوئی نہیں کھا سکتا۔ سب پر غالب ہے کوئی اس پر غالب نہیں۔

قلموس میں ہے فرقہ اس کو کٹا اور اور اور سے جع کیا اور ایک کو دوسرے کے ساتھ ضم کر دیا قریش بھی سب حرم میں جنات تھے یہ بھی لاجہ تسمیر ہو سکتی ہے کہ قریش قبیلہ قریشی سلان جمع کرتے اور خریدتے تھے یا یہ وجہ ہے کہ نضر بن کنانہ اپنے ایک پسرے میں پلٹا ہوا ایسا تھا تو لوگوں نے کہا قمرش یا یہ وجہ ہے کہ نضر بن کنانہ جب اپنی قوم کے پاس آیا تو لوگوں نے کہا یہ قمرش یعنی قوی لانت ہے یا یہ وجہ ہے کہ یہ لوگ حاکم چیلوں کی حاجتیں پوری کر دیتے تھے لفظ قریش قریش کی تفسیر ہے اور قریش ایک دریائی جانور ہوتا ہے جس سے تمام سمندری جانور ملتے ہیں۔

فائدہ

حضرت واطح بن اسحق کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ اور اس کے رسول کے درمیان جو معاملہ ہو گا وہ میرا ہے۔
 کثرت میں سے قریش کو اور قریش میں سے نبی یا شام کو اور نبی یا شام میں سے مجھے منتخب فرمایا۔ روایہ ابو نعیم۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا لوگ اس معاملہ میں قریش کے تابع ہیں ان میں سے مسلمان (قریشی مسلمانوں کے) اور ان میں سے کافر (قریشی کافروں کے) حقیق علیہ۔ حضرت جابرؓ کی سرور روایت ہے کہ لوگ خیر و شر (اجتماعی برائی یا اسلام کفر) میں قریش کے تابع ہیں۔ رواہ مسلم۔

میں کہتا ہوں شاید اول حدیث میں استدعا قریش کی قوت کی طرف اشارہ ہے جس وجہ سے کہ اکثر (بڑے بڑے) صحابہؓ اور اولیاء قریش میں ہی ہوئے اور دوسری حدیث سے مراد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت قریش میں ہوئی تو سب سے اول ایمان اور احکام کے مکلف قریش ہی ہوئے باقی لوگ ان کے پیچھے مکلف فرمایا۔ اللہ نے فرمایا: وَمَا أَوْسَعُنَا مِن دُونِ آلِ الْفَارِسِ قَوْلِهِمْ لَيْسَ لَنَا مِن دُونِهِ آلٌ۔

ابو جحر قریشی ایمان لائے اور رسول اللہ ﷺ کے اجازت میں طریقت حنتہ پر چلے ان کو اپنے کئے کا اجر بھی ملے گا اور پیچھے آنے والے نیک لوگوں کا بھی ایسی لئے یہ لوگ انبیاء کے بعد مرتبہ میں سب لوگوں سے زائد ہیں اور اگر ان میں سے کسی نے رسول اللہ ﷺ کی نبوت سے انکار کیا وہ حضور ﷺ کے خلاف راستہ پر چلا اور اسی کفر و فساد کی حالت میں مر گیا تو اس پر اپنے کفر کا بھی عذاب ہو گا اور بعد گو آنے والے کافروں کا بھی جیسا کہ قاتل سب سے پہلا قاتل تھا اور اس پر ہر دور قحی (قاتل) کا عذاب بھی پڑے گا مگر اس سے اصل دور قحی کے عذاب میں کمی نہیں آئے گی۔ یہ حدیث یہی ہے جس نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کی ہے اور ایک حدیث سورۃ النساء میں مذکور ہے کہ قاتل سب سے زیادہ بد بخت انسان ہو گا۔ حضرت ابن عمرؓ کی سرور روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا قریش میں سے جب تک دو آدمی بھیڑیں گے یہ امر ان میں رہے گا۔ شقی علیہ۔
 صحابہؓ نے کہا میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے جب تک قریش دین کو قائم نہیں گئے یہ امر ان میں رہے گا جو کوئی ان سے دشمنی کرے گا اللہ اس کو موت کے ہلے کر لوے گا۔ بخاری۔

میں کہتا ہوں کہ حدیث میں اس سے مراد یہ خلاف اور حضرت ابن عمرؓ کی حدیث کی غرض (اسکود کی) خبر دینا نہیں ہے بلکہ قریش کی خلافت کا حکم مقصود ہے اور صحابہؓ کی حدیث کا مقصد اس شخص کے لئے یہ دعا ہے جو قریشی عادل غلیظہ کا باپ ہو۔ حضرت سعد کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص قریش کو ذلیل کرنے کا ارادہ کرے گا اللہ اس کو ذلیل کرے گا۔ (ترمذی)۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے قریش کو سات خصوصیت کی وجہ سے تعزیت عطا فرمائی ہے ان سے پہلے یہ خصوصیات کسی کو عطا فرمائی نہ آئندہ کسی کو عطا فرمائے گا اللہ نے قریش کو یہ فضیلت عطا فرمائی کہ میں ان میں پیدا ہوا نبوت ان میں ہوئی۔ کعب کی روایت ہے کہ ان کے لئے مخصوص ہوئی یا جو کوئی بلا نیکی خدمت ان کو دی گئی صحابہؓ کیس پر ان کو کامیابی عطا فرمائی۔ دس برس تک سوائے قریش کے کسی نے اللہ کی عبادت نہیں کی (یعنی نبوت کے ابتدائی دس سال میں اور کوئی مسلمان نہیں ہوا) اور قریش کے متعلق قرآن کی ایک سورت نازل کی جس میں ان کے علاوہ کسی اور کا ذکر نہیں کیا اور وہ سورت لَآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ ہے۔ رواہ ابوالحسن الطبرانی فی المعجم۔

حضرت ذہیر بن العوام سے بھی یہ حدیث مروی ہے مگر میں میں حضور ﷺ نے اپنا قریش میں پیدا ہونا ذکر نہیں فرمایا بلکہ یوں فرمایا کہ ان میں نبوت اور خلافت اور کعبہ کی رہائی ہے۔ رواہ الطبرانی فی المعجم۔

یہ اولاہ قریش سے بدل ہے اور یہ خلعہ النبیہ یہ خلعۃ الرشتاء والصلیبین ﴿﴾

الْبَيْتَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَجِلِينَ کی قید اینلاؤں کی محنت ظاہر کرنے کے لئے دکائی گئی قریش پر یہ اللہ کی امت بڑی نعمت تھی کیونکہ حرم کی دہلی بے آب گیا اور اسی گھانا پہن سکتی ہوئی گھانا سونٹنی کی پید لو اور گرمی سردی میں ان کے چھدائی سوزن ہوتے تو وہ دہلی میں رہتا لیکن قحط سائنش کا حصول پھر اللہ نے کہ حرم محترم نہادیا قحط حرم سے باہر اور اور اور لوٹ نہ ہوتی مگر قریش کی ایذا رسائی سے لوگ امراض کرتے تھے اور کہتے تھے یہ حرم خدا کے باشندے ہیں خدا کے عباد ہیں ان کو ایذا نہ پہنچانی چاہیے اگر ایسا نہ ہوتا تو قریش کے لئے گرمی سردی میں چھدائی سوزن ممکن تھا لیکن میں سردی زیادہ نہیں ہوتی تھی اس لئے سردی کے موسم میں قریش تجارت کرنے کے لئے یمن کو جاتے تھے اور شام مالک لکھنہ تھا اس لئے گرمی میں شام کو جاتے تھے اور دونوں ملکوں میں تجارت کر کے نفع حاصل کرتے اور معاش پیدا کرتے تھے۔

عطاء نے حضرت انبیاء میں کا قول نقل کیا ہے کہ قریش بڑے دکھ اور قافلوں میں مبتلا تھے یا شام نے سب کو سردی گرمی میں سوز کرنے پر خلق کیا جو تجارتی مصالح ہوتے وہ مالہ اور دلو اور دلو کو براہ راست دے دیے جاتے اور دلو بھی دولت مندوں کے براہ رہ ہو جاتے تھے کھلی کا بیان ہے سب سے بول یا شام بن عبد مناف شام سے گیسوں لوٹوں پر لا کر لایا۔ جنوی نے لکھا ہے کہ یمن و شام کی آمد و رفت سے قریش کو تکلیف ہوتی تھی یمن میں جہول اور حرث کا علاقہ بڑی پید لو کا تھا وہاں سے کچھ لوگ و مشتہول پر لا کر سندوی راستہ سے لا کر جدہ پر انچل دیتے تھے اور کچھ لوگ لوٹوں اور گدھوں پر جدہ کر کے نکلتی کے راستہ سے مصعب میں پہنچا دیتے تھے اور جدہ اور مصعب سے قریش کہ کوئے آتے تھے اسی طرح اہل شام اپنے ملک سے ظلا کر اہل یمن پہنچا دیتے تھے اور قریش اہل یمن سے مکہ میں آتے تھے اس طرح قریش کے مقلات سے یہ کہ والوں کو ظلا ل جاتا تھا اور دونوں سفروں کی ضرورت نہیں رہی تھی اسی لئے اللہ نے ان کو عبادت کا عظم دیوار فرمایا۔

فَلْيَعْبُدُوا اللّٰهَ
 جائے توفاء عطف اور سب سے لئے ہوگی اور اگر لام کو یَعْبُدُوا سے حلق کیا جائے توفاء زائد ہوگی یا شرط محذوف کی جڑ ہوگی۔

رَبِّكَ هَلَّا الْبَيْتَيْنِ
 کعبہ کے مالک کی۔ یعنی اللہ کی جو پردہ گاہ ہے اور بیت اللہ قریش کے ماموں رہنے کا

بیت ہے۔
 اَلَّذِي اٰتٰىكَ مِنْ خَيْرٍ مِّنْ خَيْرِ مَا تَرْضٰی
 یعنی اصحاب نل کے خوف سے محفوظ کرو یا حرم کا باشندہ جا کر دور رسر میں کوئے جانے سے یا خود اپنی بستی میں عبادت ہو جانے سے ماموں کر دہل۔
 خدا کو اور راجع اور سبب نے کہا اللہ نے ان کو جہاں اور برہادی کے خوف سے امن دے یا حضرت ابراہیم نے دعا کی رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا اٰمِنًا وَاَنْذِرْ اَهْلَهُ مِنَ الشُّرَاطِ اس دعا کی برکت سے ان کے طر میں کوئی برہادی اور چلتا نہیں ہوگی۔
 جزدی نے حسن یمن میں ابراہیم قریشی کی موقوف روایت بیان کی ہے کہ دشمن و غیرہ کا خوف ہو تو اینلاؤں قریش پڑھنے سے ہر برائی سے امن مل جاتا ہے۔ جزدی نے کہا یہ سب ہے۔

میں کہتا ہوں میرے شیخ نے مجھے حکم دیا تھا کہ ہر صبیحہ کے رخ کے لئے تمام خوشحال و اقلات میں یہ سورت پڑھا کر ان میں

لے اس کا تجزیہ کیا اور صحیح یاد (سورت لایلاف قریش ختم ہوئی)۔

یعنی دینہ تعلی

سورۃ النکوثر

یہ سورت ملی ہے اس میں تین آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت انسؓ نے فرمایا ایک روز ہم سب رسول اللہ ﷺ تشریف فرما تھے اچانک آپؐ پر کچھ غفلت طاری ہو گئی
چکودیر کے بعد مسکراتے ہوئے سر اٹھایا ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ کے مسکرانے کا کیا سبب ہے فرمایا ابھی مجھ پر ایک
سورت نازل ہوئی ہے پھر حضور ﷺ نے پڑھا بسم اللہ الرحمن الرحیم اِنَّا اَنْعَمْتَ عَلَیْكَ الْکُوْثَرَ فَتَمَلَّکْ لِرَبِّکَ وَ اَنْتَ خَزَائِنُ سَلَامٍ لِّکَ
هُوَ لَا یُؤْذِیْکَ لَوْ رَاکَ لَشَدَّ فَرَمَایا کیا تم کو معلوم ہے کوڑ کیا چیز ہے ہم نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی بخوبی واقف ہے فرمایا یہ ایک
شعر ہے جس کو عطا کرنے کا وعدہ مجھ سے میرے رب نے کر لیا ہے اس پر بہت خوبیاں (جمع) ہیں قیامت کے دن اسی خوش پر
میری امت اترے گی اس کے طرُوف ستاروں کی تعداد کی برابر ہوں گے ایک بندہ کو خوش پر اترنے والوں میں سے سمجھ کر اٹک
کر دیا جائے گا میں عرض کر دیا کہ پروردگار تو میری امت ہے حکم ہو گا وہ تم واقف نہیں ہو کہ تمہارے پیچھے اس نے (دین
میں) کیا کیا نیکیاں ہی جی جی نکالی ہیں۔ مسلم۔ طبرانی نے ضعیف سند سے حضرت ابو ایوبؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جب حضور ﷺ
کے صاحبزادہ حضرت ابراہیمؓ کی وفات ہو گئی تو مشرک باہم کہنے لگے یہ صابی آج رات اکثر (مستطیع النسل طحطا) ہو گیا اس پر اللہ
نے نازل فرمایا اِنَّا اَنْعَمْتَ عَلَیْکَ الْکُوْثَرَ۔ ابن اللہ روئے ابن ابی ریحہ کی روایت سے بھی یہ حدیث نقل کی ہے۔
ابن ابی ریحہ نے حضرت شمر بن مدعیہ کا قول نقل کیا ہے کہ عبد بن ابی معیط کہتا تھا کہ کوئی بچہ باقی نہیں رہے گا وہ

اتر ہو گا تو اللہ نے اس کے بندہ میں نازل فرمایا اِنَّا اَنْعَمْتَ عَلَیْکَ الْکُوْثَرَ۔
آیت فصل لربک و انت خزانہ کے مطلع میں ابن جریر نے سعید بن جبیر کا قول نقل کیا ہے کہ یہ آیت مدحیہ کے دن
نازل تھی حضرت جبیرؓ نے آکر کہا کہ قربانی کرو اور لوٹ کر پہلے چلو اس حکم پر رسول اللہ ﷺ نے ٹکڑے ہو کر خطبہ دیا۔
خطبہ میں یال کہہ دئے اور قربانی کرنے کا حکم پھر دو رکعت نماز پڑھی اور جا کر لوٹوا کوڑ نکال دیا یہ روایت بہت ہی غریب ہے۔
بڑا عجیب و غریب دیکھنے کا شے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ کعب ابن اشرف (مدینہ کا یہودی) کہہ میں کیا تو قریش نے
اس سے کیا تم اہل مدینہ کے سردار ہو اور اس شخص کو تو یہ کہو جو اپنی قوم سے الگ ہو گیا ہے اور سب سے کٹ گیا ہے اس کا خیال
ہے کہ ہم مجرم ہیں یا یہ جو یہ کہ ہم جاہلوں کے خدمت گزار ہیں ان کو پانی پلاتے ہیں اور کعب کے دربار میں کعب نے کیا تم اس
سے بھرت ہو اس پر آیت اِنَّا اَنْعَمْتَ عَلَیْکَ الْکُوْثَرَ نازل ہوئی۔

ابن اللہ روئے اور مصنف میں ابن ابی شیبہ نے عکرمہ کا قول بیان کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ بروحی آنی تو قریش
بولے محمد ہم سے کٹ گیا اور اس پر نازل ہوا اِنَّا اَنْعَمْتَ عَلَیْکَ الْکُوْثَرَ ابن ابی حاتم نے سعدی کا قول بیان کیا کہ جب کسی شخص
کی تربیت ہو اور مر جائے (اور کوئی لڑکا باقی نہ رہتا) تو قریش کہتے تھے فلاں شخص کی نسل کٹ گئی چنانچہ رسول اللہ ﷺ کے
صاحبزادہ کی وفات ہو گئی تو عاص بن ہاشم نے ان کے کافر ہونے کی نسل کٹ گئی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

حضرت عمر بن خطابؓ (رضی اللہ عنہ) میں ابن ابی ریحہ نے دلائل امیہ میں ابن ابی ریحہ سے بھی یہی روایت ہے کہ اس آیت کا نزول عاص بن ہاشم کے حق
ہے اور تین زادہ کا نام قاسم بتلایا ہے۔ یہی نے دلائل امیہ میں عابد کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول عاص بن ہاشم کے حق
میں ہوا اس نے کہا تھا کہ میں محمد ﷺ کا دشمن ہوں۔

بغوی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کعبہ سے باہر تشریف لارہے تھے اور عاص بن وائل اس وقت اندر داخل ہو رہا تھا وہ لوہے کی ملاقا تہ ہو گئی اور باب بنی سہم کے پاس (کھڑے ہوئے) کہ دونوں کچھ گفتگو کرنے لگے۔ سر و لہر ان قریش اس وقت کعبہ کے اندر بیٹھے ہوئے تھے۔ عاص جب اندر پہنچا تو قریش نے پوچھا تم کس سے باتیں کر رہے تھے عاص نے کلابی ابتر غامضی رسول اللہ ﷺ اس زمانہ میں رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادہ کی جو حضرت خدیجہ کے بطن سے تھوڑی سی تھی۔ محمد بن اسحق نے مزید بن روحان کا قول نقل کیا ہے کہ عاص بن وائل جب رسول اللہ ﷺ کا ذکر کرتا تو کہتا اس کو بھروسہ دہو تو اتر آؤ گی ہے اس کے پیچھے کوئی نسل نہیں۔ جب مر جائے گا تو اس کا ذکر بھی قسم ہو جائے گا اس پر اللہ نے یہ سورت نازل فرمائی۔

میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ اِنَّا اَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ کا نزول رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے کی وفات کے قریب نہیں ہوا کیونکہ حضرت سہم کی وفات لاکھ میں ہجرت اور بقول بعض بیست سے پہلے ہوئی تھی۔ اور حضرت محمد بن علی کی روایت کے سلسلہ میں جاریہ بعض ایک رولوی ہے اور جاریہ زیادہ روایت کو تھوڑی سی کاٹ کر لکھی خیال ہے کہ حضرت امیر المومنین کی وفات منگل کے دن دس ربیع الاول ۱۰۷ھ ہوئی۔ کہانی تکمیل الرشاد اس آیت کے شان نزول کے بیان میں دو روایات صحیح ہیں۔ ایک حضرت انس کی روایت جو مسلم نے بیان کی ہے دوسری حضرت ابن عباس کی روایت جو یزید نے بیان کی ہے کہ کعب بن اشرف کہ میں قبائل قریش نے اس سے کہا اِنَّا

اِنَّا اَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ اہل لقت نے لکھا ہے کہ کوثر بروزن فعل کثرت سے مشتق ہے یہ کوثر فعل نفل سے جو چیز تعدد میں زیادہ ہوتی ہو قدر میں بڑی ہو عرب اس کو کوثر کہتے ہیں اسی کی تائید کرتا ہے حضرت ابن عباس کا یہ قول کہ کوثر سے مراد ہے وہ خیر کثیر جو اللہ نے اپنے رسول کو عطا فرمائی تھی اس قول کے رولوی ابوہریرہ رضی اللہ عنہما ہیں دونوں نے سعید بن جبیر کے حوالہ سے یہ قول نقل کیا ہے۔ ابوہریرہ کا بیان ہے میں نے سعید بن جبیر سے کہا کہ کوثر کا خیال ہے کہ کوثر جنت کے اندر ایک سر ہے سعید نے جواب دیا جنت کے اندر دلی سر بھی تو ای خیر کثیر کا ایک حصہ ہے جو اللہ نے حضور ﷺ کو عطا فرمائی تھی اس قول سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت ابن عباس نے الکونر کے لام کو بھی قرار دیا ہے اور آپ کے خیال میں حوض کوثر الکونر (یعنی نہایت کثیر) کا ایک حصہ ہے اسی طرح جن لوگوں نے الکونر کو نہایت اور قرآن کہا ہے (ان کے نزدیک بھی لام صحیح ہے) دلی ہے کہ لام کو محمدی قول دیا جائے اور دلی تفسیر کی جائے جو رسول اللہ ﷺ نے کی ہے جس کا ذکر مسلم میں حضرت انس کی روایت کر دودھ بیٹ میں آچکا ہے۔

محققین میں بھی حضرت انس کی روایت آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رشاد فرمایا میں جنت میں گیا تو وہاں ایک سردی تھی جس کے دونوں کناروں پر موتی کے خیمے تھے میں نے سر میں ہاتھ ڈال کر دیکھا تو خامس مشک (کی طرح خوشبودار) تھا میں نے کہا جبرئیل علیہ السلام نے کہا میں وہ کوثر ہے جو اللہ نے آپ کو عطا کیا ہے۔

حضرت انس کی امر فرما روایت میں آیا ہے کہ وہ دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے بڑھ کر شیریں ہے اس میں پرندے ہیں جن کی گردنیں لٹوئی کی گردنوں کی طرح ہیں حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ پھر وہ تو بڑے لطیف ہوں گے حضور ﷺ نے فرمایا عمرؓ ان کا کھانا سے زیادہ لطیف ہے۔ احمد و ترمذی۔

حضرت اسامہ بن زید رولوی ہیں کہ حضرت حمزہ بن عبد المطلب کی بیوی نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ کو جنت کے اندر ایک سردی ملے گی ہے جس کو کوثر کہا جاتا ہے فرمایا ہاں اور اس کی زمین موتی سے گونے زبرد و لوریا قوت کی ہے و احیائی بڑی ہے جیسے ایلہ سے صفات تک مسافت ہے اس کے گونے ستاروں کی تعداد کے موافق ہیں۔ طبرانی۔

طبرانی کی دوسری روایت ہے کہ حضرت صدیقہؓ نے اِنَّا اَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ کی تشریح میں فرمایا جنت میں ایک بہت بڑی نہایت کی سر ہے جس کے طرف سوائے چاندی کے ہوں گے جن کی تعداد سوائے خدا کے کوئی واقف نہیں۔ حضرت

امین عمر کہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص میں ایک نعرے جس کے وہ لوگوں کو کلمے سونے کے ہیں اور پہلی سورتوں (کہ جن میں) ہر سورت میں ایک بار اور احمد و ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔
حضرت عائشہ سے اِنَّا اعطینا نیک النکوثر کے حلق دریاقت کیا گیا تو فرمایا ایک نعرے جو اللہ نے تمہارے نبی کو عطا فرمایا ہے۔ وہ لفظ انباری۔

حوض کوثر کا ذکر ہے کچھ لوگ یہاں صحابیوں کی روایات میں آیا ہے۔ چاروں خلفاء حضرت امین مسعود، حضرت امین عباس، حضرت امام حسن بن علی، حضرت حمزہ بن عبدالمطلب، حضرت عائشہ، حضرت ام سلمہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابی بن کعب، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت جابر بن عبد اللہ و ضوآن اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور دوسرے صحابہ کی روایت کردہ احادیث میں حوض کوثر کا ذکر موجود ہے۔ سنیوں نے بدو و ساغر و سنی تقریباً ستر احادیث نام تمام ترتیب وار صحابہ کرام کی نقل کی ہیں۔

فقہ سیسی ہے یعنی اللہ نے تم کو کوثر عطا فرمایا اس کے شکر میں تمہارے حوض کے اندر شکر فصیل لڑ پائیں۔
کی ہر قسم موجود ہے زمان سے دل سے نور ہاتھ پاؤں سے ہر طرح سے نماز میں شکر خدا ہوتا ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ صل سے مراد ہے نماز پر قائم ہو (ترک نہ کرو) مطلب یہ ہے کہ خلوص کے ساتھ محض رب کے لئے نماز پڑھو۔ ان لوگوں کی طرح نہ کرو جو غیر اللہ کے لئے نماز پڑھتے تو قربانی کرتے ہیں یا کھانے کے لئے ایسا کرتے ہیں۔

اور ان لوگوں کی قربانی کرو۔ عرب میں کونٹ ہی سب سے اعلیٰ مال شکر کیا جاتا تھا۔ اور قربانی کے بعد گوشت پوست و فہرہ وغیرہں اور تخیروں کو سے دو ان لوگوں کی طرح نہ کرو جو تخیروں اور سکیوں کو شکر دیتے تو یہ مسعود کو روک کر دیکھتے ہیں اس تحریر کی بنا پر یہ سورت گھبراہٹ سناؤں کی مقابل ہو گی (یہاں مذمت آمیز ممانعت تھی یہاں مذموم چیزوں کے خلاف کرنے کا حکم ہے)۔

نعرہ عطا اور اللہ نے فصیل لڑ پائیں۔ انشعری قصیر میں کہا نعرہ کے دن عید کی نماز پڑھو اور اپنی قربانی کر دو۔ اس قصیر پر میرا خیال ہے کہ نماز اور قربانی واجب ہو گی۔ سعید بن جبیر نے اس طرح تحریر آیت کی کہ عز اللہ میں فرض نماز پڑھو اور سنا میں قربانی کرو۔ ایک روایت میں ابن جریج کے حوالہ سے کہا گیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا نماز پڑھو اور نعرہ (نعلی کی نڈی سے نیچے) کے پاس نماز کے اندر یا نماز پڑھ کر (یعنی انشعری کا مطلب ہے نماز میں سید پر ہاتھ باندھو اور یا نماز پڑھ کر یا نماز پڑھ کر یہ روایت ضعیف ترین ہے اسی بنا پر حضرت مولف نے فرمایا کہ اس میں نہیں تھا)۔

یعنی شکر اور امن ہی آخر ہے اسی کے پیچھے کوئی نہیں ہے گا مگر وہ ہے کہ اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ خَيْرَ الْكَوْثَرِ
اس کے بعد اس کا جہان میں ہے جگہ جگہ اور تمام آدمیوں کی نعمت اس پر پڑتی رہے گی۔

ایک شے کیا جاسکتا تھا کہ عام میں داک کی نقل تو اس کے بعد پائی رہی اس کے دونوں بیٹے عمر و عبد بن مسعود نے اور اس کے بعد رہے پھر وہ متعلق انسل کس طرح اول لیکن ہماری قصیر سے یہ شہ راج ہو گیا کہ تک حاس کے دونوں بیٹے جب مسلمان ہو گئے تو ان کا رشتہ اپنے باپ سے کٹ گیا یہاں تک کہ اس کے وراثت بھی نہیں ہوئے وہ تو رسول اللہ ﷺ کی اولاد میں سے ہو گئے اور حضور ﷺ کی بیویوں کی مائیں ہو گئیں۔

ہو قصیر فصل ہے اور آیت قرآنی کی خبر ہے۔ خبر یہ کہ لام اور مبتدا آخر کے درمیان ضمیر فصل کا لام ضمیر پر دلالت کرتا ہے یعنی تمہارا دشمن ہی آخر ہے تمہارے نہیں ہو تمہارا لڑکھانہ کے ذکر کے ساتھ بیٹھ رہے گا اور قیامت تک تمہاری اچھی شہرت اور بزرگی کے نشانات باقی رہیں گے اور آخرت تمہارے لئے دنیا سے بہتر ہو گی اور تمہاری امت کے مومنوں کا کھلا ہو گا اور مومنوں کی تباہیوں پر رہے گا اور وہم اغفر للمؤمنین و المؤمنات کچھ رہیں گے۔ واللہ اعلم۔

سورۃ الکافرون

یہ سورت مکی ہے اس میں ۶ آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم

طبرانی اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ قریش نے رسول اللہ ﷺ کو دعوت دی اور کہا محمد ﷺ ہم تم کو اٹھالیں دیں گے کہ تم مکہ میں سب سے زیادہ مال دار ہو جاؤ گے اور جس عورت سے تم چاہو گے تمہارا نکاح بھی کر دیں گے لیکن ہمارے معبودوں کو گالیاں دینا تم ترک کر دو ورنہ کوہ اور گرم ایسا نہیں کر سکتے تو پھر یوں کرو کہ ایک سال تم ہمارے معبودوں کی پوجا کرو اور ایک سال ہم تمہارے معبود کی پوجا کریں۔ حضور ﷺ نے فرمایا میں دیکھ لوں میرے رب کے پاس سے کیا حکم آتا ہے (ابھی کچھ نہیں کہتا) عبداللہ بن مسعود نے روایت اہل الفاظ میں نقل کی ہے کہ قریش نے کہا اگر آپ کو پسند ہو کہ ایک سال ہم آپ کا اہل کر دیں اور ایک سال آپ ہمارے دین میں لوٹ آئیں (تو ہم ایسا کر سکتے ہیں)

ابن حاتم نے سعید کی روایت بیان کی ہے کہ ولید بن مغیرہ عامی بن داؤد اسود بن عبدالمطلب اور امیہ بن خلف رسول اللہ ﷺ سے ملے اور کہا محمد ﷺ آپ ہم اس کی پوجا کر دیں جس کو ہم پوجتے ہیں اور ہم اس کی پوجا کریں جس کو تم پوجتے ہو۔ اس تمام معاملہ میں ہم تم شریک ہو جائیں اس پر اللہ نے نازل فرمایا۔

فَلْيَايُهَا الْكَافِرُونَ ﴿۱﴾
اللہ کو معلوم تھا کہ وہ ایمان نہیں لائیں گے۔

لَا تَعْبُدُوا مَا خَلَقُوا ﴿۲﴾
بالکل علیحدگی اور رسول اللہ ﷺ کا ان کی عبادت سے الگ ہونا تو تنگدلی کے ظاہر ہی تھا اس لئے آیت میں فی الہام عبادت کی نفی نہیں ہے بلکہ آئندہ ان کی عبادت میں شریک بننے کی نفی ہے کیونکہ وہ لوگ آئندہ ان کی عبادت کے خواہش مند تھے۔ یہاں سے لکھا ہے کہ نہ صرف اس مضمر پر آتا ہے جو مستقبل کے معنی میں ہو جیسے مامرف اس مضمر پر آتا ہے جو ممکن حال ہو۔

وَلَا تَعْبُدُوا غَيْرَ اللَّهِ ﴿۳﴾
اور نہ تم آئندہ عبادت کر لے والے ہو۔ چونکہ یہ جملہ لَا تَعْبُدُوا کے مقابل کیا ہے اس لئے اس جگہ بھی مستقبل کی نفی ہے۔

مَا أَشْعُرُ ﴿۴﴾
جس کی میں عبادت کرتا ہوں فقط ما (جو بے علم چیزوں کے لئے استعمال ہوتا ہے) بجائے شئی کے (جو اہل علم کے لئے استعمال ہوتا ہے) تو کر کیا گیا (حالانکہ تا آنکہ میں مانتا ہوں کہ اللہ ہے اور اللہ سب سے بڑا عالم ہے اس لئے میں کہنا چاہتا تھا اس کی وجہ یا تو صرف لفظی مطابقت ہے یا اس کے مطابق میں بھی تا آنکہ فرمایا محض وصف معبود غلط ہے (بے علم اور بے علم ہونے کی حیثیت غلط نہیں) یعنی میں باطل کی پرستش نہیں کر رہا اور تم حق کی پرستش نہیں کر رہے یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس جگہ تا محمد کی ہے (موصولہ نہیں ہے)

وَلَا أَتَايِدُ غَيْرَ اللَّهِ ﴿۵﴾
اگر اہل مطلق قائل ہیں کہ قرآن عربی زبان میں نازل ہوا تو اس کی رفتار خطاب بھی وہی ہونی چاہئے جو عرب کے خطابات کی ہے اور عرب کسی کلام یا لفظ کی تکرار اس وقت کرتے ہیں جب مخاطب کو سمجھا اور اس کلام یا لفظ کو سوکھ کرنا ہوتا ہے جس طرح کلام میں اختلاف اس

وقت کرتے ہیں جب تخفیف اور ایصال غرض نظر ہوتا ہے۔ پس اس جگہ بھی بھگرو کام تاکید کے لئے ہے۔ فقہی نے کہا وقت (بشرک) کی بھگرو کی وجہ سے حکام کی بھگرو کی جگہ قریش نے کہا تھا کہ اگر تم پسند کرتے ہو کہ ہم ایک سال تمہارے دین میں داخل رہیں تو تم بھی ایک سال ہمارے دین میں داخل ہو جاؤ گے کیا ایک سال دونوں فریق میں شریک رہیں اور دوسرے سال اسلام میں شریک ہوں اس پر یہ سورت منزل ہوئی کہ یہ دونوں واقعات میں بھگرو کی جگہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہر جگہ میں ہول ماسو سولہ ہے اور دوسرا مسعودی اور مسعودیوں قسم کی فقہی ہے اتحاد مسعودی بھی اور اتحاد عبادت کی بھی۔ یہ دونوں جملے خبری ہیں یعنی جس دین پر تم ہو بھی اس کو نہیں بھجوز گے اور

لَا تَكْفُرْ بِدِينِكَ وَلَوْ كُنْتَ فِيهِ ۚ (۱) جس دین پر تم ہو میں ہوں میں انشاء اللہ اس کو نہیں بھجوزوں گا اس قصیر پر اس آیت سے نہ کافروں کو کفر پر رہنے کی اجازت مسطور ہوتی ہے نہ مسلموں کے لئے جہاد کی ممانعت ظنی ہے بلکہ مضمون سماجی کی تکمیل اور تاکید ہے۔ اور دونوں جملوں میں خبر کو متحدہ اسے پہلے ذکر کرنا مفید تاکید ہے جب اس آیت میں ممانعت جہاد ہی نہیں ہے تو پھر اس کو آیت جہاد سے منسوخ قرار دینا ہی غلط ہے اور جب اجازت کفر اس آیت سے مسطور نہیں ہے تو پھر یہ کہنا کہ یہ ہر فریق کی طرف سے دوسرے فریق کو اس کے مذہب پر قائم رہنے کی بھجوت اور باہم بھجوت کی تعلیم ہے بے بنیاد ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ پر اس کے بعد ہی کافروں کو اسلام کی دعوت دینے سے روکا نہ گئی آپ ﷺ کو اور آپ کے ساتھیوں کو ایذا پہنچا رہا ہے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا معنی اس طرح ہو کہ تمہارے لئے تمہارے اہل کی پناہ ہے اور میرے لئے میرے اہل کا بدلہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے روایت کرنا کہ وہ حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (تو اب میں) جو تمہاری قرآن کے برابر ہے حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پوچھا میں ہیں وہ دونوں سورتیں جو فجر کے (قرآن) سے پہلے والی دو (سورت) کہ کتبوں میں پڑھی جاتی ہیں۔

النکاح اور الاحکام۔ روایات میں ہشام۔
فروہ بن نوفل بن محارب کا بیان ہے کہ میرے باپ نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ مجھے کوئی ایسا چیز بتا دیجئے کہ میں بشر پر جانے کے وقت (یعنی سونے سے پہلے) پڑھ لیا کروں فرمایا قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ پڑھ لیا کرو۔ یہ شرک سے بیزاری (کا اعلان) ہے۔ روایات میں فروہ اور ابو الدرداء۔

حضرت جبریل کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جبریل علیہ السلام یہ بات پسند ہے کہ جب تو سفر میں ہو تو میری حیثیت سب ساتھیوں سے اعلیٰ ہو اور میرے پاس زورواہ سب سے زیادہ ہو۔ میں نے عرض کیا میں ہاں ہاں میرے پاس آپ ﷺ پر قربان ہوں۔ فرمایا تو یہ انجوں سورتیں پڑھا کر قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور لَوْ لَاحَدٌ مِّنْكُمْ لَفُتِحَتْ لَاحِدٌ مِّنْكُمْ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ہر سورت کو بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کر اور قرأت کو بسم اللہ پر ہی ختم کر۔ حضرت جبریل علیہ السلام نے میں تھا تو دولت مند اور بڑا مالدار۔ لیکن سر کو جاتا تھا تو سفر میں میری حیثیت بڑی فرسودہ ہو جاتی تھی اور زورواہ سب سے کم ہو جاتا تھا۔ لیکن جب سے رسول اللہ ﷺ و اسحابہ وسلم نے مجھے من سورتوں کی تعلیم دی اور میں نے من کو پڑھا (سورتیں) میری پوزیشن سب سے اعلیٰ ہوتے گئی اور زورواہ سب سے زیادہ ہونے لگا اور سفر سے واپس آجی تک میری یہی حالت رہتی تھی۔ روایات میں فروہ اور ابو الدرداء۔

حضرت علی نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کو کسی بھجوتے کاٹ لیا آپ ﷺ نے پانی اور نمک چھو لیا (نمکین پانی سے دھوا اور) قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ پڑھ کر کھانے کی جگہ پر

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ پڑھ کر کھانے کی جگہ پر
ساتھ بھجوتے رہے۔ واللہ اعلم۔

(سورۃ النکاح فروع ختم ہوئی) بوقت و منہ تعالیٰ

سورۃ النور

یہ سورت مدنی ہے اس میں ۳ آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم

معر نے بحوالہ زہری بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ میں داخل ہوئے تو فتح سے پہلے خالد بن ولید کو کچھ ساتھیوں کے ساتھ مکہ کے نسبی حصہ میں مامور کر دیا مگر قریش کی کچھ جماعتوں نے خالد کا مقابلہ کیا آخر اللہ نے ان کو ہتکت نصیب کی پھر حضور ﷺ کے حسب احکم قائلہ کر دیا گیا اور قریش دین اسلام میں داخل ہو گئے اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔ آخر جہ عبدالمزنی فی معنی۔

إِذَا جَاءَ نَصْرُكَ
سورت کا نزول رحمہ کے دن فتح کے بعد ملنا چاہئے تو إِذَا (شرطیہ) إِذَا (ظرفیہ) کے معنی میں ہوگا جیسے آیت إِذَا جَاءَ نَصْرُكَ فَكَافَرُوا
وَالتَّقِيَةُ ﴿۱﴾ اور فتح یعنی فتح۔ طبرانی نے حضرت ابوسعید خدری کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح کے دن فرمایا یہ وہی ہے جس کا وعدہ میرے رب نے مجھ سے فرمایا ہمارے آپ ﷺ نے إِذَا جَاءَ نَصْرُكَ فَكَافَرُوا الْقَتْلُ وَالْفَتْحُ کی حلاوت فرمائی۔

اسباب اشہد نے فتح کا قصہ اس طرح لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ کے سال قریش سے دس سال کے لئے صلح کر لی جس کی شرط یہ تھی کہ اس مدت کے اندر لوگ اس سے رہیں گے اور جو لوگ رسول اللہ ﷺ کے حلیف ہوتا جائیں گے وہ آپ کے معاہدہ میں ہوں گے اور جو لوگ قریش کے حلیف ہونا چاہیں گے وہ قریش کے معاہدہ میں ہوں گے چنانچہ بنی بکر قریش کے معاہدہ میں داخل ہو گئے اور بنی خزاعہ رسول اللہ ﷺ کے حلیف ہو گئے بکر اور خزاعہ میں پرانی جنگ تھی کچھ مدت کے بعد بنی بکر کی ایک شاخ غنہ نے بنی خزاعہ پر زیادتی کی اور بنی غنہ کے قبیلہ نوحل بن معاویہ دہلی نے مکہ کے نسبی حصہ میں بمقام و تہ بنی خزاعہ پر شب خون مارا یہاں تک کہ بنی خزاعہ حرم میں داخل ہو گئے تب بھی قبیلہ نوحل نے قاتل جاری رکھا۔ قریش نے انھیں اوروں سے بنی بکر کی مدد کی بلکہ معنوں بن امیہ عمرہ بن ابی جہل سہیل بن عمرو و شبہ بن حنظلہ خویب بن عبدالمزنی اور کچھ دوسرے لوگ اپنے غلاموں سمیت رات کے وقت چھپ کر بنی بکر کی طرف سے لڑائی میں بھی شریک ہوئے لڑائی کے بعد قریش کو حدیبیہ پر پشیمانی ہوئی اور ایک نے دوسرے کو غلامت کی لودھ لڑائی کے بعد عمرو بن سالم خزاعی چالیس سو لوگوں کو ساتھ لے کر بنی خزاعہ پر واقع ہوئے دلی مصیبت کی اطلاع دینے اور مدد مانگنے کے لئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا لیکن رسول اللہ نے عمرو کے ہاتھ سے پہلے غنہ بنی غنہ اور بنی خزاعہ کی جنگ کی اطلاع دے دی تھی اور فرمایا جو کام خدا کو مقصود ہے اس کی تکمیل کے لئے قریش حدیبیہ چھٹی کریں گے حضرت عائشہ نے عرض کیا (کیا مسلمانوں کے لئے) خیر ہوگی۔ فرمایا خیر ہوگی۔

محمد بن عمرو نے حضرت عائشہ کی روایت سے اور طبرانی نے حضرت ام سلمہ کی روایت سے (واقف) اسی طرح بیان کیا ہے عرض جب عمرو بن سالم خزاعی نے حاضر ہو کر اطلاع دے دی۔ (اور مدد کا طلب پھر ہوا) تو رسول اللہ ﷺ پلور کھینچتے ہوئے اٹھے اور فرمایا عمرو اگر میں تیری مدد داس (قوت) کے ساتھ نہ کروں جس (قوت) سے اپنی مدد کرتا ہوں تو خدا اگر سے

میری دہنت کی جائے۔

یہ واقعہ ماہ شہین کا ہے جب صلح حدیبیہ کو بائیں ہاتھ گزرے تھے پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت حمزہ کو قریش کے پاس یہ پیام پہنچانے کے لئے بھیجا کہ تم بائیں ہاتھ سے ایک ہاتھ قریش کو اختیار کر لیا جائے یا تمی خزامہ کے حقوق لین کی دیت کو اکر لیں۔ کل تیرہ آدمی مشغول ہوئے تھے بائیں ہاتھ لوگوں نے تمی بنی غنہ نے معادہ صلح کی خلاف ورزی کی ہے ان کو اپنا حلیف ہوتے سے خارج کر دیں (یعنی بنی غنہ سے عائد قسم کر دیں تاکہ مسلمان امن سے بنی خزامہ کا انتقام لے لیں) صلح حدیبیہ والے معادہ صلح کو ایک غم منسوخ کر دیا جائے یہ پیام سن کر قریش کی رائیں باہم مختلف ہو گئیں آخر یہ معادہ کو منسوخ کر دینے پر سب متفق ہو گئے اور حضرت حمزہ کو معادہ کی خبر لے کر واپس آ گئے۔

رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ سے مشورہ لیا حضرت ابو بکر نے صلح اور زنی کا مشورہ دیا اور عرض کیا وہ آپ کی قوم والے ہیں یہاں تک کہ حضرت ابو بکر کا خیال ہو گیا کہ رسول اللہ ﷺ میرے مشورہ پر نہیں گئے۔ حضرت عمرؓ نے جنگ کا مشورہ دیا اور عرض کیا انہوں نے آپ کو جلاور کر کاہن اور بدادورع کو گادہ کھر کے سر دلو ہیں۔ قریش نے جو جو باتیں رسول اللہ ﷺ کے متعلق گزارشہ دیت ہیں کئی تھیں حضرت عمرؓ نے وہ سب کچھ کہا کوئی بات بغیر ذکر کے نہیں چھوڑی اور عرض کیا جب تک تلک اطاعت نہیں کریں گے عرب اطاعت نہیں کریں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرؓ کے مشورہ کو اختیار کیا اور خفیہ تیار شروع کر دی اور عرب کو لڑائی میں شریک ہونے پر آمادہ کیا چنانچہ قبا میں اسلم غفار، حزینہ، وائل اور سلمہ آ گئے۔ کچھ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مدینہ میں ہی مل گئے اور کچھ حضور کی روانگی کے بعد مدینہ میں آئے کل مسلمان ایک روایت میں دس ہزار اور دوسری روایت میں بارہ ہزار تھے۔ دونوں روایتوں کے اختلاف کو اس طرح دور کیا جاسکتا ہے کہ مدینہ سے روانگی کے وقت دس ہزار ہوں گے اور مدینہ میں قبا میں قتل جانے کے بعد ہزار ہو گئے ہوں گے۔

آخر قریش صلح معادہ پر پشیمان ہوئے اور ابوسفیان کو بھیجا ابوسفیان اپنی بیٹی حضرت ام حبیبہؓ کے پاس پہنچا اور جوں ہی رسول اللہ ﷺ کے بستر پر بیٹھے کالوہ کیا حضرت ام حبیبہؓ نے بستر کو پیٹ دیا اور فرمایا رسول اللہ ﷺ کا بستر ہے ابوسفیان بولے بیٹی خدا کی قسم میرے بعد تم میں خرابی آگئی ہے۔ ام المومنینؓ نے فرمایا اللہ نے مجھے اسلام کی ہدایت فرمادی ہے فرمایا جان آپ قریش کے سر دلو ہیں اور آپ پھر لوگوں کو بوجہ ہیں۔ چونکہ ستنے ہیں وہ دیکھتے ہیں اسلام میں داخل ہونے کی ضرورت آپ سے کس طرح ساقط ہو سکتی ہے ابوسفیان ام المومنینؓ کے پاس سے اٹھ گیا اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کچھ گفتگو کی لیکن حضور ﷺ نے کچھ جواب نہیں دیا پھر ابوسفیان حضرت ابو بکرؓ کی خدمت میں پہنچا اور کچھ گفتگو کی اور درخواست کی کہ آپ رسول اللہ ﷺ سے میری سفارش کر دیجئے حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا میں ایسا نہیں کر سکتا پھر ابوسفیان نے حضرت عمرؓ سے جا کر کچھ بات کی حضرت عمرؓ نے فرمایا خدا کی قسم اگر وہ (گور) ہی میرے پاس ہو (کوئی اور تجھ جیسے نصیب نہ ہو) تب بھی میں تم سے دور نہ کرے گی لڑوں گا۔ آخر ابوسفیان حضرت علیؓ کی خدمت میں پہنچا اس وقت حضرت علیؓ کے پاس حضرت سیدہ زہراؓ حضرت حسنؓ موجود تھے ابوسفیان نے کہا علیؓ تم سے میرا دشمن سب سے زیادہ قریب کا لگتا ہے تم میرے لئے رسول اللہ ﷺ سے سفارش کرو حضرت علیؓ نے فرمایا کہ ابوسفیان رسول اللہ ﷺ پتہ لڑاؤ کرے جس کوئی بھی حضور ﷺ سے اب (اس سلسلہ میں) بات نہیں کر سکتا ابوسفیان نے حضرت سیدہؓ کی طرف رخ کیا اور عرض کیا آپ ہی اپنے والد سے کہہ دیجئے کہ وہ لوگوں کے ٹوٹنے ہوئے تعذبات کو جوڑ دیں حضرت فاطمہؓ نے انکار کر دیا آخر ابوسفیان بولا ابوامامینؓ اب میرے لئے معاملہ مخت ہو گیا آپ مجھے کوئی اچھا مشورہ دے دیں (کہ لب میں کیا کروں) حضرت علیؓ نے فرمایا تمہارے لئے کوئی ناکندہ سلام بات میری کچھ میں تو نہیں آئی البتہ تم ہی کھانڈ کے سر دلو ہو تو لوگوں کے محسوس کئے ہو کہ وہ کہہ دو کہ میں لوگوں میں امن (ہوئے کا اعلان) کرتا ہوں ابوسفیان نے کہا کہ کیا یہ بات میرے لئے ناکندہ ملے ہوگی حضرت علیؓ نے فرمایا میری کچھ میں تو اس کے علاوہ کوئی بات نہیں آئی۔ ابوسفیان نے مسجد میں جا کر کہہ دیا لوگوں میں سے لوگوں کے لئے امن بادی کر دیا یہ کہہ کر لوٹا پھر سولہ ہو کر چل دیا

لور قریش کے پاس پہنچ کر پورا قصہ بیان کر دیا قریش نے کہا خدا کی قسم علیؑ نے تمہارے ساتھ صرف دل لگی کی ہے رسول اللہ ﷺ نے حدیث میں ایسی حکمت کو بیان کیا اور غفاری کو اپنا چاشنی بنایا مگر اللہ کے قول صحیح سے روکنا لہذا پورے حدیث کے دین اور مضامین ۸ کو مدینہ سے برآمد ہوئے اور دعائی الہی جاسوسوں اور تجروں کو قریش سے روک دے (ابن کثیر) روایت لہذا تیسری کی اطلاع نہ ہو کہ

غفاری نے بیان کیا ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا مجھے اور ذبیر و مقداد کو رسول اللہ ﷺ نے مامور کیا اور فرمایا کہ (تم تیسری کے ساتھ آگے کیا پورے بیان حاضر پر پہنچو وہاں ایک عورت لونٹ پر سولہ طے گی اس کے پاس ایک خط ہے وہ خط اس سے حاصل کرو۔ حسب الحکم ہم کھڑوں کو تیرہ ڈولتے ہوئے چل دیئے اور بیان حاضر پر پہنچے تو وہ عورت ٹل گئی ہم نے اس سے کہا خط نکال عورت نے کہا میرے پاس تو کوئی خط نہیں ہے ہم نے کہا تو خط نکال دے ورنہ پانچے اندر سے بھجورا اس نے اپنے جوتے سے خط نکال کر دیا ہم خط لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے وہ خط حاطب بن ابی صفیہ کی جانب سے مشرکین کہہ کے نام تھا جس میں حاطب نے مشرکین کو رسول اللہ ﷺ کے بعض امور کی اطلاع دی تھی اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حاطب یہ کیا ہے حاطب نے عرض کیا..... یا رسول اللہ! مجھ پر مارا میں نے اس میں غلطی نہ فرمائی (میری گزارش من لیجئے بات یہ ہے کہ میں قریش میں پہنچا ہوا ہوں اہل مکہ اور حضور ﷺ کے ساتھ جو دوسرے مساجد ہیں ان کے درشت و ارکان میں موجود ہیں جو ان کے مال و عیال کے غلام ہیں۔ (مگر میرا وہاں کوئی درشت و ارکان نہیں ہے) اس لئے میں نے چاہا کہ جب میرا وہاں کوئی درشت و ارکان نہیں ہے تو کوئی ایسی بات قریش کے لئے مفید کر دوں کہ وہ میرے اہل و عیال کی حفاظت کر دیں میں نے یہ حرکت اسلام سے مراد ہو کر اور کفر کو اختیار کر کے نہیں کی اور رسول اللہ ﷺ نے صحابہ سے فرمایا اس نے صحیح بات کہہ دی حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے اجازت دیجئے میں اس مقام کی گردن مار دوں۔ فرمایا عمرؓ یہ بد میں شریک تھا تو تم نہیں جانے کہ بد میں اہل کے احوال کو جان کر ہی اللہ اہل بدر کے حقیق فرمایا کہ جو کچھ چاہو کر دو میں نے تمہاری مغفرت کر دی۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ کی آنکھیں اٹک اٹکیں اور اللہ نے آیت یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا غداً بؤناً وعلیکم الا انتم..... سنو! الشیطان تک جہل فرمائی۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے روزہ کو کھانا صحابہؓ نے بحکم روزے دے رکھے لیکن کھانا پر پہنچنے کے بعد اظہار کر دیا اور صحابہؓ نے بھی روزے کھول دیئے پھر ختم ہوا تک حضور ﷺ نے روزہ ختم کر لیا۔

عہد بن عبدالمطلبؓ کے میں چاہیوں کو پانی پلانے کے ذریعہ اور کہ میں ہی مقیم تھے لیکن کہہ کو محمود کر پہلے ہی سے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بمقام جعفیہ حاضر ہو گئے تھے اور عہد بن ابی اسحاقؓ کے چچا کا بیٹا ابوسفیانؓ بن حارثؓ اور ابوسفیانؓ کا بیٹا جعفرؓ مقام ابواء میں آکر رسول اللہ ﷺ سے آئے اور مسلمان ہو گئے دوسری روایت میں آیا ہے کہ ابوسفیانؓ بن حارثؓ اور حاکم کا بیٹا عبد اللہ بن امیہ جب (مقام ابواء میں) رسول اللہ ﷺ سے ملے تو حضور ﷺ نے ان کی طرف سے مدد بھیج کر فرمایا میری طرف سے کوئی غرض نہیں۔ انہوں نے میری عزت پر ہوا کی ہے اور مجھے جو کچھ کہا ہے وہ کہا ہے ان دونوں نے حضرت ام سلمہؓ کی طرف رجوع کیا اور حضرت ام سلمہؓ نے ان کی سفارش کی تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو اجازت دے دی پھر کعبہ میں پہنچ کر جھنڈوں پر پرچم باندھے اور قبائل کو جھنڈے تقسیم کر دیئے رسول اللہ ﷺ کا جھنڈا حضرت زیدؓ کے پاس رہا پھر عشاء کے وقت مقام مرہطہ میں قریب کو لوں و اقلات کی اطلاع اس وقت تک بائبل میں پہنچی تھی اسی شب میں ابوسفیانؓ بن حارثؓ اور عہد بن حزامؓ اور بیدیل بن ورقہؓ جنس احوال کے لئے کہہ سے لکھ رسول اللہ ﷺ نے صحابہؓ کو (مختلف خطرات میں) آگاہ رہن کر کے ان کا حکم دیا حسب الحکم دس ہزار (جگہ) آگ جلائی گئی گویا ہر شخص نے اپنی قیام گاہ پر آگ جلائی غالباً اس سے مراد یہ تھی کہ دیکھنے والوں کو لشکر کی کمزرت لہذا مظلوم ہو جائے عہد بن مطلبؓ نے اسی رات کو تھا کہ قریش کی تیاری ہوئی۔ خدا کی قسم اگر رسول اللہ ﷺ کہ میں ذبیر و مقداد کو مامور کیا ہو گئے تو یہ شہ کے لئے قریش کی جانی ہو جائے گی یہ کہہ کر چڑھ کر لکھ

تاکہ کوئی نیکو بدایہ و دوحہ والا کسی کو کام کو نہ میں جائے والا اگر کرل جائے تو رسول اللہ ﷺ کے قیام فرما ہونے کی اطلاع قریش کو بھیج دیں تاکہ قریش پہلے ہی اگر حضور ﷺ سے ملان ملگ ملے۔ اسنے میں ابوسفیان کی تولا کاٹوں میں آئی جو کہ رہا تھا کہ خدا کی قسم آج رات کی طرح میں نے آگ نہیں دیکھی (یعنی کثیر مقام پر یک دم نو چوں کے بڑا پورا اتنی کثرت سے آگ نہیں دیکھی) حضرت عباسؓ نے کہا کہ ابوسفیان یہ رسول اللہ ﷺ اسکی طرف سے لے کر آگئے ہیں کہ تم لوگ کا مقابلہ نہیں کر سکتے ابوسفیان نے کہا پھر کیا تدبیر ہو حضرت عباسؓ نے کہا ابوسفیان اگر تو پکڑا گیا تو میری گردن بزدلی جائے گی اس نے (مناصب یہ ہے) کہ میرے غم کے پیچھے سولہ ہوجا میں تجھے لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچ جاؤں گا وہاں تو ملان ناک اپنا چاہیے حضرت عباسؓ (ابوسفیان) کو لے کر پڑاؤ کی طرف لوٹ پڑے اور جس طرف سے گزرتے تھے لوگ ان کو دیکھتے تھے اور کہتے تھے یہ رسول اللہ ﷺ کے چاہاں جو رسول اللہ ﷺ کے پیچ پر سولہ ہیں آخر جب حضرت عمرؓ کی فرودگاہ کی طرف سے گزے اور حضرت عمرؓ نے ابوسفیان کو دیکھا تو فوراً کھڑے ہو گئے اور بولے یہ اللہ کا دشمن ابوسفیان ہے شکر ہے خدا کا کہ بغیر سبب و طور بیان کے اللہ نے اس پر قابو دے دیا (یہ کہ کہہ دے دوزے) حضرت عباسؓ تیزی کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی طرف کو دوڑے اور ابوسفیان کو لے کر حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچ گئے (پچھے سے حضرت عمرؓ بھی پہنچ گئے حضرت عباسؓ نے کہا تم یہ سلوک صرف اس وجہ سے کر رہے ہو کہ ابوسفیان فیصلہ عبید مناف کا ہے اگر کسی کعب میں سے ہو تا تو تم یہ بات نہ کہتے حضرت عمرؓ نے کہا عباسؓ حق تعالیٰ کا اختیار دیکھو جس روز آپ مسلمان ہوئے تو آپ کا اسلام مجھے (اپنے باپ) خطاب کے اسلام سے بھی زیادہ چلا اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں اس کو اپنے چاؤ پر لے جاؤ (عباسؓ لے گئے)

صبح کو پھر ابوسفیان کو لے کر خدمت گراہی میں پہنچے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابوسفیان کیا ابھی وقت نہیں آیا کہ تجھے لا الہ الا اللہ کا یقین آجائے ابوسفیان نے کہا میرے باپ آپ پر قربان آپ امت علیا علیہم السلام کو لے کر رشتوں کو جوڑنے والے ہیں خدا کی قسم میرا خیال ہے کہ اگر خدا کی موجودگی میں کوئی دوسرا خدا ہو تا تو اب تک کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابوسفیان کیا ابھی وقت نہیں آیا کہ تجھے میرے رسول خدا ہونے کا یقین آجائے۔

ابوسفیان نے کہا میرے باپ آپ پر قربان آپ کس قدر عمل والے کرم کرنے والے اور خاندان سے اچھا سلوک رکھنے والے ہیں لیکن یہ (دوسالت) تو اس کے مشعلی ابھی میرے دل میں کچھ (مردود ہے) حضرت عباسؓ نے کہا اے مسلمان ہو جا اور کل اس کے کہ تیری گردن باری جائے لا الہ الا اللہ کی شہادت دے دے اس پر ابوسفیان نے کلمہ توحید پڑھ لیا اور مسلمان ہو گیا حکیم اور بدیل ابوسفیان سے پہلے قرآن اسلام لایا کرتے تھے۔

یہ روایت اسحاق بن راہویہ کی سند صحیح کے ساتھ ہے لیکن طبرانی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کے بندو ابوسفیان (راک) (پیلو) کے درخوش میں ہے اس کو وہیں پکڑ لو انہ لابی شیبہ نے لکھا ہے کہ ابوسفیان اس کے ساتھیوں کو رسول اللہ ﷺ کے انصار کی بڑی گاڑی پکڑ لیا تھا اور اس روز حضرت عمرؓ بھی حوافد دست میں تھے۔ حضور ﷺ نے فرمایا اس کو بھ کر دو۔ حسب الحکم لوگوں نے ابوسفیان کو صحیح تک بند کرکھا۔

انہ لابی شیبہ کی یہ بھی روایت ہے کہ ابوسفیان نے کہا تھا مجھے عباس کا پتہ تھا۔ ایک اور روایت میں آیا ہے کہ ان میں عباس بھی تھے جو ابوسفیان کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے گئے تھے۔ اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو ابوسفیان کے گھر میں چلا گیا اس کو ملان ہے اس فرمان کے بعد ابوسفیان نے کعبہ کے اندر چل کر کہا کہ گردہ قریش یہ عمر تم پر اتنی طاقت لے آئے جس کا تم مقابلہ نہیں کر سکتے۔ پھر ملان کی جو خبر ابوسفیان لائے تھے اس کو بیان کیا لوگ یہ اعلان سن کر منتشر ہو گئے کچھ لپٹے اپنے گروں میں چلے گئے کچھ کعبہ میں داخل ہو گئے۔

جب عجم بن حزام اور بدیل بن احمر دو قاصد مسلمان ہو گئے اور بیعت کر لی تو حضور ﷺ نے ان کو قریش کو دعوت اسلام دینے کے لئے اپنے سامنے بھیج دیا اور ہر کو جنہ کو لے کر صاحبزین اور انصار کے سولوں کا میر پنا کر دنا کر دیا اور حکم دے دیا کہ بالائی

کہ میں جو ان کے مقام پر پہنچ کر بھڑکے کو ضرب کریں اور حکم کے بغیر وہاں سے نہ اٹھیں ای جگہ سے رسول اللہ ﷺ بھی ان کے میں داخل ہوئے اور آپ ﷺ کے لئے غریب لگا گیا۔ خالد بن ولید کو حکم ملا کہ وہ بھی اٹھنا اور نبی علیہ السلام کے ساتھ بھی رہیں۔ مکہ سے داخل ہوں۔ نبی مکہ میں بنی بکر موجود تھے کیونکہ قریش اور عاصی بن عبد مناف کی لڑائی اور غلبہ قبائل کے لوگوں نے بنی بکر کو مکہ سے نکال دیا تھا اور حکم دیا تھا کہ انہیں حصہ میں جا کر رہیں خالد اور زبیر کو بھیجے کے دستہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دے دیا تھا کہ جو قسم سے تم لڑے اس سے لڑو۔

مسجد بن عباد کو جہنم اے کہ علم دیا گیا تھا کہ کچھ لوگوں کو لے کر کدوا سے کہ میں داخل ہوں۔ مسجد جب کہ میں داخل ہونے کے لئے چلے تو کہنے لگے آج جنگ کا دن ہے آج متوج بھی حلال ہے ایک مسافر نے یہ بات سن لی اور عرض کیا یہ رسول اللہ ﷺ تھے تو مسجد بن عباد کیا کہہ دے یہ قریش پر یہ شوکت ان کو کدوا سے حاصل ہو گئی اس پر رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؑ سے فرمایا تم جہنم لے لو اور جہنم لے کر کدوا کے راستے سے کہ میں داخل ہوں۔ حضرت علیؑ نے جہنم لے لیا اور لے جا کر رکھیں یہ نصب کر دیا۔

ابو بکرؓ نے حضرت زبیر کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ کو دیا تھا اور حضور ﷺ کے پاس دو جھنڈوں کے ساتھ داخل ہوئے تھے اور حضرت علیؓ، حضرت زبیرؓ سے پہلے بالائی کھمبے میں چھپے تھے خالد بن ولیدؓ نے جب لشکر سے داخل ہوا چاہا تو وہاں قریش اور غیر جو مشرک موجود تھے انہوں نے مزاحمت کی اور خالدؓ کو ساقیوں سمیت ہتھیار اٹھا کر چلنے سے روکا اور تیر بارے لود کئے گئے کہ ان کو زبردستی داخل نہ ہونے دو خالدؓ نے اپنے ساتھیوں کو حکم کر کے کہ انہوں نے لود مشرکوں سے جنگ کی چوتھیں قریشی اور چارہاں قبل کے آدمی مارے گئے انہیں اسلحہ نے نکھارے کہ باہر جا تیرہ مشرک مارے گئے اور سخت شکست کھائی ہر طرف بھاگنے لگے یہاں تک کہ سینہ لور حلق کی سوزش کی وجہ سے کچھ مارے گئے اور کچھ ہاتھوں کی چوٹیوں پر چڑھ گئے اور مسلمانوں نے ان کا قاتل کیا مسلمانوں میں سے قبیلہ حمید کا صرف ایک آدمی مارا گیا جس کا نام سلمہ بن میضاء تھا یہ خالد کے سواروں میں سے تھا اور کرۂ زمین چار فری اور حلیش میں خالد بن ابیہ بھی خالدؓ کے سواروں میں سے مارے گئے..... یہ دونوں خالد کے راستے سے بھڑکے تھے اور انگ رستہ پر چل رہے تھے دونوں مارے گئے رسول اللہ ﷺ نے سرداروں کو حکم دے دیا تھا کہ کہ میں داخل ہونے کے وقت کسی کو قتل نہ کریں یہاں جو مسلمانوں سے جنگ کریں ان کو قتل کیا جاسکتا ہے اس حکم سے نام نظام چند آدمیوں کو مسکی کر دیا تھا اور حکم دے دیا تھا کہ ان کو ہر حال میں قتل کر دیا جائے خواہ وہ کعبہ کے پردوں کے نیچے ہی ہوں۔

(1) عبد اللہ بن ابی سراح یہ شخص مسلمان ہونے کے بعد مرد ہو گیا تھا جس کے دن حضرت علیؑ نے اس کی سزا دے دی تھی۔
 (2) عکرمہ بن ابی جہل یہ شخص مسلمان ہوا مگر بعد میں کفر کا رنگ لے گیا۔
 (3) ابو بکر بن عبد اللہ بن ابی سراح یہ شخص مسلمان ہوا مگر بعد میں کفر کا رنگ لے گیا۔
 (4) عکرمہ بن ابی جہل یہ شخص مسلمان ہوا مگر بعد میں کفر کا رنگ لے گیا۔
 (5) عکرمہ بن ابی جہل یہ شخص مسلمان ہوا مگر بعد میں کفر کا رنگ لے گیا۔
 (6) عکرمہ بن ابی جہل یہ شخص مسلمان ہوا مگر بعد میں کفر کا رنگ لے گیا۔
 (7) عکرمہ بن ابی جہل یہ شخص مسلمان ہوا مگر بعد میں کفر کا رنگ لے گیا۔
 (8) عکرمہ بن ابی جہل یہ شخص مسلمان ہوا مگر بعد میں کفر کا رنگ لے گیا۔
 (9) عکرمہ بن ابی جہل یہ شخص مسلمان ہوا مگر بعد میں کفر کا رنگ لے گیا۔
 (10) عکرمہ بن ابی جہل یہ شخص مسلمان ہوا مگر بعد میں کفر کا رنگ لے گیا۔

دوسرے وقت تھا عبداللہ نے خراسانی کو حکم دیا کہ کوئی جانور ذبح کر کے کھانا تیار کرے مگر خراسانی نے کھانا نہیں تیار کیا اس پر عبداللہ نے خراسانی کو قتل کر دیا اور مرتد ہو کر کہہ دیا کہ کو بیجاگ کیا اس کے پاس دو گانے والی لوطیاں تھیں اور رسول اللہ ﷺ کی شان میں جو کے اٹھ گائی تھیں۔ حالانکہ کہ دن اور رسول اللہ ﷺ نے عبداللہ کو دن دو نوں ہاتھوں کے گلے کا حکم دے دیا سعید بن حریت بخود ہی اور ابو بکر اسلمی نے مل کر عبداللہ کو قتل کر دیا ایک لوطی بھی ہادی گئی دوسری بھاگ گئی پھر مسلمان ہو گئی (10) عمر بن ہاشم کی اولاد کو دو ایک ہادی تھی جس کا نام سدا تھا کہ میں یہ مختص تھی اور نوحہ خوافی کا پیشہ بھی کرتی تھی اسی کے پاس حاملہ بن بصرہ کا عطیہ یہ آہ ہوا تھا جس کے دن مسلمان ہو گئی (11) یوسف بن یحییٰ بن ہند بنت خزیمہ جس نے رسول کے چچا حضرت حمزہؓ کا جگر چیلایا تھا جس کے دن مسلمان ہو گئی اور رسول اللہ ﷺ نے اس سے دو گزر فرمایا (12) علقون بن امیہ یہ بھاگ کر جہد چلا گیا تھا کہ وہاں سے جہاد پر سوار ہو کر یمن کو چلا جائے عمر بن وہب نے اس کے لئے امن کی درخواست کی حضور ﷺ نے لبنان دے دی علقون حاضر ہو گیا اور عرض کیا مجھے اپنے سوال پر دو مہینہ تک سوچنے کا اختیار دے دیجئے حضور ﷺ نے چار ماہ کا اختیار دے دیا آخر میں یہ مسلمان ہو گیا۔

دے لیا اگر میں یہ مسلمان ہو گیا۔
 مکہ میں داخلہ کے وقت رسول اللہ ﷺ کے سر مبارک پر عمامہ تھا وہاں احمد مسلک لیکن صحیحین کی دوسری روایت میں آیا
 ہے کہ داخلہ کے وقت حضور ﷺ خود پوٹا تھے۔ دونوں روایتوں کے اختلاف کو اس طرح دور کیا جاسکتا ہے کہ نول حضور ﷺ
 کے سر پر خود دو گاہ پر خدا پر عمامہ پہن لیا ہو گا۔ داخلہ کے وقت رسول اللہ ﷺ کو باوجود کمر سوز ہونے پڑا رہے تھے۔
 آخر جون میں پہنچ کر چڑے کے خیرہ میں حضور ﷺ فروکش ہوئے اس وقت حضور ﷺ کے ساتھ دو بیویاں حضرت ام
 سلمہ اور حضرت یمنہ بھی تھیں۔ جون خیف کی کنڈہ میں واقع تھا یہ جگہ وہی تھی جہاں حج ہو کر قریش باور کنڈہ نے پانچ مہینوں
 کھائیں تھیں کہ نبی ہاشم کو نبی عبد المطلب کے ساتھ نہ نکاح کا رشتہ قائم کریں گے نہ ان کے ساتھ خرید و فروخت کریں گے
 جب تک دور رسول اللہ ﷺ کی مدد سے دست بردار نہ ہو جائیں گے یہ مہینوں قائم رہیں گے۔ اس جگہ پہنچنے کے بعد نبی نے
 عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ اپنے مکان والے مکان میں قیام نہیں فرمائیں گے فرمایا عقل نے ہمارا کوئی مکان چھوڑا ہی
 کہلا۔ (کہ ہم وہاں ٹھہر سکیں) عقل نے رسول اللہ ﷺ کو اپنے بھائی بندوں کے مکہ والے سب مکان فروخت کر دیئے تھے
 سرووں کے بھی اور غورقوں کے بھی (کوئی مکان باقی نہیں چھوڑا تھا) عرض کیا گیا تو پھر اپنے قدیمی مکانوں کو چھوڑ کر مکہ کے
 اندر کسی اور مکان میں قیام فرمایا۔ حضور ﷺ نے اس سے انکار کر دیا اور فرمایا میں کسی گھر میں داخل نہیں ہوں گا ہر فرد کے لئے
 تجوں سے کعبہ کو تحریف لاتے تھے۔ فرض فرود گاہ پر دن کے تھوڑے وقت ٹھہرنے کے بعد آپ نے غسل کیا۔ حضرت طاہرہ
 نے پردہ پکڑ لیا آپ نے غسل کے بعد چاشت کی انھوں نے کھینچ پڑھیں۔ دو بار مسلمہ

تخلی کی روایت میں حضرت ام بنی کا قول کیا ہے کہ کب کے میرے گھر غسل کیا تھا وہ غار میں بھی پھرتی پر رسول
جو کر تشریف لے گئے اور کعب کے پاس پہنچا کر (طواف کیا اور) نگڑی کی نوک سے رکن کا یوسہ لیا یعنی نگڑی کی نوک سنگ اسود کو
لگا دی۔ نوک لگا دینا اس کا قائم مقام ہو گیا اور تعبیر کسی مسلمانوں نے بھی لغزاً تعبیر کیا کہ مکہ کو حج کیا رسول اللہ ﷺ اشارہ سے
مسلمانوں کو ضمیر کی تلقین فرما رہے تھے اور مشرک بہادرؤں کے یوسہ اس منظر کو دیکھ رہے تھے آپ نے سات ہاتھوں پر
سولہ یوسہ کی حالت میں کعب کا طواف کیا اور نگڑی کی نوک سے ہر بار سنگ اسود کا یوسہ لیا۔ کعب کے آگے پاس تین سو ساٹھ رحمت
تھے جو رکعت سے صریح تھے قبل سب سے چوتھا یہ کعب کے سامنے کعبہ کے دو دروازہ پر قفل اور اسلاف کا بل قربان کے مقام پر تھے
رسول اللہ ﷺ جب کسی بیت کی طرف سے گزرتے تھے تو اس کی طرف اشارہ کرتے اور بجاۃ الحق و زحف الباطل انا
الباطل کان و لم یفاز حتم تھے بت اشراہ کے ساتھ حق اولیٰ مدعی مت یا پشت کے علی جیسے لوگوں کو کہلاتے تھے آپ ان کو باطن بھی
ضمیم لگانے پاتے تھے فضالہ بن مرہب لینی نے چاہا کہ طواف کی حالت میں رسول اللہ ﷺ کو شہید کر دے یہ ولادہ کر کے وہ
محضو بیٹھے کے قریب آیا آپ نے فرمایا فضالہ اس نے جو اب دیکھی فرمایا تم دل میں کیا کہہ رہے تھے فضالہ نے کہا مجھ بھی نہیں۔

اللہ کی یاد کرنا اور حضور ﷺ سے منکر کرنا اور اپنے اور فرمایا اللہ سے استفادہ کرنا یہ فرما کر دست مہلک فضل کے بند پر کر دیا
 فضل کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دست مہلک میرے بند سے اختیار کیا جو نہ تھا کہ آپ کی ذات میری نظر میں ہر شخص
 سے زیادہ محبوب ہوگی طواف سے خارج ہونے کے بعد کھڑی ہوئی لوٹنے سے لوگوں کے ہاتھوں کے سارے سے بچے آئے
 کیونکہ لوگوں کے پیچھے کا کوئی مقام مسجد کے اندر تھا جس سے باہر لوٹ کر کھانا بھر مقام ابراہیم پر پہنچے مقام ابراہیم کعبہ میں
 شامل تھا اس وقت آپ خود اور تمام پٹنے تھے اور دونوں شانوں کے درمیان نماز کا شملہ آؤ بیٹھ تھا اس جگہ آپ نے دو رکعت نماز
 پڑھی پھر زمر کی طرف رخ کیا اور اس کے اندر جھانک کر دیکھا اور فرمایا اگر بنی عبدالمطلب کے قلب کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں خود اس
 میں سے ایک ذول پانی پینچتا غرض حضرت عباسؓ یا حضرت بنی عبدالمطلب نے ایک ذول پینچا اور اس میں سے کچھ پیا اور وضو کیا
 مسلمان آپ ﷺ کے وضو کے پانی کی طرف ایک دوسرے سے پیش وستی کرنے لگے اور سبقت کر کے (استعمال کر دیا) پانی لے
 کر اپنے چرواہا پر ملنے کے شرک اس منکر کو دیکھ رہے تھے اور قہر کر رہے تھے اور کہہ رہے تھے ہم نے انعامی مرتبہ کی
 بادشاہ کو دیکھا نہ سنا پھر آپ نے ملے کو توڑ دینے کا حکم دیا حسب الحکم عمل توڑ دیا گیا۔ حضرت علیؓ کا بیان ہے کہ حضور ﷺ نے
 مجھ سے فرمایا بیٹھ جاؤ میں کعبہ کے برابر بیٹھ گیا پھر حضور خود پر چڑھ گئے اور فرمایا علیؓ اگر میرے کندھوں پر چڑھ جاؤ میں نے حکم
 کی تعمیل کی حضور ﷺ جب مجھ سے کرائے تو مجھے یہاں لگے لگا کر اگر چاہوں تو آسمان کے کنارہ کو چھو لوں گا اس طرح میں کعبہ پر
 چڑھ گیا فرمایا ان کے بڑے بڑے کو توڑ دے یہ بت تانے کا تھا اور زمین تک اس میں لوہے کی پینچیں ٹھوکی ہوئی تھیں فرمایا اس کو
 پکڑ لے اور خود پر چڑھ لگے **حَافَةَ الْحَقِّ زَوْجَتِي النَّاطِلِ رَأَى الْبَاطِلِ كَأَن زَهْوًا** میں نے بت کو کچھ پینچ لیا۔
 اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے پھال کو کعبہ کی کھلی لینے کے لئے مٹان میں طوطے کی اس بیجا مٹان سے کہا مٹنی میری ماں
 کہا اس سے مٹان نے ماں سے کھنی مٹوائی تو اس نے کلمات و غزلی کی قسم میں تجھے کھنی مٹنی میں دونوں کی مٹان سے کہا دے
 گی تو میں کھنی دیا تو اس کا میرا بھائی بھی مٹان کو گئے ہوئے دیر ہو گئی رسول اللہ ﷺ انکار کرتے رہے آخر حضرت ابو بکرؓ اور
 حضرت عمرؓ کو بھیجا مٹان کی ماں نے جب حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ کی آواز سنی تو مٹان سے کہا بیٹے میں دشمنوں کے لینے سے تو
 یہ بہتر ہے کہ تو نے لے مٹان نے کھنی لے لی اور لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا رسول اللہ ﷺ نے کھنی لے کر
 خود دست مہلک سے کعبہ کو کھولا مٹان اور طوطے کا کہتے تھے کہ کعبہ کو کھولنے کا ہمیں کوا حید ہے (رسول اللہ ﷺ کے اس عمل
 سے ان کا یہ دعویٰ ساقط ہو گیا)۔

حضورؐ نے حضرت عمرؓ کو حکم دیا کہ میرے اندر جانے سے پہلے کعبہ کے اندر سے تمام مورتیں اور تصاویر دور کر دو
 مسلمانوں نے کپڑے سے انہوں کو صرف تھپکا بانگ رہے اور ڈول لے کر چڑھتے ہوئے زمر پر آئے اور کعبہ کو اندر باہر سے
 دھونے لگے ہل شرک کا کوئی نشان باقی نہ چھوڑا سب مٹا دیئے اور خود نے اس کے بعد رسول اللہ ﷺ اور مسلمان بن زید اور طوطے
 اور دو اہل ہونے اور دو اور بند کر لیا اور پیچ کر رسول اللہ ﷺ نے ایک ستون دائیں طرف دو ستون بائیں طرف تین ستون
 اپنے پیچھے دو دائروں کی طرف چھوڑے اور قبلہ والوں اور اسے دو تین ذریعہ کا قاصد چھوڑ کر چلنے کھڑے ہو کر قبلہ کی طرف من
 کر کے دو رکعتیں پڑھیں پھر فرمایا یہ قبلہ ہے پھر دو روڑہ پڑھ کر فرمایا ایک اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اس نے اپنا عہد ہی
 کر دیا کیا اپنے بندہ کو کامیاب بنا دیا اور تمام برائتوں کو خود تھما شکست دے دی۔ خوب سن لو (جاہلیت کے زمانہ کا کبیر استغنیٰ اور
 حق پامال کا دعویٰ میرے اندر دونوں قدموں کے نیچے (پھال ہو گیا) سب سے اول میں خود پر بنی عادت کا خوف ساقط کر دیا
 ہوں ہمارا کعبہ کی درباری اور چاہوں کو اپنی پٹنے کا استعمال اس سے منع ہے۔

سنو اٹھی اور کوڑے سے اگر کل ہو جائے یا کل خطا ہو جو کل مجھ کے مشابہ ہو تو اس کی دیت منقطع یعنی سولہ ٹیلیں ہیں
 جن میں چالیس ٹیلیں کا چھین ہوں۔ وراثت کے لئے وصیت نہیں کی۔ ہر دالے کا ہے اور زانی کے لئے پھر۔ کسی عورت کے
 لئے جائز نہیں کہ شوہر کی اجازت کے بغیر اس کے مال میں سے کسی کو کچھ دے دے تمام غیر مسلموں کے مقابلہ میں مسلمانوں

کو ایک ہاتھ کی طرح ہو جانا لازم ہے کسی مسلمان کو بلائی کے معاملات ذمیت کا فرض نہ مل گیا جائے۔ دو تھ ہبہ والوں میں باہم میراث نہیں ہوگی۔ مسلمانوں کی آنکھوں کے گھروں اور اناطوں پر پہنچ کر لی جائے۔ محصول زکوٰۃ نہ دیکھا اور کرنے کے لئے ان کو اپنے پناہ پر بلائے نہ زکوٰۃ دینے والے محصل کو پریشان کرنے کے لئے اسواں زکوٰۃ دینے کا اور کسی دوسری جگہ بتائیں۔ کسی عورت کی مال یا خانہ پر اس عورت سے نکاح نہ کیا جائے (یعنی مال یا خانہ سے نکاح کر لیا ہو تو پھر اس کی مال یا باہمی سے نکاح نہ کیا جائے)

دعویٰ کے گواہ پیش کرنا ہی کے ذریعے اور (گواہ ہونے کی صورت میں) قسم مگر پر عائد ہوگی کوئی عورت بغیر عہد کے سزا نہ کرے۔ لذت محض اور لذت کا کے بعد کوئی لذت جائز نہیں۔ میں تم کو دو دن روزہ رکھنے سے ممانعت کرتا ہوں ایک عید الفطر کے دن دوسرا عید الاضحیٰ کے دن۔ میں تم کو دو صورتوں سے لباس پہننے کی بھی ممانعت کرتا ہوں۔ (۱) صرف ایک پٹریہ میں گوشت مہانے سے (اس کی شکل اس طرح ہوتی ہے کہ صرف کرتا یا صرف تھیلہ پن کر کوئی سریتوں کی جوتی پر مہنہ جائے اور بائیں سمیٹ کر کھڑے کرے کہ ازبیل سریتوں کے قریب آگائیں اور انہیں پیٹ کے قریب پہنچ جائیں اس شکل پر بیٹھنے سے آگے سے برہنگی کا خطرہ ہے اور برہنگی کی حفاظت بھی کر لی جائے تب بھی اعضاء مستورہ غلطی سے بندھے نکلے کے سامنے آجائیں جو خلاف تہذیب ہے (۲) پادری میل وغیرہ کو اس طرح لپیٹ لیا جائے کہ ہاتھ بھی اندر بند رہ جائیں اور باہر نہ نکل سکیں۔

اے محمد قریش اللہ نے تم سے جاہلیت کو دور کر دیا جاہلیت کے غرور خاندانی کو دور کر دیا سب لوگ آدمی کی اولاد ہیں اور آدمی کی تخلیق مٹی سے ہوئی تھی اس کے بعد حضور ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی **يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ** اُنہی آیت۔

اے مومن کہ میں تمہارے ساتھ کیا سلوک کرنے والا ہوں تمہارا کیا خیال ہے لوگوں نے جواب دیا آپ اچھے کریم بھائی اور کریم بھائی کے بیٹے ہیں (اس لئے آپ ہم پر کریم ہی کریں گے) فرمایا تم پر کوئی ملامت نہیں اللہ تم کو معاف کرے وہ ہر ملامتیں ہے جاؤ تم سب آزاد ہو اس حکم کے بعد جب لوگ مجلس سے نکلے تو ایسا سلوک ہوتا تھا جسے قبروں سے دوبارہ زندہ ہو کر اٹھتے ہیں۔

بخاری نے روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی ﷺ نے جاہلیت کے زمانہ میں بنی خزاعہ کا ایک آدمی ملا ڈالا تھا قحط کے سال اپنے مقتول کے عرض کیا نبی ﷺ کا ایک آدمی ملا ڈالا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے نکہ سے اچھیل کو روک دیا مگر اپنے رسول اور مومنوں کو نہ پر غلبہ عطا فرمایا غیب میں نہ کہ (پر زور قضا) مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں ہو کہ میرے بعد کسی کے لئے حلال ہو گا اور میرے لئے بھی بدن کی صرف ایک ساعت میں حلال ہو ا تھا وہ ساعت ہی ساعت تھی۔ (یعنی) (پیشہ کے) لئے حرام ہے اس کی گھاس نہ کالی جائے اس کے درخت نہ کاٹے جائیں یہاں گری چڑی چڑی نہ اٹھائی جائے یعنی گری بڑی چڑی کو پانے والا اس کو اٹھا ملک نہ ملے ہاں جس کی چیز گھٹی ہو اور وہ صوفیہ رہا تو اس کو اٹھا لینا جائز ہے۔ اگر کسی کا کوئی آدمی مل کر دیا جائے وہ با توں میں سے ایک بہت کو اختیار کرے گا اس کو حق ہے پادری لے لیا تھا جس سے سن کر ایک یعنی شخص نے جس کا نام ابو شاہ تھا عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرے لئے یہ لکھو اچھے فرمایا اس کو کہ کرے دو ایک قریشی نے کھڑے ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کہاں کا شے کی ممانعت سے تو خر کو مٹائی کر دیجے فرمایا تو خر مٹائی ہے تو خر مریجہ کہہ کو کہتے ہیں یہ ایک قسم کی گھاس ہوتی تھی جو کہ میں بکثرت پیدا ہوتی تھی اور بو نتوں کی خوراک کے کام آتی تھی۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے جاہلیت کے زمانہ میں عقد معاہرہ کیا تھا (یعنی ایک عورت کو شادی یا کر بغیر نکاح کے رکھا تھا) اس سے بچے ہوئے من بچل کا کیا حکم ہے (حضور ﷺ نے فرمایا جس نے کسی آزاد عورت سے یا کسی غیری یا غلامی سے معاہرہ کیا پھر اس کے بچے نے اس زانی سے اپنا نسب ملایا تو یہ جائز نہیں یہ

اس کا ولادت ہو گاتو اس کا ولادت ہو گا میرا خیال ہے کہ تم لوگ سمجھ گئے ہو گے میں اپنی بات کہہ رہا ہوں یعنی کہہ چکا ہوں اسے پورا تمہارے لئے اللہ سے معافی چاہتا ہوں۔

رسول اللہ ﷺ کی طرف سے کہ میں مٹاؤں تے خدا کر دی کہ جو شخص اللہ اور روزِ آخرت کو ماننا ہے وہ اپنے گھر کے اندر کوئی صورتی تصویر توڑے نہ ٹھہرا دے۔ ٹھہرا دے تو اللہ کا غضب ہو گا اور رسول اللہ ﷺ نے کعبہ کے باہر طہر کی قوت دینے کے لئے بال بال حکم دیا اس سے قصور و شرکوں کو جلانا تھا قریش پہنچوں کی چونچوں پر تھے اور پیچے ہوئے تھے مگر چرے سامنے تھے (یعنی اس منکر کو دیکھ رہے تھے) ابوسفیانؓ اور خالد بن اسیدؓ اور حادث بن ہشامؓ کعبہ کے صحن میں بیٹھے ہوئے تھے خالدؓ بولا اللہ نے (میرے باپ) اسیدؓ کی لاج رکھ لی اس نے اسے آؤ آؤ کو نہیں سنا۔ حادثؓ نے کہا خدا کی قسم اگر میں اس کو حق پر جان تو اس کے پیچھے ہو لیکن نبیؐ مسجد بن جائے گا ایک شخص کہنے لگا اللہ نے مسجد کی لاج رکھ لی کہ کعبہ کی بھت پر اس وحشی کو چڑھا دیکھتے سے پہلے قتل و مریا ابوسفیانؓ بولا میں کچھ نہیں کہوں گا کہ کچھ بھی بولا تو یہ پتھر یاں بھی میری میری کر دیں گی۔ جبر علیؓ نے ان کو ان کی باتوں کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو دے دی۔ رسول اللہ ﷺ نے جب ان کی کہی ہوئی باتیں ان کو بتائیں تو وہ کہنے لگے ہم شہادت دیتے ہیں کہ آپ ﷺ اللہ کے رسول ﷺ ہیں۔

اس کے بعد کہ والے مسلمان ہوئے کسی مسلمان نے ابو قحافہ کے سر پر پتھر مارا ابن کاسرؓ زخمی ہو گیا اور اسماءؓ کا ہر کسی نے لے لیا حضرت ابو بکرؓ باپ کے پاس پہنچے ان کے چہرے خون پڑھا (اسلام کی طرف سے ان کے دل میں کینہ تھا) حضرت ابو بکرؓ نے کہنے کو لے کر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے فرمایا میں خود ان کے پاس پہنچ جاتا تم نے بڑے مہل کو وہیں کیوں نہ رہنے دیا۔ پھر حضور ﷺ نے ان کے سینہ پر ہاتھ پھر لیا اور وہ مسلمان ہو گئے ابو قحافہؓ کی لڑائی میں اور سر ٹھکانا (ایک درخت کا سفید پھول) کی طرح سفید تھا حضور ﷺ نے فرمایا اس دن کو بدل دو مگر سیاسی سے اللہ کو (یعنی سامانہ نکلتا)

اس کے بعد رسول اللہ ﷺ ایک چٹان پر بیٹھ گئے حضرت عمرؓ نے فرمائی کہ اب یہ بیٹھ گئے آپ اللہ کو ماننے کی اور لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ و عبدہ کی شہادت لینے لگے چھوٹے بڑے عورت مرد سب آئے گئے اور بیعت کرنے لگے سر دلوں کی بیعت سے فارغ ہو کر عورتوں کی بیعت لے حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ کبھی عورت نے رسول اللہ ﷺ کا ہاتھ قبض نہیں چھوایا کہ آپ ان کی بیعت صرف زبانی لیتے تھے۔ مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ طلحہؓ سے فارغ ہو کر رسول اللہ ﷺ کو منہ پر گئے اور لوہ پر جا کر اس جگہ کھڑے ہوئے جہاں سے کعبہ دکھائی دیتا تھا اور دونوں ہاتھ اٹھا کر اللہ کی حمد پڑھ کر اور دعا کرنے لگے انصار پہنچے تھے انہوں نے آپؐ میں کہا ان کو اپنے شہر کی طرف رقبہ اور اپنے قبیلہ کی طرف میلان سلجھ ہو گیا ہے حضور ﷺ کے پاس پانی آگئی اور آپ ﷺ نے انصار سے فرمایا کہ وہ انصار انصار نے جواب دیا ایک ایک رسول اللہ ﷺ فرمایا کیا تم نے ایسی ایسی بات کہی تھی، انصار نے کہی ہاں فرمایا حاشا کا انہیں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ﷺ ہوں۔ اللہ کے واسطے وطن چھوڑ کر تمہاری طرف گیا تھا میری زندگی تمہاری زندگی اور میری موت تمہاری موت کے ساتھ ہے انصار حضور ﷺ کے سامنے آئے گئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم نے جو کچھ کہا تھا انہیں اس لئے کہا تھا کہ ہم کو اللہ اور اللہ کے رسول سے انتہائی محبت تھی (ہم کو گوارہ تھا کہ اللہ کا رسول ﷺ ہم کو چھوڑ کر ہر مکہ میں آکر مقیم ہو جائے) حضور ﷺ نے فرمایا تمہاری سچائی کی وجہ سے اللہ اور اللہ کا رسول ﷺ تمہارا اندر قبول کرتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے بعد قریش کے تین آدمیوں سے روپیہ فرض لیا۔ عصفوان بن امیہؓ سے پچاس ہزار درہم عبد اللہ بن جہشؓ سے پچاس ہزار درہم اور حویطب بن عبد العزیؓ سے پچاس ہزار درہم اور یہ روپیہ کر دو صحابہؓ کو بابت دیا پھر ہوازن کی فتح کے بعد یہ فرض لو آکر دیا اور فرمایا قریش کا بدلہ (قریش دینے والے کا) شکریہ اور (قریش کی) عداوت کا ہے۔ یہ بھی حضور ﷺ نے فرمایا آج کے بعد کہ ہر چھ ماہی نہ کی جائے اور فتح مکہ کے بعد ہجرت (کی ضرورت) نہیں۔ ابو بکرؓ اور ابو جہشؓ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ کہ کی فتح کے بعد انہیں آواز سے روئے لگا اس کی ذریت اس کے پاس جمع ہو گئی (اور روئے کا

علیہ

تسبیح چھندیا زین

یہ شرط کو کی جڑ ہے۔ پیکند کا تعلق فعل مقدور ہے۔ یعنی سبحان اللہ و بحمدہ و یا حق
اس نعمت پر خدا کی حمد کرو کہ کسی کے خیال میں بھی یہ بات نہیں آتی تھی کہ تم موت کے ساتھ کہ بر تعلق حاصل کر سکو گے کہ
گو تو اللہ نے اصحاب اللیل سے بھی محفوظ رکھا تو اور تم کو خدا نے یہ نعمت عطا فرمادی۔ حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ جب رسول
اللہ ﷺ مکہ میں داخل ہوئے تو لوگوں نے آپ ﷺ کی بڑی تعظیم کی یہ دیکھ کر عاجزی کے ساتھ حضور نے سر مردک
اونٹ کے کپڑے کی ٹکڑی پر رکھ دیا اور اہل اکہمد جید حضرت ابوہریرہؓ کی روایت میں الفاظ میں ہے کہ حضور ﷺ کا سر وسط کعبہ
سے چھوئے لگا کر قریب ہونے لگا اس تواضع کی وجہ سے کہ خدا کو لاچار اور مسلمانوں کی کثرت آپ نے دیکھ لی۔ پھر کمانی زندگی
تو آخرت کی زندگی سے روا کر علی۔

اور اللہ سے استغفار کرو یعنی تواضع اور انکسار نفس کے طور پر استغفار کرو اور تم نے جو امت کی
روایت سے فعل حسن (اچھا فعل) کو اختیار کیا اور احسن فعل (بہتر فعل) کو ترک کیا تاکہ امت پر فعل احسن فرض نہ
ہو جائے اس کے لئے اللہ سے معافی مانگو۔ یا یہ مراد ہے کہ اپنی امت کے لئے استغفار کرو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں رولہ
دن میں اللہ سے ستر بار استغفار کرتا ہوں۔ ایک روایت میں ستر بار سے زیادہ کا لفظ آیا ہے اور ایک روایت میں سو بار آیا ہے۔ رولہ
انفردی والی آیت والی ماہ و الطیر لہ و ابوہی من حدیث ابی ہریرہؓ وہ اس و شدھوین لوس۔ آیت میں استغفار سے پہلے جو کلمہ اور حمد
سے پہلے استغفار کو ذکر کیا کہ طرہ نزول میں ہونا چاہئے (اول ذات خدا کی تسبیح پھر اس سے نیچے نعمت کا شکر پھر اپنی انفرادی
کے لئے معافی کی درخواست کو عام یا کسی مسنون طریقہ ہے لیکن امت کے لئے استغفار سے پہلے درود ضروری ہے (تاکہ دعا
مغفرت قبول ہو جائے)

یعنی جب سے اللہ نے انسان کو پیدا کیا اور لکام کا تکلف دیا اسی وقت سے وہ استغفار کرنے
والوں کی توبہ قبول کرنے والا ہے۔ غلطی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب یہ سورت پڑھی تو حضرت عباسؓ رو دیئے
حضور ﷺ نے فرمایا کہ وجہ سے روتے ہو حضرت عباسؓ نے کہا آپ ﷺ کو آپ ﷺ کی وفات کی خبر دی گئی ہے فرمایا جیسا تم
کہو رہے ہو ایسا ہے۔

یہاں لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سورت پڑھی کہ سورت فارغ ہے کہ دعوت پوری ہو گئی اور دنیا
کامل ہو گیا جیسے آیت الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الخ دین کے کامل ہو جانے کو ظاہر کر رہی ہے مزید یہ کہ استغفار کا حکم بتا
رہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کا وقت قریب آ گیا ہے بخاری نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت عمرؓ مجھے
بدوی بزرگوں کے ساتھ شامل فرماتے تھے کسی بزرگ نے کہا حضرت آپ اس کو ہمارے ساتھ کیوں شامل کرتے ہیں اس کی
طرح تو ہمارے بیٹے ہیں حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ فن لوگوں میں سے ہے جن کو تم جانتے ہو حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ آپ
نے ایک دن بدوی بزرگوں کو بلوایا اور مجھے بھی ان کے ساتھ بلوایا اور صرف اس لئے بلوایا کہ ان کو میری کیفیت دکھاویں۔
حضرت عمرؓ نے فرمایا سورت اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَذَاقُوا الْبَأْسَ الْبَاسَ الخ کے متعلق آپ کیا کہتے ہیں ایک صاحب نے
کہا اللہ نے ہم کو حکم دیا ہے کہ ہم اس کی حمد کریں اور اس سے استغفار کریں جبکہ اس نے ہم کو نصرت و راجحیت فرمادی۔ ایک

نقل ہے کہ کوئی طرز زندگی نہ تھا تو نہیں اختیار کیا اور امت کے لئے اس کا اتباع و شمول ہو جائے عبادت اور مسالہ تشریح متوسط طریقہ پر چلے اگر قیامت
عادت میں گنہگار نہ رہا نہ ہو کہ دنیا کی غلطی سے یہ امت پر دکھانے کی غیر معمولی عطا کر دیتے تو سب ایک جمیعت نہ بن جاتیں ہاں کہہ کہ فعل کو
کے فعل کو بھی ممانعت فرمادی بلکہ معافی ضعف پیدا ہوا ہے کہ خواہش کو پہل عمل نہ کرنا اور جو بھی لکھا اعمال میں اس سورت کو پڑھنا
غیر معمولی عبادت اور دوزخ میں داخل ہونا اور اس کا حصول اگرچہ داخل ہونا تو سب کا حصہ ہے اس کو ترک کرنا اور دنیا فانی رہنا چاہیے۔ عبادت اللہ میں
کے لئے جو بات بھی موجب استغفار نہیں اس لئے استغفار کا حکم دیا۔ ۳

میں نے کہا ہم کچھ نہیں جانتے بعض لوگوں نے کچھ نہیں کہا حضرت نے مجھ سے فرمایا تم کیا کہتے ہو میں نے عرض کیا یہ حضور ﷺ کی وفات کی طرف اشارہ ہے اللہ نے آپ ﷺ کو اطلاع دی کہ جب اللہ کی بھرت نکلیں اور مدد فرمے ہو گیا تو یہ تمہاری وفات کی علامت ہے پس اپنے رب کی پاکی بیان کرو اور اس کی حمد کرو اور اس سے استغفار کرو وہ یقیناً تو یہ قبول کرنے والا ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا میں بھی یہی جانتا ہوں جو تم جانتے ہو۔

امام احمد نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جب اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے میری وفات کی اطلاع دی گئی ہے ترندی نے حضرت امینؓ کی حدیث نقل کی ہے کہ اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ثواب میں پڑھنا قرآن کے برابر ہے بخاری نے حضرت عائشہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ رکوع و سجود میں سبحانک اللہم و بحمدک اللہم اغفر بیعت پڑھتے تھے۔ مسلم نے حضرت عائشہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سبحان اللہ و بحمدہ استغفر اللہ اتوب الیہ زیادہ پڑھتے تھے حضور ﷺ نے فرمایا تھا کہ مجھے میرے رب نے اطلاع دی تھی کہ تم قریب تم اپنی امت کے اندر ایک نشانی دیکھو گے جب تم وہ علامت دیکھو تو سبحان اللہ و بحمدہ استغفر اللہ و اتوب الیہ بہت پڑھنا چنانچہ میں نے وہ نشانی دیکھ لی (وہ نشانی ہے) اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَوَأُنْمِتْ لَلْكَاسِ یَوْمَ تُحْلَوْنَ قُبُورَ دِیْنِ الْکُفْرِ اَفَلَا تُسْمِعُ یہ حدیث صحیحہ ہے وَاسْتَغْفِرْهُ اِنَّا كُنَّا مُنِیْنَ اُنَا حسن بصری نے کہا اللہ نے رسول اللہ ﷺ کو اطلاع دی کہ تمہاری وفات قریب آگئی ہے پس اسی بناء پر اللہ نے پاکی بیان کرنے اور توبہ کرنے کا حکم دیا تاکہ زائد اعمال صالحہ پر آپ کا شمار ہو۔ تاہم اور مقابل نے کہا اس سورت کے نزول کے بعد رسول اللہ ﷺ وہ سال تک زندہ رہے واللہ اعلم۔

سورت التھر ختم ہوئی۔

بعونہ ومنہ تعالیٰ

سورۃ اللہب

یہ سورت کی ہے اس میں ۵ آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم

بخاری اور مسلم نے یحییٰ بن کعب سے کہ جب آیت **وَالَّذِينَ عَمِلُوا صَالِحًا** جزل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے اپنے اصحاب کو جمع کیا اور ان کو (اللہ کے عذاب سے ڈر لیا۔ بخاری وغیرہ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کوہ منافع پر چڑھ کر آواز دی۔ قریش آپ ﷺ کے پاس جمع ہو گئے حضور ﷺ نے فرمایا: یحییٰ اور میں تم کو اطلاع دے گا کہ دشمن صبح شام تم پر حملہ کرنے والا ہے۔ تم مجھے چاہناؤ گے لوگوں نے کہا کیوں میں فرمایا تو میں نے والے عذاب شدید سے پہلے تم کو ڈراتا ہوں ابو لہب بولا ہے ہاتھ ہٹ کر کیا یہ بات کے لئے تو نے ہم کو جمع کیا تھا یہ کہ کر نیک پھر دینے کے لئے اس نے لید اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔

تَبٰرَکَ الَّذِیْ یُنَزِّلُ الْمَلَائِکَہُ فِی سَیِّدَاتِہِمْ
یَا اَبُو لَہْبِ

ابو لہب کے دونوں ہاتھ یعنی اس کی ذات جیسے آیت **وَلَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَتِیْ** انکوئی سے محروم جانیں ہیں۔ بعض علماء کا قول ہے کہ دونوں ہاتھوں کا خصوصیت کے ساتھ ذکر اس لئے کیا کہ ابو لہب نے ہاتھ سے پھر دینے کو نہ تھا بلکہ بعض لوگوں کا قول ہے کہ دونوں ہاتھوں سے مراد دنیا اور آخرت ہے یا بل اور ملک ہے۔ قلیل ذات ید کمال والا۔

ابو لہب کا نام عبدالعزیٰ بن عبدالمطلب تھا مطلق نے کہا حسن اور چہرہ کی چمک کی وجہ سے عبدالعزیٰ کی کنیت ابو لہب ہو گئی تھی (شعراء) اس جگہ کنیت اس لئے ذکر کی کہ نام کا ذکر صحیح تھا اور دوزخی ہونے کی وجہ سے اس کی کنیت کا لغوی معنی اس کے حال کے مناسب تھا (گویا ابو لہب کا لغوی ترجمہ دوزخی ہو گیا) اس کے علاوہ ذات لہب کے مناسب بھی لفظ ابو لہب تھا (عبدالعزیٰ کہنا ہے جو تھا)

تَبٰرَکَ الَّذِیْ یُنَزِّلُ الْمَلَائِکَہُ فِی سَیِّدَاتِہِمْ
یَا اَبُو لَہْبِ
اور وہ ہلاک ہو گیا۔ بحر مریضہ تاکید ہے یہاں تَبٰرَکَ کے لئے اور دُحٰی کے خیر دینے کے لئے (ابو لہب ہو جانے اور وہ ہلاک ہو گیا۔ اس کے ابو لہب یعنی طور پر ہلاک ہونے والا تھا اس لئے بجائے مَسْکُیْنِ کے ماضی کا صیغہ ذکر کر دیا۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ جب رسول اللہ ﷺ نے اپنے اقرباء کو دعوت اسلام دی تو ابو لہب نے کہا: یہ جیتھا جو کچھ کہہ رہا ہے (یعنی جس عذاب سے ڈر رہا ہے) مگر وہ ج ہے تو میں اپنا مال اور اپنی اولاد اپنے عوض دے کر اپنی جان کو بآ کر لوں گا اس پر اللہ نے نازل فرمایا۔

مَا أَصْحَابُہِمْ مِنْ شَیْءٍ
یَا اَبُو لَہْبِ
تبارک کے لئے استعمال انشائی کے لئے ہے یعنی اس کا معنی کہ وہ مال اس سے عذاب کو دور نہیں کرے گا یا یہ مطلب ہے کہ اس کا مال کیا اس کو عذاب سے بچا لے گا۔ ابو لہب پر اللہ نے اور موشیوں کا مالک تھا۔
وَمَا کَانَ لَہِمْ مِنْ شَیْءٍ
اور جو کچھ انہوں نے حاصل کر رکھا ہے یعنی مال و اولاد۔ حضرت عائشہ کی مرفوع روایت ہے حضور ﷺ نے فرمایا اپنی کمائی کھانا تمہارے لئے پاکیزہ ترین کھانا ہے اور تمہاری اولاد تمہاری کمائی ہے (کچھ کسب کا اطلاق مال پر بھی ہوتا ہے اور اولاد پر بھی) کہو اللہ تعالیٰ ہی اللہ ہی اللہ ہی۔

ابو لہب کے بیٹے عقبہ کو شام کے راستہ میں شیر نے چبا کر کھایا اور خود ابو لہب واقعہ بدر سے چند روز کے بعد چچک سے

مر گیا اور چند حصیوں کو کرایہ پر لے کر لوگوں نے اس کو دیکھ کر لایا۔
سُتِیْلٰی نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۝

یہ دائرخ کی طرح ہے۔ ذاتِ لہب یعنی بجڑتی ہوئی، یعنی متعریب وہ بجڑتی
آگ میں جلے گا۔

اور اس کی بیوی بھی۔ سُبُیْلٰی کی غیر فاعل پر اس کا عطف ہے اور فصل کلام کی وجہ سے لیا ہوا
جائز ہے یا جہاد ہے اور آئندہ کلام یعنی رفیٰ چٹیدھا الخ اس کی خبر ہے ابولسب کی بیوی نام جمیل بنت حرب بن امیہ یعنی
ابو سفیان کی بیوی تھی۔

حَالَةُ الْعُطْبِ ۝
احمد مذمت کی خصوصیت کے لئے حَالَةُ الْعُطْبِ کو نصب کے ساتھ لایا گیا۔ ابن
اسحق نے فاعل ان دونوں کے ایک شخص کا قول نقل کیا ہے۔ اس شخص کا نام یزید تھا کہ ابولسب کی بیوی رسول اللہ ﷺ کے
راستہ میں کانٹے اور جھاگڑ ڈال رہی تھی تاکہ آپ ﷺ کو بھیج دیا جائے۔ یہ لفظ نازل ہوا تھا کہ ابولسب کی بیوی رسول اللہ ﷺ کے
راستہ میں اس قول کو کر کے اس طرف بھی منسوب کیا ہے۔ بروایت علیہ حضرت ابن عباس کا قول بھی یہی آیا ہے۔ لیکن قتادہ
عجاب اور سدی کے نزدیک حَالَةُ الْعُطْبِ سے مراد بے چل خور (آگ لگا دینے والی) نام جمیل چٹیل کمانی پھرتی تھی ایک
کی بات دوسرے سے جانتی تھی اس طرح لوگوں میں عدوت پیدا کر رہی تھی اور آگ بجڑا رہی تھی۔ جیسے کھڑیوں سے آگ
بجڑتی ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا العطب سے مراد ہیں گناہ۔ حَالَةُ الْعُطْبِ کا معنی ہے گناہ کا بار اٹھانے والی اللہ نے فرمایا
ہے وَهْمٌ يَشْمَلُكَ اَوْ اَزْهَمُ عَلَى خَيْرٍ وَهْمٌ۔

فی جہاد حَالُ الْعُطْبِ ۝
ہوئی وہ زخم جو ستر ہاتھ لمبی ہو گی اور ستر میں وال کر سیرینوں سے بٹکی جائے گی اور جو حصہ پانی رہ جائے گا وہ اس کی گردن میں
لپیٹ دیا جائے گا۔ سُسُءٌ معنوی یعنی ہوئی رسی کو کہتے ہیں خواہ کسی چیز کی اور یہ قول حضرت ابن عباس اور حضرت مرد بن ابیہ کا
ہے۔ انھوں نے عجاب کا قول نقل کیا ہے کہ سُسُءٌ لوہے کی تھی ہوتی ہے۔ عجبی اور مقابل نے کہا اس سے مراد دوسری ہے جو
مخبر کے پیشوں سے بنی ہوئی تھی اور ام جمیل اس میں گھڑیاں پائی تھیں عجبی ایک روز کھڑیوں کا گھٹا اٹھا کر لارہی تھی کہ ٹھک کر
ایک پتھر پر آرام لینے بیٹھ گئی جیسے سے ایک فرشتے نے آکر رسی چٹکی کر اس کو ہلاک کر دیا۔ ابن زید نے کہا سُسُءٌ میں ایک
درخت ہوتا ہے اس کے ریشوں کی رسی مر لو ہے۔ قتادہ نے کہا ہر مر لو ہے حسن بصری نے کہا اس کے گلے میں کچھ تو چھوڑے
رہتے تھے وہ مر لو ہیں۔ سعید بن المسیب نے کہا اس کے گلے میں ایک بڑا خونخوار صورت بد تھا۔ وہی مر لو ہے اس نے کہا تھا کہ
عجبی کی دشمنی میں یہ بد خرچ کر دوں گی۔

ہر حال اگر سُسُءٌ سے مراد لوہے کے تاروں کی رسی ہو تو یہ واقعہ آخرت میں ہوگا۔ اس صورت میں اِشْرَافُ مَبْدَا
یعنی چٹیدھا خبر ہے یا حال ہے اگر اِشْرَافُ مَبْدَا کو سُبُیْلٰی کا حال قرار دیا جائے اور حَالَةُ الْعُطْبِ منسوب بالدم ہے۔
چونکہ وہ حَالَةُ الْعُطْبِ دنیائیں تھی اور آخرت میں رفیٰ چٹیدھا حَالُ الْعُطْبِ سُسُءٌ کا وقوع ہو گا اور دونوں کا زمانہ ایک ایک
ہے اس لئے حَالَةُ الْعُطْبِ سے رفیٰ چٹیدھا حَالُ الْعُطْبِ سُسُءٌ کو حال نہیں کہا جاسکتا ہے اگر حَالَةُ الْعُطْبِ سے
مراد ہو دوزخ کے اندر زقوم اور تصویر کی نگاہیں اٹھانے والی تو رفیٰ چٹیدھا کو اس سے حال کہا جاسکتا ہے۔ کذا ذکر
البیضاوی۔ لیکن یہ تفسیر محقق سے مقبول نہیں ہے۔

اور اگر حَالُ الْعُطْبِ سُسُءٌ سے مراد معمولی رسی ہو اور اسی زندگی میں اس کے گلے میں رسی کا ہوا قصود ہو تو رفیٰ
جیدھا عینہ امتداف کی خبر ہو گی یا باد اہ کی دوسری خبر ہو گی یا حَالَةُ الْعُطْبِ کی حالت کا اہلاد ہوگا۔ ظاہر یہ ہے کہ
کلام مجازی ہے اور جس طرح کوئی صورت کھڑیوں کا گھٹا اٹھا کر سر پر رکھتی اور اس کی رسی گردن میں باندھ لیتی ہے تاکہ گھٹا سر
نہ جائے۔ اسی طرح ام جمیل کی ذلت و خداتہ کے لئے اس واقعہ کی تصویر الفاظ میں کھینچی گئی ہے۔ کلام کا حقیقی مقصود مر لو

سورۃ الاخلاص

یہ سورت لکھی ہے اس میں ۴ آیات ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم

ابو العالیہ نے حضرت ابی بن کعب کا قول نقل کیا ہے کہ مشرکوں نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی تھی کہ اپنے رب کا نسب بتاؤ اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔ رواہ الترمذی و ابوالکھوایم خزیمہ۔

طبرانی اور ابن جریر نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی ہے انہی دونوں روایات کی بناء پر اس سورت کو لکھی گیا کیا ہے۔ لیکن ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ کچھ یہودی جن میں کعب بن اشرف اور جعی بن اخطب بھی تھے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا تم جو خدا نے تم کو بھیجا ہے اس کے موافق ہم سے بیعت کرو اس کے جواب میں یہ سورت نازل ہوئی۔ ابن جریر نے قتادہ کا اور ابن منذر نے سعید بن جبیر کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔ بنووی نے ضحاک قتادہ اور مقاتل کے حوالہ سے کھلے ہے کہ کچھ یہودی عالم خدمت گرائی میں حاضر ہوئے اور عرض کیا ہے کہ رب کے صفات بیان کرو ممکن ہے ہم آپ پر ایمان لے آئیں کیونکہ اللہ نے قوت میں اپنے احوال بیان کر دیئے ہیں اور ہم کو بتا دیا ہے کہ وہ کس چیز سے (بنا ہوا) ہے اور کہا تھا ہے (یا نہیں) کہ وہ کس کا لوت ہو اس کا لوت ہو گا اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے یہ سورت نازل کر دی۔

ابو الشیخ نے کتاب العقائد میں روایت بیان حضرت انس کا قول بیان کیا ہے کہ خبیر کے یہودیوں نے خدمت گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا ابو القاسم اللہ نے ملائکہ کو نوادہ جاب سے پیدا کیا اور آدم کو نوادہ حمی ہوئی لیسہ لکچیز سے اور انیس کو آگ کی شعلوں سے اور آسمان کو دھوئیں سے اور زمین کو پہاڑی کے بھاگوں سے اب اپنے رب کے متعلق بتاؤ (کہ وہ کس چیز سے بنا ہوا ہے) کہ رسول اللہ ﷺ نے کوئی جواب نہیں دیا اس پر جریر ثمالیہ سورت لے کر نازل ہوئے۔

ابن روایات کی بناء پر اس سورت کو مدنی کہا گیا ہے۔
ابن جریر نے ابو العالیہ کا قول نقل کیا ہے کہ مختلف گروہوں کے لیڈروں نے عرض کیا تھا کہ ہم سے اپنے رب کا نسب بیان کرو اس کے جواب میں جریر ثمالیہ سورت لے کر نازل ہوئے اس قول پر روایات کا تقدس باقی نہیں رہتا اور ظاہر ہوتا ہے کہ سورت مدنی ہے اور حضرت ابی بن کعب دلی حدیث میں جن مشرکوں کے حاضر ہونے کا ذکر ہے ان سے مراد مختلف گروہوں کے لیڈر ہوں گے۔ یہ بھی ممکن ہے یہودیوں نے اور قبائل مشرکین کے سرداروں نے سب نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا ہو۔

بنووی نے ابو قتیبہ اور ابو صالح کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ عامر بن حنظل اور ابی بن ہریرہ نے خدمت گرائی میں حاضر ہوئے عامر نے عرض کیا عیسیٰ مسمیٰ کی طرف ہم کو بلائے ہو حضور ﷺ نے فرمایا اللہ کی طرف۔ عامر نے کہا اپنے رب کی حالت تو بیان کر دیا وہ سونے کا ہے یا چاندی کا وہ کاسے کا ہے یا گھڑی کا اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔ اب بد پر بحال کری اور اس طرح دعا کیا اور عامر طاعون سے مرل۔
هو طمیر شام جندہ اسے اور آئندہ جملہ اس کی قبر ہے اس صورت میں مریع کی
قل ھو اللہ احدی

ضرورت تھی یا ہو ضمیر ہے اور اس رب کی طرف توجہ ہے جس کے لوصاف سوال کرنے والوں نے پوچھے تھے۔ یعنی اسے
 محمد ﷺ کہہ دو کہ میرے رب کے لوصاف جو تم پوچھتے ہو تو وہ اللہ ایک ہے احد اللہ سے بدل پیا ہو کی دوسری خبر ہے
 اُحد اصل میں وحدت احد واحد اور دونوں ہم سنی ہیں۔ حضرت ابن مسعودؓ کی قرأت میں ہو اللہ
 آیہ حضرت عمرؓ کی قرأت بھی یہی ہے۔

اگر ہو کہ ضمیر شان اور اللہ کو بتد اور اُحد کو خبر کہا جائے تو کلام کی صحت ظاہری معنی پر مبنی نہیں ہے کیونکہ اللہ جزئی
 حقیقی کا نام ہے اور جزئی حقیقی میں احتمال ہی نہیں ہو تا کہ چھ اشخاص پر اس کا اطلاق ہو سکے جیسے ذیہ (ابتداء و مخرج میں) عظیم ہے
 اور کلی عمومی نہیں ہو سکتا اس کے بعد اُحد کہتا غیر مفید ہے۔ لہذا ضروری ہے کہ لفظ اللہ سے ایک ایسی عمومی ذلت مراد لائی جائے
 جو موجود کلی ہونے کی سبب ہو اور کسی کے معبود ہونے کا استحقاق صرف اسی کو ہو سکتا ہے جس نے اس کو نیست ہے بہت کیا ہو
 اور لواتم ہستی حقائق ہوں اور کسی کو عطاء و جود ہی کر سکتا ہے جس کا اپنا جود خود بخود ضروری ہو اور اس کی صفات کاملہ
 ہوں موجبہ لفظی و ذوال کا تحقق اس میں ہو ممکن ہو ممکنات سے اس کی ذات و صفات بالکل الگ ہوں ممکنات کی صفات و ذات کا
 اس میں شاید بھی ہو کیونکہ اگر ممکن کی صفات کا کوئی شاہد اس میں ہو گا تو نقصان ذوال کا موجب ہو گا جس کا خود اپنا جود نہ ہو
 وہ دوسرے کو جود کیسے دے سکتا ہے دوسرے کو عطاء و جود تو ذاتی جود پر مبنی ہے ممکنات میں سے کوئی چیز جو جبر ہو یا عرض
 یا انسان کا کوئی عمل کسی کی ہستی بھی نیستی سے نکل کر نہیں آسکتی جب تک ہست کرنے والے کی اپنی ہستی ہو اور نقصان ذوال
 سے پاک نہ ہو جس کا جود مطلق و حق ہے جو واجب الوجود ہے جس کی صفات کاملہ ہیں جو ہر نقصان ذوال سے پاک ہے پس جو ہی واحد
 ہے اس کا کوئی شریک نہیں اس تشریح پر کلام ضرور مفید ہو جائے گا (اور اللہ احد میں حمل لونی غیر مفید دے گا) مگر جواب
 سوال کے مطابق ہو گا کیونکہ کفار نے اللہ کی توحید یا تعدد کے متعلق سوال نہیں کیا تھا رسول اللہ ﷺ جلد پہلی کے ساتھ
 توحید کی توجہ دے رہے تھے اور لا الہ الا اللہ پکار رہے تھے اصل سوال تو خدا کی ذاتی حقیقت سے متعلق تھا انہوں نے
 تو یہ کہا تھا کہ محمد ﷺ جس رب نے تم کو بھیجا ہے اس کے لوصاف بیان کرو کہ وہ سوتے کدے پیا جائے یا کالا ہے یا لکڑی کا۔
 اگر ہو ضمیر کا مرجع اس رب کو فرما دیا جائے جو سوال کرنے والوں کے سوال میں مذکور تھا تب بھی جواب سوال
 کے مطابق نہیں ہو سکے گا کثرت اور وحدت کا سوال ہی نہیں ہے بلکہ رسول خدا کی حیثیت ترکیب کا سوال ہے۔

اور

دونوں سوالوں میں اُحد سے مراد یہ ہو گی کہ وہ ہر طرح کے ترکیب۔ ایرانی قوم۔ تعدد۔ غیر ترکیب کے تمام اقوام

(۱) اگر ایک لفظ کی وضع کسی عام معلوم کے لئے ہو اور اس معلوم کا تحقق متحد یا کم سے کم دو چیزوں میں متعلق ہو سکتا ہو تو اس کو کلی کہتے ہیں
 جیسے سبب اور مہود اگر کوئی حالت کوئی چیز یا دوسرے عمومی الفاظ ہیں اور ان کے اطلاق میں احتمال کثرت و عموم ہے۔ لیکن اگر کسی لفظ کی وضع کسی
 خاص معین شخص کے لئے ہو اور یا ضابطہ وضع کے اس کے معلوم میں یکیت عموم اور احتمال کثرت نہ ہو تو اس کو جزئی حقیقی کہتے ہیں۔ جیسے ذیہ
 عمر بن عبد اللہ محمد ﷺ غیر ماضی میں تو جزئی کلی معلوم کے اقسام ہیں لیکن ہمارا ان الفاظ کو بھی کہ لیا جاتا ہے جن کے معلوم میں عموم یا تعین
 ہو۔ پس اللہ ایک معین ذات کا نام ہے جو حقائق کا ذات ہے و رقی ہے و غیرہ لہذا وضع کے اعتبار سے اس میں کثرت اور عموم کا احتمال ہی
 نہیں ہے۔ جزئی حقیقی میں کثرت کا احتمال ہو سکتا ہے اس کے بعد احد کہنا ایسا ہی ہو جیسے ذیہ ذیہ ہے یا اللہ اللہ ہے یا ایک ایک ہے کہ
 جائے ابراہیم کلام اپنے اندر کوئی قاعدت نہیں رکھتا ہر چیز اپنی ذات کا میں جوئی ہے (اہل منطق کی اصطلاح میں اس کو حمل اولی کہتے ہیں اور
 اس کو غیر مفید کہا جاتا ہے) اس کا اطلاق یہ کہتا ہے کہ لفظ اللہ میں احتمال کثرت تھا اور احد کہنے کے بعد اس احتمال کثرت کو رد کر دیا گیا لیکن
 اللہ کی لفظی و مخرج ذات واجب الوجود کے لئے ہے خواہ واجب الوجود ایک ذات ہو یا نہ ہو۔ یہ لفظ احدت تخصیہ پر دلالت نہیں کرتا گویا یہ لفظ
 جزئی حقیقی نہیں بلکہ وضع کے لحاظ سے کلی ہے اور نیز ہر اس کا مصدق ہو سکتا ہے اور چنانچہ اللہ ہو سکتے ہیں مگر حمل ثانی ہے کہ چھ واجب الوجود
 ہر حال میں اس لئے اس کا ہر ایک ای ذات میں ہو گیا اور کسی دوسری ذات کا نہ ہو بلکہ ہر واجب اللہ کے بعد احد کا ذکر مفید ہو گیا۔

ہیں بشر اک حقیقی شخص ہے جو شخص کلام صوفیہ کی حقیقت کو نہ سمجھ سکا ہو اس کو کولول من کے واسطے سے وابستہ ہونا چاہئے تاکہ اس پر حق کا انکشاف ہو جائے کیا یہ کہ توحید و وجود و یوہیت کے لئے یہ کافی نہیں کہ وہ ہر چیز کا علم حضور ہی رکھتا ہے اور حقیقت یہ کہ گدہ ب کی پیشی میں جانے کی طرف سے شک میں پڑے ہیں خوب سن لو کہ اللہ یعنی اس کی قدرت اور علم ہر چیز کو محیط ہے ایک ہی جملہ میں ذات اور تمام صفات کی طرف اشارہ کر دیا لفظ قل میں نبوت اور تبلیغ کی جانب اشارہ ہے اور اسی آیت کا آغاز نبوت کی مشاہدہ ہے وہاں ہے پس جملہ قل خواہ اللہ کو خدا ہی پڑی حتم کتبوں سے بے نیاز تانے کے لئے کافی ہے۔

باقی رہا یہ تحقیق کہ اللہ کی صفات ذات کی عین ہیں یا غیر ذات تو اس سے کوئی اور ہی فرض واجب نہیں یہ قطعی مباحث ہیں اور ان سے بحث کرنا ہی جملہ کن ہے اللہ نے فرمایا ہے یَسْتَلْزِمُونَكَ عَيْنَ الزَّوْجِ فُلَى الزَّوْجِ مِنْ أَفْرِوَجِیْ وَنَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ الْجَلْمِ الْأَعْلَى لِجِبِّ انْشَانِ كُورِجِ حَقِیْقَتِ كَاطَمِ شَمِ لَیَا كَیَا حَالَا نَك دَرُجِ حَقُولِ ہے تو مائل کی ذات و صفات کا علم اسے کیسے حاصل ہو سکا ہے اس کے علم سے عاجز رہتا ہی علم ہے اور اس میں کدو کاوش کرنا بشر کہ ہے وہاں تک رسائی کا راستہ صرف معیت ہے اور کوئی نہیں۔ حضرت البدر پر گامیاں ہے کہ ہم قدر کے متعلق باہم بحث کر رہے تھے کہ رسول اللہ ﷺ پر آمد ہو گئے تو اس لئے غصہ میں ہو گئے کہ چہ مہرک سرخ ہو گیا اپنا مظلوم ہوتا تھا کہ اور کے دانے توڑ کر چیرہ پر مل دے گئے ہیں اور فرمایا کیا تم کو کی گھوڑا کیا ہے کہ اسی لئے مجھے تم سے پس بھیجا گیا ہے تم سے پہلے لوگوں نے جب اس بات میں تمہیں نہیں تو نتیجہ سوائے تباہی کے کچھ نہیں نکلا میں تم کو لازمی حکم دے گا ہوں کہ اس بحث میں نہ پڑو۔ رواہ الترمذی۔ ابن ماجہ نے ایسی ہی حدیث برداشت محمد بن شعیبہ از شعیبہ بیان کی ہے۔

اللَّهُ الصَّمَدُ ﴿۱﴾ حضرت ابن عباسؓ، حسن بصریؒ اور سعید بن جبیرؒ نے کہا تمہارا معنی ہے غور یعنی جس کو کوئی خوف نہ ہو۔ ابن جریرؒ نے حضرت برجہؒ کا بھی یہی قول نقل کیا ہے اور میرے خیال میں یہ قول بھی عجیبان کیا ہے ممکن ہے کہ یہ جڑا ایسی ذات ہو لایا جائے جو عقل و فہم کی ہر سائی اور دہم کے اور اک سے بالا ہو۔

شعنی نے کہا صمد وہ ہے جو نہ کھائے نہ پیئے۔ بعض علماء نے کہا اس لفظ کی تشریح آئندہ کلام ہے ابو العباسؒ نے حضرت ابی بن کعبؓ کا یہی قول بیان کیا ہے ابو الوائلؒ حقیق بن سلمہؒ نے کہا صمد وہ مرد ہے جس کی سیادت چوٹی پر پہنچ گئی ہو یعنی جس کی سیادت بیکرد و جو کامل ہو ابو طلحہؒ کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا قول یہی کہلایا۔ سعید بن جبیرؒ نے کہا صمد وہ ہے جو اپنے تمام صفات اور افعال میں کامل ہو۔ بعض کا قول ہے صمد وہ ہے جو ہر حاجت کا مقصود ہو۔ (یعنی ہر کام کے لئے اسی کی طرف رجوع کیا جائے) بعض نے کہا صمد وہ مرد ہے کہ جو کچھ مانگا جائے تو اسی سے مانگا جائے اور معیت میں فریاد کی جائے تو اسی سے کی جائے ہر کام کے لئے اسی کا قصد کیا جائے صمد نہ یعنی میں نے اس کا قصد کیا عربی صمد وہ ہے۔

آئندہ نے کہا مخلوق کے نفاذ ہونے کے بعد باقی رہے والا صمد ہے مگر میں نے کہا صمد وہ ہے جس سے بالا کوئی نہیں یعنی قول حضرت علیؓ کی طرف منسوب ہے رفیع نے کہا صمد وہ ہے جس پر کوئی معیت نہ آئے متافل بن حبلان نے کہا صمد کا معنی ہے بے عیب۔

میر سے نزدیک صمد کا حقیقی معنی ہے مقصود صاحب قاسم کے لئے کہا ہے کہ صمد کا معنی ہے قصد کرنا اور صمد ہم کے فقر کے ساتھ مرد کو کہتے ہیں کیونکہ ہر کام کے لئے اس کی دعا یا اس کا ہی قصد کرتی ہے کہ وہ مقصود ہوتا ہے (۱) قصد کا لفظ لام بتاریف ہے کہ وہ صمدت کی چرلی پر پہنچا ہو اسے ہوں تو لوگ خدا و فہم اور حق الیقین کے راستہ پر نہ ملنے کی وجہ سے دنیا اور دنیا کی چیزوں کو بھی اپنا مقصود بنا لیتے ہیں (مگر کوئی چیز بھی واقع میں مقصود ہونے کے قابل نہیں اصل مقصود اللہ ہی ہے) (۲) قول غزالیؒ کہ وہ صمد اللہ ہے (۳) معنی تشریحات آئی ہیں وہ صمد کے اصل معنی (مقصود) کے لوازم ہیں (یعنی سلف نے لفظ صمد کی تشریح بالذات و لام کی ہے اصل معنی نہیں بیان کی ہے) کیونکہ مقصود مطلقاً وہی ہو سکتا ہے جس کے سب قہج ہوں اور وہ کسی کام میں کسی کا مقصد نہ ہو لا محالہ اس کے اندر تمام کمالات ہوں گے اور ہر طرح کی سیادت اس کو حاصل ہو گی اور تمام عیب سے پاک ہو گا اور ہر آفت سے

فصل

حضرت ابو وروادہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم (ہر گز) میں ایک مثالی قرآن پڑھنے سے عاجز ہو سکتے ہو؟ جواب دیا ہر شب ایک قرآن کیسے پڑھا جا سکتا ہے فرمایا قل ھُوَ اللّٰہُ اَکْبَرُ (غالب میں) ایک مثالی قرآن کے برابر ہے۔ دو لو مسلم۔ بخاری نے ایسی روایت حضرت ابوسعید خدریؓ کی نقل کی ہے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت انسؓ کی روایت میں بھی ایسی ہی ہے اس کا ذکر ہم سورۃ نزل کی تفسیر میں کر چکے ہیں۔

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک خوش دست کے ساتھ ایک شخص کو (کہیں) بھیجا یہ شخص ساتھیوں کو بیٹھ کر قل ھُوَ اللّٰہُ سے تلازم پڑھا جب لوگ وہاں آئے تو انہوں نے حضور ﷺ سے اس بات کا ذکر کیا کہ وہ فرمایا اس سے پوچھا اور کیا کرنا تھا اس شخص نے عرض کیا یہ (سربراہ) تمہیں کے لوصاف ہیں اس لئے میں اس کو پڑھنا پسند کرتا ہوں فرمایا اس کو اطلاع دے دو کہ اللہ بھی اس سے محبت رکھتا ہے متقی علیہ۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے سو دت قل ھُوَ اللّٰہُ سے محبت ہے فرمایا اس کی محبت تجھے جنت میں لے گی دوا الترمذی بخاری نے بھی اس کی ہم معنی حدیث نقل کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو قل ھُوَ اللّٰہُ اَکْبَرُ پڑھتے سنا فرمایا جب ہر گز میں نے عرض کیا کیا واجب ہو گی فرمایا جنت۔ دوا مالک الترمذی بخاری نے بھی اس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص سوئے وقت دائیں کروٹ سے لیٹ کر سوید قل ھُوَ اللّٰہُ اَکْبَرُ پڑھتا ہے قیامت کا دن ہو گا تو پھر وہ دگر اس سے لڑے گا میرے بندے اپنے دائیں رخ سے جنت میں داخل ہو گا دوا الترمذی۔ وقال من غریب روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص روز سوید قل ھُوَ اللّٰہُ اَکْبَرُ پڑھتا ہے اس کے گناہ بچا جس کے (مال کے) ٹکڑے جلتے ہیں۔ ہاں اگر اس پر کسی کا (قرض ہو) تو وہ صواف میں ہو تا کہ دوا الترمذی والدردی۔ ایک روایت میں بھی ہاں ہاں کا لفظ آیا ہے پھر قرض کے استثناء کے الفاظ نہیں آئے۔ حضرت سعید بن المسیبؓ کی سرمل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے قل ھُوَ اللّٰہُ اَکْبَرُ پڑھا وہ پھر بھی اس کے لئے جنت میں ایک محل بنا دیا جاتا ہے۔ پھر جس نے میں پڑھی اس کے لئے جنت میں دو محل بنائے جاتے ہیں اور جس نے میں پڑھی اس کے لئے جنت میں تین محل تیار کیے جاتے ہیں یہ سن کر حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ پھر تو ہمارے گلہ مت ہوں گے فرمایا اللہ (کا صلیب) اس سے بھی نڈیہ سچا ہے واللہ اعلم۔ سورۃ الاعکاف ختم ہوئی۔

یعنی دعت۔

سورۃ الفلق مدنی ہے اس میں 5 آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کئی نے ہر روایت ابو صامغ حضرت ابن عباسؓ میں کہا کہ رسول اللہ ﷺ سخت بیمار ہوئے (غالب میں) کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس دو فرشتے آئے ایک سر ہانے کھڑا اور دوسرا لیٹا لیٹا ہوا لے کر ہانے والے سے کہا میں اس شخص کو کیا ہو گیا ہے سر ہانے والے نے کہا یہ ہے پناہ پناہ والے نے کہا یہ وہ ہے سر ہانے والے نے کہا یہ وہ ہے پناہ پناہ والے نے کہا میں نے کیا ہے۔ سر ہانے والے نے کہا یہ بن اسم بودی نے پناہ پناہ والے نے کہا وہ کیا ہو اجداد کہاں ہے۔ (کہہ دیا ہے) سر ہانے والے نے کہا ایک نعمہ میں کیا گیا ہے جو کونوں کے اندر پھر کے نیچے رکھا ہے تم کونوں پر جاؤ سب پانی کھچو پھر اللہ اور مجھ کے گاہک کو

اے مکر جلاؤ اور صبح ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کو چاندیوں کے ساتھ بھیجا تو کسی پر گئے تو دیکھا کہ کوئی بانی مندی کے پانی کی طرح (سرخ) ہے ہاں لوگوں نے پتھر اٹھا کر گالیوں کو نکال کر چلایا تو اس کے اندر سے ایک تانت نکلی جس میں گیارہ گریں تھیں اس پر یہ دونوں سوہنیں بادل ہوئیں **قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْعَلَمِیْنَ** اور **قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْعَالَمِیْنَ** رسول اللہ ﷺ نے جو ایک آیت پڑھتے تھے ایک گروہ محل جاتی تھی۔ بتاتی تھی دلائل موجود۔

ابو نعیم نے دلائل میں ابو جعفر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت انسؓ کا قول بیان کیا ہے کہ یہودیوں نے رسول اللہ ﷺ پر کچھ کیا تھا جس سے آپ کو سخت دکھ ہو گیا تھا صحابہ دیکھتے حاشر ہوئے تو انہوں نے خیال کیا کہ حضور ﷺ کو کچھ بیماری ہے جبرئیلؑ معوذتین کو لے کر بادل ہوئے اور حضور ﷺ نے ہاں دونوں سوہنوں سے معوذہ کیا اور تکریمت ہو کر باہر صلابہ کے پاس تشریف لے آئے۔ لیکن میں اس کی تائیدی شہادت نزدل سورت کے علاوہ بھی موجود ہے۔ (یعنی دعاء سے معوذہ جائز ہے)

بنوی نے حضرت عائشہؓ اور حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ایک یہودی لڑکا رسول اللہ ﷺ کی خدمت کرتا تھا یہودیوں نے خفیہ سازش کی اور اس کو اپنے ساتھ ملا لیا اور اس کے ذریعہ سے رسول اللہ ﷺ کی کھجی کے پال بولہ کھجی کے چھ دندانے حاصل کرنے پھر ان پر جادو کیا اس کام کا مذہب ابولید بن اسیم یہودی تھا اس پر یہ دونوں سوہنیں بادل ہوئیں۔ بنوی نے اپنی سند سے حضرت عائشہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بادل ہو گئے کچھ تو تم سا ہو گیا ان کے کام کو آپ خیال کرتے تھے کہ میں گر چکا ہوں آپ نے پروردگار سے دعا کی پھر فرمائے گئے کہ اللہ سے میں نے جو کچھ دریافت کیا تھا اللہ نے بتایا میں نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ وہ کیا بات ہے فرمایا خواب میں دو آدمی آئے ایک میرے سر پرانے کھڑے اور دوسرے لائیں۔ ایک نے دوسرے سے کہا میں نے بول کے کہا کس چیز پر کیا ہے دوسرے نے کہا کھجی پر کھجی کے ہالوں پر اور فرمودہ کے گاہ پر۔ دوسرے نے کہا یہ چیزیں کیا ہیں۔ دوسرے نے کہا ان دونوں چیزوں میں حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ اس خواب کے بعد رسول اللہ ﷺ کو میں پر تشریف لے گئے اور انہیں آکر فرمایا واللہ اس کا بانی تو منشی کی پانی کی طرح تھا اور وہاں کے گجور کے درخت ایسے تھے جیسے بھوتوں کے سر۔ میں نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ پھر آپ نے اس کو نکال کیوں نہ لیا فرمایا مجھے تو اللہ نے سخا دی میں نے مناسبت نہیں سمجھا کہ لوگوں میں فقہ افولیں۔ بنوی کا بیان ہے روایت میں آیا ہے کہ وہ کوئیں کے اندر ایک پتھر کے نیچے تھا لوگوں نے پتھر اٹھا کر اس کے نیچے سے گجور کا کھوکھلا گاہ بھی برآمد کر لیا اس میں رسول اللہ ﷺ کے سر کے کچھ بال اور کھجی کے دندانے موجود تھے۔

بنوی نے اپنی سند سے حضرت یزید بن ابی قحطافہ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر ایک یہودی نے جادو کیا تھا جس سے آپ دھجی ہو گئے تھے جبرئیلؑ نے آکر بتایا کہ ایک یہودی نے آپ پر جادو کیا ہے اور جادو کی کچھ گریں لگائی ہیں رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کو بھیج کر اس کو برآمد کر لیا اور جوں ہی ایک گروہ ٹھوٹے تھے عرض میں فطرت عروس ہوئی تھی آخر آپ باہل تکریمت ہو کر اٹھ کھڑے ہوئے گو یہ افواج نہ کھل گیا۔ لیکن ہاں کا کہ اس یہودی سے نہیں کیا اور نہ اس کے منہ پر کچھ فرمایا۔ بتاتی ہے دلائل میں اور ابن سیرین نے اس روایت کی حضرت عائشہؓ کی طرف نسبت کی ہے کہ ایک یہودی نے رسول اللہ ﷺ پر جادو کر دیا ایک تانت میں گیارہ گریں لگا کر جنت کوئیں کے اندر پتھر کے نیچے چھپایا آپ بید ہو گئے اور معوذتین کا نزدل ہوا اور جبرئیلؑ نے سحر کی جگہ بتادی۔ حضور ﷺ نے حضرت علیؓ کو بھیجا حضرت علیؓ اس جنت کو لے آئے آپ نے دونوں سوہنیں اس پر پڑھیں جوں ہی ایک آیت پڑھتے تھے ایک گروہ محل جاتی تھی اور آپ کو مرض میں کچھ فطرت عروس ہوئی تھی۔

روایت میں آیا ہے کہ آپ اس دکھ میں چھ ماہ گزارے اور تین راتیں تو بہت شہتہ دی آخر معوذہ تین باذل اور نہیں۔

مسلم نے حضرت ابو سعید کی روایت نقلی ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے آنکھ کا پتھر پھاڑ کر اس کو دکھ سے فرمایا اور حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا بسم اللہ ارقیک من کل شیئی یثودیک من شر کل نفس اوعی حاسد اللہ یتشفیک بسم اللہ ارقیک۔

قَالَ أَخُوذَيْرِبُ الْعَلَوِيُّ

الفلق تاریکی پھٹ کر صبح نکل آتا۔

جابر بن اسحق۔ سعید بن جبیر مجاہد اور قتادہ کے نزدیک ایسی سختی مراد ہے جو سختی آیت فاقوا الاشیاع میں مراد ہیں۔ وہی اس جگہ مراد ہیں۔ بعض نے کہا (فلق) کا سختی ہے مجاہد اس جگہ بھی وہی سختی مراد ہے جو فاقوا الاشیاع میں مراد ہے اللہ اناج کا دانہ اور متصل بہار کر سوتی نکالتا اور کو بہار کر پانی نکالتا جن کو بہار کر خشے برآمد کر تا اور دم کو کھول کر بچہ کو نکالتا ہے۔ شفا کاٹ نے کہا اکل خلق مراد ہے والدین کی روایت سے حضرت ابن عباس کا بھی یہ قول صحیح ہے۔ مشہور قول ہے۔

ایک روایت میں حضرت امین عباسؓ کا بھی یہ قول آیا ہے کہ الفلق جنم کے اندر ایک قہر خانہ ہے۔ کبھی نے کہا جنم میں ایک لوی ہے امین جریہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا ہر شاعر نقل کیا ہے کہ الفلق جنم کے اندر سرچوٹ ہوا ہے۔ ابن جریر اور ترمذی نے لکھا ہے کہ عبداللہ بن ولیدؓ نے بیان کیا کہ وحش میں ہلے پاس رسول اللہ ﷺ کے ایک علق تشریف لائے اور دنیا میں لوگوں کو مشغول رکھ کر فرمایا ان کو اس سے کچھ فائدہ ہو گا کیا ان سے آگے فلق جنم ہے لوگوں نے پوچھا فلق کیا ہے فرمایا روزِ آخر میں ایک کتوں ہے جب اس کو کھولا جائے گا تو روزِ آخر بھی اس سے بھاگیں گے۔ ابن ابی اتم اور ابن ابی الدنیا نے عمر دین حیدر کی طرف اس قول کی نسبت کی ہے کہ الفلق جنم کے اندر ایک کتوں ہے جب اس کو کھولا جائے گا اور اس کے اندر سے آگ برآمد ہوگی تو اس کی چیز سے جنم بھی چھوگی۔

ابن ابی حاتم اور ابن جریر نے حضرت کعب کا قول نقل کیا ہے کہ الفلق جنم کے اندر ایک گھر ہے جب اس کو کھولا
 گئے تو جو جنم والے بھی اس کی گرمی کی شدت سے چھین گئے ابن ابی حاتم نقل ہیں کہ حضرت نوید بن علی نے اپنے آپ کو گرم
 حضرت امام حسینؑ، حضرت علیؑ و غیرہؑ کے حال سے بیان کیا کہ الفلق جنم کی جگہ میں ایک کونواں ہے اللہ نے بنایا جتنے
 لئے جنم میں اس جگہ وہ الفلق کا خصوصیت کے ساتھ ذکر اس لئے کیا کہ جنم اور فلق سب سے بڑی تکلیف دہ مصیبت اور
 عظیم الشان شر ہے جس میں اس کا خالق اور مالک یقیناً ہر شر کو دفع کرنے پر قادر ہے لہذا اس وصف کے ساتھ اس کا ذکر کرنا تمام
 نبیوں کے وصفیہ کا سب سے پہلا

مِنْ شَيْءٍ مَا خَلَقَ ﴿٦﴾

مخلوق سے مگر وہ کل مخلوق ہے یعنی ہر مخلوق کے شر سے مبرا نہ لیتا ہوں مالک کی کیا۔ کوئی ممکن شر سے خالی نہیں ہم ہر ممکن کی حقیقت میں داخل ہے (ممکن دہی عا ہے جو واجب وجود کا متعینی نہیں تاہاں کی نسبت وجود ہم دونوں سے برابر ہوتی ہے) ہاں اگر اللہ کی ذاتی نور معناتی تجلیات سے نیکو جائے تو ممکن کی ہر غریب ہو جاتی اور شر خیر سے بدل جاتی ہے اَوْ لَوْ كُنَّا يُدْرِكُنَ الْاَلَمَةَ تَتَكَبَّرُ فِيْهَا فِجْجًا لَّهٖمْ حَسَنَاتٌ اَلَمْ يَكُنْ لَّيْ اِيَّاهِمْ اَللّٰهُ اَجْمَاعًا تُولٰٓئِكَ سَابِقُ الْاَلَمِ وَنَا رِسَالُ اللّٰهِ ﷻ نے فرمایا میرا شیطان ہے مگر وہ مجھے خیر کے سوا مشورہ نہیں دیتا۔ پھر انہوں نے لکھا ہے کہ آیت میں صرف اخلق کے شر سے پناہ مانگنے کا حکم اس لئے دیا کہ عالم امر سراسر خیر ہے اس میں کوئی شر ہے ہی نہیں۔ عالم خلق کی شر یا اختیار ہی خود آورد ہے یا طبیعی اور غیر۔ اختیار کی شر کا قصداً یا صرف اپنی ذات تک ہم دور جتا ہے جیسے کفر یا دوسرا تک پہنچتا ہے جیسے طبیعی شر جس میں انسانی اختیار کو دخل نہیں۔ اشیاء کے طبیعی خواص یا لوازم میں جیسے آگ جلاتی ہے یا نوز ہر ملک کرنا ہے۔

عشق کا تقویٰ معنی ہے بھربانا اللہ نے فرمایا ہے اے حبیبِ الیکل تقویٰ رات کے

بعض علماء نے کہا کہ غَسَق کا معنی ہے ہما غَسَقی اللیل پُر اور ہمارے غَسَقی اللعین آسمان ہما غَسَقی القس چاند کی سرعت و قدر۔ بعض علماء کا قول ہے کہ غَسَق کا معنی ہے ٹھنڈک سردی رات دن سے ٹھنڈک ہوتی ہے چاند سورج سے ٹھنڈا ہوتا ہے اسی لئے رات اور چاند کو غاسق کہتے ہیں اور اسی بناء پر چاند کو ہمر پر بھی کہا جاتا ہے۔
اس جگہ غاسق سے چاند مراد ہے کیونکہ حضرت عائشہ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا اور چاند کی طرف دیکھ کر فرمایا عائشہ اللہ کی پندائیک اس غاسق کی شری سے جب یہ ڈبے لگے روٹھا ابھری ہند وہ اس صورت میں کا معنی ہوگا جب وہ بے نور ہوتے لگے اور غائب ہونے لگے کیونکہ

إِذَا وَكَبَ

چاند کے نور میں کمی پورا چاند ہونے اور پھر پور نور ہو جانے کے بعد ہی شروع ہو جاتی ہے۔
حضرت ابن عباس، حسن بصری اور مجاہد نے فرمایا اس سے مراد رات ہے جب وہ آری ہو اور اس کی ہر کی رات کی روشنی میں گھسنے لگی ہو۔ ابن زید نے کہا اس سے مراد ہے نیچے کو گرنا ہو اسیا استدہ کیونکہ لوگ کہتے ہیں کہ شیا کے غروب ہونے پر یہ ریاں اور بلائیں زیادہ ہوتی ہیں اور شیا کے طلوع پر جاتی رہتی ہیں۔

وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقُبِ
میں سے اس کا موصوف مخروف ہے یعنی مخر کرتے والی شخصیتیں یا عورتیں جو انیسویں پڑھنے اور رسول اللہ ﷺ پر جادو کرنے کے وقت دعا کے کی گویا پرم کر لیں۔ ابو عبیدہ نے کہا لید کی بیٹیاں لید کے خیم سے ایسا کرتی تھیں۔
وَمِنْ شَرِّ مَا يَسْعَدُ إِذَا احْتَسَبَ
اور خباہد کے اس وقت کے شر سے پناہ مانگا ہوں جبکہ وہ حد کا

مظاہرہ کر رہا ہو اور لوہیت رسائی میں مشغول ہو۔ یہ قید لگنے کی ضرورت اس وجہ سے پٹری کہ مظاہرہ حد اور لوہیت رسائی عمل میں مشغول ہونے سے پہلے حد کا حکم حاسد ہی کو پہنچتا ہے دوسرے کی خوشی سے اسی کو رنج ہوتا ہے (لیکن وہ جمل کر ضرور رسائی عمل کرنے لگتا ہے تو اس شخص کو کہ پہنچنے لگتا ہے جس سے حاسد جلتا ہے)

تیسرا غلط ہر شر کو شامل تھا اس کے بعد ذکر ہونے والے تینوں شریقی شری غاسیق اور شری النفثات اور شری خباہد اس میں داخل تھے اس کے باوجود خصوصیت کے ساتھ اس کو اس لئے ذکر کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جو شر کیا گیا تھا اس میں ان تینوں خباہتوں کو داخل تھا جادو بھی تھا غواہ ابلیس بھی تھا اور حد لید بھی تھا۔

خباہد اور غاسیق کو کفر اور النفثات کو جمع صرف بلام ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ لید کی بیٹیاں تو مخصوص اور معین تھیں ان کے شر سے محفوظ رہنے کی دعا کرنے کا حکم بھیجہ خصوصیت (صرف بلام) کو دیا لیکن غاسیق اور حاسد معین نہ تھا رسول اللہ ﷺ سے حد کرنے والے بے شمار تھے اور ہمیشہ ہر وقت ہی حد کرتے رہتے تھے اس لئے ان کے شر سے محفوظ رہنے کی دعا کرنے کا حکم بعید محوم کر دیا۔

حضرت عتبہ بن عامر کا بیان ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں سورت محمد اور سورت یوسف پڑھتا ہوں۔ فرمایا قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ سے زیادہ بار گاہہ لو کہ میں رسائی نہ کئے والی کو کوئی سورت) تم نہیں پڑھو گے روٹھا محمد ولد لوی والہا علیہ السلام

سورۃ النحل ختم ہوئی۔
جو نہ وہ نہ تعالیٰ

سورۃ الناس مدنی ہے اس میں ۶ آیات ہیں

بسم الله الرحمن الرحيم

قُلْ أَتَعْبُدُونَ دُونِ اللَّهِ

رسول اللہ ﷺ کو خطاب ہے۔ دیت التائب یعنی خالق پروردگار اور تمام امور کو درست کرنے والا ہے۔ کہ وہ کہ میں انسانوں کو یہ دیکھ کر خائف ہوں کہ پروردگار کی پناہ میں ہوں۔

فَلِلَّهِ الْغَنَاءُ

جو انسانوں کا مالک اور ان کے معاش کا دہر ہے۔

لِلَّهِ الْمُلْكُ

انسانوں کا معبود ہے۔ مملکت التائب اور مالک التائب دیت التائب کا بیان تو یہی ہے کہ جو کہ مرئی کا اطلاق ہوتا ہے۔ یعنی ہوتا ہے اور مگر کے سر پرست پر بھی اور مالک پر بھی اور مرئی ہاں میں نہ ملک ہوتا ہے نہ معبود مگر اگر بھی مرئی ملک ہوتا ہے تو ملک کا اطلاق بادشاہ پر ہوتا ہے اور بادشاہ معبود نہیں ہوتا اس کو معبودیت کا استحقاق نہیں ہوتا اس لئے دیت التائب کے بعد مملکت التائب اور مالک التائب کہنا ضروری تھا تاکہ وضاحت ہو جائے کہ وہ مرئی بھی ہے اور حاکم بھی اور معبود بھی نہ تھا مرئی ہے اور نہ صرف مرئی بادشاہ بلکہ معبود بھی ہے۔

التائب میں لفظ لام حمدی ہے اور اس سے مراد رسول اللہ ﷺ اور آپ ﷺ کے قبیض ہیں اللہ کی ربوبیت ملوکیت اور ربوبیت موحی ہے۔ لیکن رسول اللہ ﷺ اور شیخین حضور ﷺ کا خصوصی ذکر اہل شرف کے لئے کیا گیا ہے۔ ایک وجہ یہ بھی ہے کہ ان دونوں سورتوں کے نزول کی غرض یہ تھی کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے قبیض سے سحر کا اثر زائل کر دیا جائے کیونکہ عرب کی شر سے حفاظت رب کے ذمہ اور ملوک کی حفاظت ملک کے ذمہ اور عابد کی حفاظت معبود کے ذمہ لازم ہے (یعنی عربیت ملوکیت اور الوہیت کا قصاص ہے کہ عربیہ ملوک اور عابد کو ہر شر سے محفوظ رکھا جائے) غوث انکس نے فرمایا ہے۔

جب تو میرا پشت پناہ ہے تو کیا مجھے کوئی ذلت پہنچ سکتی ہے جب تو میرا دھار ہے تو کیا مجھ پر ظلم کیا جاسکتا ہے اگر چہ اگاہ کی حفاظت کرنے والا حفاظت کرنے پر قدرت بھی رکھتا ہو اور پھر لوث کے پاؤں باندھنے کی ایک دی بھی سحر میں گھو جائے تو ایسے رومی کے لئے بڑی عار کی بات ہے۔ کفار بھی اگرچہ عربیہ اور ملوک خدا ہی کے ہیں لیکن ان کو اس کا اعتراف نہیں اس لئے وہ حفاظت فیہ کے مستحق نہیں ہیں۔ اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے جنگ اتراب کے دن فرمایا تھا اللہ ہذا مولا ہے اور محمد اکوئی مولا نہیں۔

موسر الخالکہ کہ دونوں فہروں میں بجائے ضمیر کے التائب کا کمرور کر ذکر بیان تو معنی میں زیادتی کرنے کے لئے نیز رسول اللہ ﷺ اور آپ کے قبیض کے شرف کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ بیضاوی نے لکھا ہے کہ سورہ بقرہ میں جسائی و کھوں سے استواء کا حکم تھا اور جسائی وہ انسان کو بھی ہوتے ہیں اور دوسرے جانوروں کو بھی اس لئے دیت التائب فرمایا اور رب کی اضافت اطلاق کی طرف کی اور سورہ التائب میں ان تفصیلی معجزاتوں سے استواء کا حکم ہے جو انسان کے لئے مخصوص ہیں (یعنی سورہ التائب کی طرف کی اور اقواء شیطانی اس لئے یہاں دیت التائب فرمایا اور رب کی اضافت خصوصیت کے ساتھ التائب کی طرف کی کیا مطلب اس طرح ہو کہ انسان کو سورہ میں ڈالنے والے اور اقواء تفصیلی کرنے والے کے شر سے اس خدا کی پناہ لینا ہوں جو انسانوں کے امور کا مالک اور ان کی عبادت کا مستحق ہے۔

بعض علماء نے بیان کیا ہے کہ التائب کو صراحت کے ساتھ پانچ بار ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ہر جگہ التائب سے مراد خدا ہے اگر ضمیر استعمال کی جاتی تو ایک ہی مفہوم مراد ہو جو وحدت مراد ہو جاتی اور کلام کا مقصد پودا نہ ہو چکا۔

اول التائب سے پانچ مراد ہیں جو محتاج پرورش ہوتے ہیں لفظ رب اس پر دلالت کر رہا ہے۔ دوسری جگہ التائب سے جو ان مراد ہیں جو اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں لفظ ملک اس پر دلالت کر رہا ہے کیونکہ لفظ سیاست کا مفہوم ظاہر کر رہا ہے (اور مجاہدین سیاست کے حاجت مند ہوتے ہیں) تیسری جگہ التائب سے پانچ مراد ہیں جو دنیا کی کاروبار اور محافل سے ملک ہو کر اللہ کی طرف جھک جاتے ہیں اس پر لفظ مالک دلالت کر رہا ہے جس کے اندر عبادت کا مفہوم ہے اور پانچ سے لوگوں کا

جن بھی ہوتا ہے اور آدمی بھی) جن پر انسان کا اطلاق اسی طرح کیا گیا جس طرح آیت **وَلَا تَكُن مِّنَ الْيَائِسِينَ** **يَعْقُودُونَ بِحُجُلِهِمْ** **وَمِنَ الْيَائِسِينَ** میں درج کیا گیا ہے۔ بنوی نے لکھا ہے کہ ایک عربی شخص کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ وہ وہن گفتگو میں اس نے کہا جنت کی ایک جماعت اگر کمزری ہو گئی تو چھوڑ دیا تم کون ہو انہوں نے جواب دیا جنت کے آدمی۔ فراء کے قول کا بھی یہی معنی ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ **مِنَ الْجَنَّةِ الْكُتُوبِ** اس کا بیان ہو اور **النَّاسِ** کا مطلب **الْكُتُوبِ** اس پر ہوں صورت میں مطلب اس طرح ہو گا میں پتا لگتا ہوں دوسرے والے نبی شیطان کے شر سے اور انسانوں کے شر سے۔ حضرت عقیقہ بن عامر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا **يَا عَقِيْقَةُ** میں نے تمہیں معلوم کیا کہ آج رات ایسی آیات نازل ہوئی ہیں جن کی مثل کبھی کوئی سورت نہیں نازل ہوئی **قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْعَلَمِیْنَ** **قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ**۔ روایت مسلم۔ امام احمد کی روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تم کو ایسی سورت تم سے سکھادوں جن کی مثل نہ تو ریت میں کوئی سورت نازل ہوئی نہ زبرد میں نہ انجیل میں نہ قرآن میں۔ میں نے عرض کیا کیوں نہیں (ضرور سکھلا دیجئے) فرمایا **قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَعُوْذُ لَہٗ لَیْلَۃٌ** اور **قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْعَلَمِیْنَ** اور **قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ**۔

حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رات کو بستر پر جاتے تو دو دعویں پڑھ لیاں انہی کے کہ **قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَعُوْذُ لَہٗ لَیْلَۃٌ** اور **قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْعَلَمِیْنَ** اور **قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ** پڑھ کر دونوں پڑھ لیاں پدم کر کے سارے بدن پر چھان تک پھیر سکتے پھیر لیتے تھے سر اور گردن سے ہاتھ پھیرنا شروع کرتے اور پھر اگلے سارے بدن پر پھیرتے تھے یہ سارے بدن کا مسح تین بار کرتے تھے۔ متفق علیہ۔

حضرت عقیقہ بن عامر کا بیان ہے کہ حجۃ اور ایوان کے درمیان میں رسول اللہ ﷺ کے ہم رکاب رہا تھا ایک ہوا کا طوفان آیا اور سخت ہوا لگی ہم پر چھا کر رسول اللہ ﷺ **اَعُوْذُ بِرَبِّ الْعَلَمِیْنَ** اور **اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ** پڑھتے تھے اور فرمایا عقیقہ تو بھی یہ دونوں سورتیں پڑھ کر استعاذہ کر کسی پتہ جو نے ان دونوں کی طرح کسی دعا سے استعاذہ نہیں کیا تو خدا اور استعاذہ کا معنی ہے پناہ کے لئے دعا کرنا اور وہ حضرت عبداللہ بن حبیب کا بیان ہے کہ ایک رات بدش اور سخت اندھیری تھی ہم رسول اللہ ﷺ کو تلاش کرنے کے لئے اس رات لگے سلاش کے بعد ہم نے حضور ﷺ کو پایا فرمایا کہ میں نے عرض کیا کیا کہیں فرمایا صبح شام تین تین بار **قُلْ ہُوَ اللّٰهُ اَعُوْذُ لَہٗ لَیْلَۃٌ** اور **اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ** پڑھ لیا کر وہر مصیبت دالی چیز سے تمہارا بچاؤ ہو جائے گا۔ رسول اللہ ﷺ کی دعا اور وہودود التسمیٰ۔ حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بیمار ہوئے تو معوذتیں پڑھ کر اپنے قعر پر دم کر لیا کرتے تھے لیکن جب بیماری سخت ہو گئی تو میں حضور ﷺ پر پڑھ دیتی اور برکت دست حاصل کرنے کے لئے دست مبارک پکڑ کر بدن پر پھیر دیتی تھی۔ رواہ ابوی۔ سورۃ الناس ختم ہوئی۔

فصل

فضائل قرآن مجید

حضرت عثمان بن عفان کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سب سے بہتر وہ ہے جس نے قرآن سیکھا اور سکھایا اور ابوعبیدہ بن جراح نے الامام سے اتفاق کیا کہ یہ تمام کاموں پر قرآن کی فضیلت لکھا ہے جیسے اللہ کی فضیلت متعلق پر۔

حضرت ابن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر ایک شخص پر واجب ہے کہ وہ غصوں پر جائز ہے ایک وہ شخص جس کو اللہ نے قرآن عطا فرمایا اور وہ لوگ تیرہ روزہ شب میں اسی میں لگا رہتا ہے دوسرے وہ شخص جس کو اللہ نے مال حمایت کیا اور وہ رات دن اس میں سے اوقاف میں خرچ کرتا ہے۔ متفق علیہ۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن عرش کے نیچے تین چیزیں

ہوں گی (۱) قرآن مجید اس کا ایک ظاہر ہے ایک باطن یہ بندہ کی طرف سے حجت کرے گا (۲) امت (۳) تم (ارشاد)
قرابت اگر تم پکار کر کہے گا سنتو جس نے مجھے جوڑے رکھا اللہ اس کو اپنے نوشتہ میں جوڑے گا اور جس نے مجھے توڑا اللہ اس سے اپنا
رشتہ توڑ دے۔ رولوا لیلوی فی شرح المصنف۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قرآن والے سے قیامت کے دن کہا جائے گا پڑھ لو پڑھ لو اور
ترجمہ کر جس طرح دیکھیں ترجمہ کرنا تھا آخری آیت جہاں تو پڑھنا ختم کرے وہی تہہ امرت قیام گاؤں ہے۔ رولوا الحمد والترنہی والی
واکودہ التالیٰ۔ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ جلہ کو دعائی فرماتا ہے جس کو تلاوت قرآن
میرے لا کر سے پڑھو گے اور تلاوت کے بعد وہ مجھ سے کہے گا اے تو میں جتنا دوسرے سوال کرنے والوں کو دیتا ہوں سب سے
بہتر اس کو دیتا ہوں۔ تمام نکاحوں پر حکام اللہ کی فضیلت لکھا ہے جیسے مخلوق پر خدا کی فضیلت۔ رولوا الترغی والترہی والی۔

حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے کتاب اللہ کا ایک حرف پڑھا اس کے لئے ایک
نیک ہے اور ایک نیک کا ثواب دس گنا ہو گا میں تمہیں کہتا کہ اسم ایک حرف ہے بلکہ الف ایک حرف ہے اور لام ایک حرف ہے اور
میم ایک حرف ہے۔ رولوا الترغی والترہی تہذیبی اس حدیث کی ابتدا کو حسن صحیح غریب کہا ہے۔ حدیث احمد کا بیان ہے میرا
مسجد کی طرف سے گزر ہوا تو میں نے دیکھا کہ لوگ احادیث میں یکہ موشافہاں کر رہے ہیں میں حضرت علیؓ کی خدمت میں
حاضر ہوا اور اللہ کی اطلاع دی فرمایا کیلئے آیا کر رہے ہیں میں نے عرض کیا جی ہاں۔ فرمایا سنتو میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے
سنا ہے کہ ہر شہارہ و غریب فقہ ہو گا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ پھر اس سے غنا صبی کی روایت ہو گی فرمایا اللہ کی کتاب
جس کے اندر تم سے پہلے کی خبریں ہیں اور تم سے بعد کی خبریں ہیں اور تمہارے باقی فیصلے ہیں قرآن قطعی فیصلہ ہے ملحق نہیں
ہے جو کسی ظالم کی وجہ سے اس کو چھوڑ دے گا اللہ اس کو توڑ دے گا چاہے کہ اس کو چھوڑ کر کسی اور سے بدایت کا طلب گار
ہو گا اللہ اس کو گمراہ کر دے گا یہ اللہ کی معبودی ہے کہ پر حکمت فیصلت ہے یہ صراط مستقیم ہے یہ اللہ کا ہے کہ اس کی وجہ
سے مسلمان میں کئی نہیں آئے گی اور زبانوں میں اشتہار ہو گا اور علماء اس سے سیر نہیں ہوں گے اور یاد ہر کثرت سے چڑھا
اس کو جو سیدہ بنت جحش کے پاس کے عیالیت ختم نہیں ہوں گے یہی وہ کتاب ہے کہ جہاں میں اظہلت سے پہلے لکھی اس وقت تک نہ
ہوئی جب تک انہوں نے کہ نہ دیا کہ ہم نے ایک عجیب قرآن سنا جو اور استقامت ہے ہم اس پر ایمان لے آئے جو شخص اس
کے عوداتی بات کرے گا سچا ہو گا اور جو اس پر عمل کرے گا اس کو اجر دیا جائے گا۔ اور جو اس کے مطابق فیصلہ کرے گا اقصاف
کرے گا اور جو اس کی طرف چلایا گیا اس کو صراط مستقیم بتادی گا۔ رولوا الترغی والترہی۔ حضرت معاذ بن جمہلؓ کی روایت ہے کہ رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے قرآن پڑھا اور جو کچھ اس میں ہے اس پر عمل بھی کیا قیامت کے دن اس کے پاس پاب کو ایسا بیج پٹایا
جائے گا جس کی روشنی سورج کی اس روشنی سے بہتر ہو گی جو تمہارے گروں میں ہوتی ہے۔ تو اس کے والدین کی حالت ہو گی پھر
اس شخص سے مخلوق تمہارا کیا خیال ہے جس نے خود اس پر عمل کیا۔ رولوا الحمد والواکود۔

حضرت عتبہ بن عامر کا قول ہے میں نے خود سنا کہ حضور ﷺ فرمادے تھے اگر قرآن کو کسی کمال میں رکھ دیا جائے پھر
اس میں ڈالا جائے تو قرآن نہیں چلے گا اور کمال نہیں چلے گی یعنی جس کے سینہ میں قرآن ہو گا اور اس کو دوزخ میں ڈالا
جائے گا تو وہ نہیں چلے گا۔ واللہ اعلم۔ رولوا الترغی۔ حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے قرآن پڑھا اور
اس کو اپنا پشت بنا دیا اس کے حلال کو حلال اور اس کے حرام کو حرام قرار دیا اللہ اس کو جنت میں داخل فرمائے گا اور اس کے گھر
والوں میں سے ایسے دس کو میں اس کے حق میں اس کی شفاعت قبول فرمائے گا جن کے لئے دوزخ لازم ہو چکی ہو گی رولوا الحمد و
الترغی (ابن ماجہ والترمذی)۔

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قرآن نماز کے اندر پڑھا ہر دن صلوٰۃ قرآن پڑھنے سے افضل
ہے اور ہر دن نماز قرآن پڑھنا صحیح و عجیب (یعنی اللہ واللہ اکبر) پڑھنے سے افضل ہے اور صحیح سبحان اللہ پڑھنا صدقہ سے افضل

ہے اور حدیث خیرات کرنا روزہ سے افضل ہے
حضرت ابی بن کثیرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دیکھو قرآن پڑھنے کے پھر لو مگر ہے جس کو قرآن میں اور کچھ کر پڑھنے کے مراد ہو گئے ہیں یعنی دو چیز۔ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لو شاد فرمایا اس دلوں پر رنگ آجاتا ہے جیسے لوہے پر پانی گرنے کے بعد رنگ آجاتا ہے عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ پھر اس کی معافی کیسے ہو فرمایا اس کی جلاہ کثرت ذکر موت اور عذاب قرآن ہے نہ کو وہ والا میں احادیث بتاتی ہے شعب الایمان میں بیان کی ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کسی کلام کو اتنی توجہ سے نہیں سنتا جتنی توجہ سے نبی کی خوش نوازی کے ساتھ قرآن قوال کو سنتا ہے۔ متفق علیہ۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی دوسری روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ اس قدر کان نہیں لگا تا کسی چیز کی طرف یعنی خوش آہنگی اور بلند کلام سے قرآن پڑھنے کی طرف جس قدر نبی کی آہنگی کے ساتھ تلاوت قرآن کرنے کی طرف کان لگا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ شخص ہم میں سے جس کو ابھی لے سے قرآن نہ پڑھتا ہو۔

حضرت جابرؓ کا بیان ہے کہ ہم قرآن پڑھ رہے تھے ایک عجیب و غریب بھی ہم میں موجود تھا ایک رسول اللہ ﷺ پر آکر ہوئے اور فرمایا پڑھو ہر ایک کا پڑھنا اچھا ہے مگر یہ کچھ لوگ ایسے آئیں گے جو قرآن کی قرأت کو سیدھا کریں جیسے حیر کو سیدھا کیا جاتا ہے پڑھتے ہیں جلدی کریں گے۔ یعنی پڑھنے کا محض دنیا میں لیس کے آخرت کے ثواب کے لئے نہیں پڑھیں گے۔ ابو داؤد اور ابن ماجہ۔

حضرت عذیرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے لو شاد فرمایا قرآن کو عربی لے اور عربی آہنگ سے پڑھو عشاق اور اہل کتاب کے دونوں گروہوں کی لے سے اجتہاد نہ کرو آج میرے بعد کچھ لوگ ایسے آئیں گے جو نفع اور نوحہ کی طرح قرآن کو ٹھکری سے پڑھیں گے قرآن پڑھتے وقت ان کے مقلوم سے آگے نہیں پڑے گا ان کے دل متحرک نہ ہوں گے اور حق لوگوں کے دل بھی جلاہ نہ ہوں گے جو ان کی اس کیفیت کو پسند کرتے ہوں گے تاہی وہاں درزین۔ حضرت عبیدہ بن جراحؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قرآن کو نکلیں نہ عافانہ کلام نہ درو شب میں اس کی تلاوت کرو اور حق تلاوت پورا کرو اس کو پچھلاؤ۔ اس کو لے سے پڑھو اس کے اندر جو کچھ ہے اس پر خود کرنا کہ تم کو ظاہر حاصل ہو۔ اس کا مصلوہ طلب کرنے میں جلدی نہ کرو یعنی دنیا میں اس کا عوض نہ طلب کرو کیونکہ اس کا عظیم الشان عوض آخرت میں ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے شعب الایمان۔ حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لو شاد فرمایا بہترین طالع قرآن ہے رسول اللہ ﷺ۔ دوسرے الفاظ میں ہے قرآن ہی طالع ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ کی روایت میں آیا ہے کہ (بیاری کے لئے) کو دشمنی چیزیں اختیار کرو شہد اور قرآن۔ حضرت دواہل بن اسحقؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے طلق کے ورد کی شکایت کی فرمایا قرآن پڑھا کرو۔ بتاتی فی شعب الایمان۔ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا میرے سینہ میں دھک ہے فرمایا قرآن پڑھ اللہ قرآن کے شعلے فرماتا ہے۔ یشعلہ فی الصلوات۔ حضرت طلحہؓ بن عوفؓ کا بیان ہے کہ جب کسی بندہ کو پاس قرآن پڑھا جائے تو اس کو بیاری میں نعت عروس ہوتی ہے یہ بات رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کہی جاتی تھی۔ رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم۔

ذرائع فقہیہ

کی مشہور فقہی کتب کے مختصر بیان

- شراعتی کے مسائل اور احکام ۱۲ جلد ————— حق دہیہ مکتبہ شاہ محمد احمد دہلوی صاحب مدظلہ العالی
 فتاویٰ ارشدیہ مذہب ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 منہج الکمال و الحقائق ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 حنبلیہ الحدیث و مسائل فقہیہ ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 بہشتی زیور حدائق الحقائق ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 فتاویٰ رحیمیہ اردو ۱۰ جلد ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 فتاویٰ رحیمیہ انگریزی ۳ جلد ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 فتاویٰ عالمگیری اردو ۱۲ جلد ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۱۲ جلد ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۲ جلد کامل ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 احکام کاظمیہ ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 مسائل شہادت الفقہاء ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 انسانی اعضا کی بیرونی کاری ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 پروردگار ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 فتاویٰ کے لیے شرعی احکام ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 بیسہ زندگی ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 رہنمائی سفر تنہا کے اولیٰ احکام ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 اشاعتی کلاموں نکلن مطلق و مذکور ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 جہان الفقہ ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 نماز کے اولیٰ احکام ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 قاضی و دارالافتاء ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 دینی کی شرعی حیثیت ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 المصنف الشریعہ شرح قدوسی ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 دین کی باتیں یعنی مسائل بہشتی زیور ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 ہمارے دعاوی مسائل ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 تاریخ فقہ اسلامی ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 مصلحت احتیاطی شرح کنز الدقائق ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 احکام اسلام عقل کی نظر ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق
 عینا جزو یعنی مورد اول کا حق نسخہ نکاح ————— مکتبہ حق دہیہ مکتبہ حق

کتاب تصوف و سلوک

خطبات حکیم الاسلام

خطبات علی میاں

اختیار الہیہ

مذاق العارفين
بسم الله الرحمن الرحيم

کیسے بچائے بے جا جوت

اکیسویں ایت

تذکرہ مسافر و معتمدین

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المعاشرة بيننا وتوحيه

زینب بنت علی
 یوم المصیبه والانا نشوق علی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحال في الزمارة

شیخ احمد راجی

المحافظات الإسلامية

یت و طریقت کا ملازم

لعمري في شرح القيد

ليعلم المسلمين
عن

سبحه الطالعين

کتاب خطبہ مذکور نمبر ۱۱۱

اقتضات تہذیبیہ اسلام حضرت مولانا محمد طیب صاحب دہلوی

مکتبہ خیر الخیر (۱۱۰۰) دارالعلوم دیوبند

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

ایہا اسلام اللہ تعالیٰ ہمیں قرآن مجید کی روشنی میں سچے عقیدے اور اس کے مطابق زندگی گزارنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

ترجمہ: مولانا محمد اسحاق خان غازی

سرازم وصف مذکوره تنص: «وہا صلا مائے بربر و اعلان معیہ بہ ذلک فرمایا کتاب

کتابت المطبوعات المجلد ۱۰۰

یہ مجموعہ میں تصوف، حکماء، کلام اور فلسفہ پر اہم عربی کتب کی ۱۲۷۷

سوفیہ کی مشہور کتاب

ہم ان کی قلمی بیادیں جس میں تصوف و سلوک کے مسائل کے علاوہ کلیات

۱۰- تاہم یہ بات قابل ذکر ہے کہ غرضیوں اور ان کے خاندانوں کی حالت کا

وہابیوں کی اصلاح کے لئے جو کتب لکھی گئیں۔

باب المستنصر اور ترجمہ۔ بحمدہ علی

۱۔ اوتھو بھاؤ اور نصیحتیں بلند ہیں مگر کتب میں صحاح و شریک و

۱۰۔ تھانوی کے مفسرین نے حج کرنا کو واجب قرار دیا ہے۔

تو صابن امداد، شہر کی محلہ اور تصانیف کا مجموعہ ہے۔

فہرست بہترین کتب - شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب

الحمد لله الذي جعل في كتابه الكريم دواء لكل داء
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

پیشکش: ۱۰۰ روپے

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من لا نبي بعده

اراشاعت از کتب

وزار الاشاعت و دیوبند کراچی

بریں کتاب طاعت و نماز
بیمار گریہاں فرماتیں